

كتاب

الأنوار الساطعة في المذاهب الأربعة

تأليف

الأستاذ الفاضل الشيخ أحمد النشوق السري

بالخاصة الحيدوية

حفظه الله آمين

M.A. LIBRARY, A.M.U.



AR828

(حقوق الطبع محفوظة للمؤلف)



الطبعة الأولى
بالمطبعة الأميرية بمصر
سنة ١٣٣١ هـ

۱۰۰
 ۱۰۵
 ۱۱۰
 ۱۱۵

فهرست مايجتص بمذهب السادة الحنفية من الانوار الساطعة

صحيحة	صحيحة
باب الطهارة ٥	باب مايجوز به إزالة النجاسة الحقيقية ... ٦
باب مايجوز به إزالة النجاسة الحكيمة ... ٩	باب حكم الأسار ... ١٠
باب الاستنجاء ... ١٠	باب الوضوء ... ١١
باب نواقض الوضوء ... ١٦	باب الغسل ... ١٨
باب موجبات الغسل ... ١٩	باب التيمم ... ٢١
باب المسح على الخفين ... ٢٢	باب المسح على الجبهة ... ٢٤
باب الصلاة ... ٢٤	باب أوقات الصلوات المفروضة ... ٢٥
باب الأذان ... ٢٧	باب شروط وجوب الصلاة ... ٢٩
باب شروط صحة الصلاة ... ٢٩	باب أركان الصلاة ... ٣١
باب واجبات الصلاة ... ٣٢	باب سنن الصلاة ... ٣٤
باب مكروهات الصلاة ... ٣٩	باب ما يفسد الصلاة ... ٤٠
باب الحدث في الصلاة ... ٤٤	باب قضاء الفائت من الصلوات ... ٤٥
باب صلاة المريض ... ٤٧	باب صلاة الجمعة ... ٤٧
باب صلاة الجماعة ... ٥١	باب صلاة المسافرين ... ٥٤
باب صلاة الوتر ... ٥٥	باب صلاة التراخي ... ٥٦
باب صلاة العيدين ... ٥٧	باب صلاة الخوف ... ٥٩
باب صلاة الكسوف والخسوف ... ٦٠	
باب صلاة النوافل ... ٦١	
باب صلاة السنن التابعة للصلوات المكتوبة ... ٦٣	
باب سجود السهو ... ٦٤	
باب سجود التلاوة ... ٦٤	
باب صلاة الاستسقاء ... ٦٥	
باب الجنائز ... ٦٧	
باب غسل الميت ... ٦٧	
باب تكفين الميت ... ٦٩	
باب الصلاة على الميت ... ٧٠	
باب دفن الميت ... ٧٤	
باب الشمية ... ٧٥	
باب الزكاة ... ٧٦	
باب زكاة الإبل ... ٧٧	
باب زكاة البقر ... ٧٨	
باب زكاة الغنم ... ٧٨	
باب زكاة الذهب ... ٧٩	
باب زكاة الفضة ... ٧٩	
باب الركاز ... ٨٠	
باب زكاة الخيل ... ٨٠	
باب زكاة عروض التجارة ... ٨١	
باب زكاة الزروع والثمار ... ٨٢	
باب صدقة الفطر ... ٨٢	
باب مصرف الزكاة ... ٨٣	
باب الصوم ... ٨٤	
باب القضاء والكفارة وما يفسد الصوم ... ٨٤	
باب الاعتكاف ... ٨٧	
باب الحج ... ٨٧	
باب أركان الحج ... ٨٨	
باب واجبات الحج ... ٨٩	
باب محظورات الأحرام ... ٩٠	
باب كيفية الأحرام ... ٩٢	
باب زيارة النبي عليه الصلاة والسلام ... ٩٩	



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين . (أما بعد) فأقول متوكلا على الله وأنا أحمد بن أحمد بن سالم بن أحمد النشوق
السري: هذا كتاب في فقه الأئمة جمعة لنفع الأمة وسميته « الأنوار الساطعة في المذاهب
الأربعة » فقد روى أبس وابن عباس وعلي وابن عمر وابن مسعود والحسين بن علي
وابو سعيد الخدري رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « طلب العلم
فريضة على كل مسلم » فتعلم العلم الشرعي بقدر ما يحتاج إليه الإنسان لدينه فرض عين . قال
العلامة : من فرائض الإسلام تعلم ما يحتاج إليه العبد في إقامة دينه وإخلاص عمله لله تعالى
ومعايشة عباده وفرض على كل مكلف ومكلفة بعد تعلمه علم الدين والهداية تعلم علم الوضوء
والغسل والصلاة والصوم وعلم الزكاة لمن له نصاب والحج لمن وجب عليه والبيع على التجار
ليحترزوا عن الشبهات والمكروهات في سائر المعاملات وكذا أهل الحرف وكل من اشتغل
بشيء يفرض عليه علمه ليعتصم عن الحرام فيه اهـ من حاشية ابن عابدين . وروى ابن عباس
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طلب العلم أفضل عند الله من الصلاة
والصيام والحج والجهاد في سبيل الله عز وجل . قال العزيزي في شرحه لأن نفعه متعد وصحة
العبادة تتوقف عليه اهـ وروى ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ما أعيد الله بشيء أفضل من فقه في دين ومعنى الفقه في اللغة العلم بالشيء ثم خص بعلم
الشريعة وفي الاصطلاح عند الفقهاء حفظ الفروع وأقاله حفظ ثلاث مسائل كما في حاشية
ابن عابدين رحمه الله تعالى . وقد شرعت الآن في المقصود مستعينا بالله الملك المعبود فقلت
مقتدا بمنهج السادة الحنفية ثم الشافعية ثم المالكية ثم الحنابلة

باب الطهارة

مطلب في الكلام
على النجاسة

اعلم أن الطهارة لغة النظافة واصطلاحاً النظافة عن النجاسة الحقيقية وهي الخبث وعن النجاسة الحكيمة وهي الحدث فالخبث عين مستندرة قبيحة معافة شرعاً تخرج بذلك ما استقدر طبعاً وكان طاهراً كالخياط والبلغم والحدث وصف شرعي يحل في الأعضاء يزيل الطهارة كما في الدر المختار والنجاسة الحقيقية عند السادة الحنفية نوعان النوع الأول النجاسة الغليظة وهي لحم الخنزير وجميع أجزائه ولحم الميتة وجلدها قبل الذبح ونحو الكلب والنمر والدم المسفوح وبول مالا يؤكل لحمه وروث الفرس والبغل والحمار وخش البقر وعذرة الإنسان وبوله والمني والمذي والودي والقيح والصدید والقى إذا ملأ الفم ودم الحيض والنفاس والاستحاضة ونحو السباع والسنور والفأرة ونحو الدجاج والبط والإوز كما في فتاوى قاضيخان . واعلم أن الماء أبيض نقي يخرج من صلب الرجل متدفقا ومنى المرأة أصفر رقيق يخرج من الترائب وهي عظام الصدر قال الله تعالى (فليستظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب . والمذي ماء رقيق يخرج عند الملاعبة يميل إلى البياض . والودي ماء أبيض نقي كدر يخرج غضب البول . والقيح دم نضج حتى أبيض وخثر أي ثخن . والصدید قيح ازداد نضجا حتى رق . والسنور الحتر . والنوع الثاني النجاسة الخفيفة وهي بول ما يؤكل لحمه ونحوه مالا يؤكل لحمه من الطيور في رواية الهندواني وقال محمد كلاهما طاهر والروث وأخشاء البقر نجاسة غليظة عند أبي حنيفة وعند صاحبيه نجس نجاسة خفيفة لافرق عندهما بين الماء كونه وغيره كما في فتاوى قاضيخان . وعند السادة الحنفية النجاسة الغليظة هي التي ثبتت دليل قطعي لاشبهة فيه ويعنى عن النجاسة الغليظة إذا كانت قدر الدرهم فإذا زادت عن الدرهم تمنع جواز الصلاة ويعتبر قدر الدرهم بالوزن في النجاسة المتجسدة كالعذرة والروث ولحم الميتة ويعتبر قدر الدرهم بالهبط في النجاسة غير المتجسدة كالبول والنمر والدم ويعتبر أكبر دراهم البلد إن كان في البلد دراهم مختلفة كما قاله السرخسي ويعنى عن النجاسة الخفيفة إذا كانت أقل من ربع الثوب ولا تمنع جواز الصلاة ما لم تفحش والفاحش مفسد ربع الثوب في قول محمد وهو رواية عن أبي حنيفة وقال أبو يوسف شبر في شبر وفي رواية ذراع في ذراع . وذرق سباع الطير كالبازي والحدأة لا ينجس الثوب . ودم السمك وما يعيش في الماء لا ينجس الثوب في قول أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف ينجس إذا فحش . ودم الحاملة والوزغة ينجس الثوب والماء . ودم البق والبعوض والبراغيث لا ينجس الثوب والماء . وما يبقى من الدم في عروق المذكاة بعد الذبح لا ينجس الثوب وإن فحش كما في فتاوى قاضيخان . والمسك طاهر حلال لأنه وإن كان دما فقد تغير فيصير طاهرا كرماد العذرة والمراد بالتغير الاستحالة إلى الطيبة وهي من المطهرات وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن المسك أطيب الطيب كما رواه مسلم وحكى النووي إجماع المسلمين على طهارته وجواز بيعه اه من حاشية ابن عابدين . ونحو ما يؤكل لحمه من الطيور كالخمام والعصافير ونحوهما طاهر للإجماع على جواز اقتناء الخمام في المساجد ولو وقع نحره ما يؤكل لحمه من الطيور في الماء لا ينجسه إلا ماله رائحة كريهة نحره الدجاج والبط والإوز فهو نجس نجاسة غليظة والكلب إن أخذ عضو الإنسان

أو ثوبه فيه في الغضب لا ينجسه وإن أخذه في اللعب والمزاح ينجسه لأنه في الغضب يأخذ بسننه وهو غير نجس وفي اللعب يأخذ بفيه ولعابه نجس اه من فتاوى قاضيخان والكلب ليس بنجس العين عند الامام أبي حنيفة وعليه الفتوى فعظم الكلب وشعره وعصبه طاهر . قال في حاشية ابن عابدين فمعنى القول بطهارة عينه طهارة ذاته مادام حيا وطهارة جلده بالدباغ والذكاة وطهارة ما لا تحله الحياة من أجزائه كغيره من السباع اه قال في حاشية الطحطاوي ولا خلاف في نجاسة لحمه فقد قالوا ان سؤره نجس لما أنه مختلط بعابه ولعابه يتولد من لحمه وهو نجس لاختلاط الدم المسفوح بأجزائه حال الحياة مع حرمة أكله وقال محمد إن الكلب نجس العين اه . واعلم أن النجاسة الحكيمة نوعان الأول الحدث الأصغر والثاني الحدث الأكبر

باب ما يجوز به إزالة النجاسة الحقيقية

اعلم أنه يجوز إزالة النجاسة الحقيقية عند السادة الحنفية سواء كانت غليظة أو خفيفة بالماء وبكل مائع طاهر كالخل وماء الورد وبالمسح وبالفرك وبالدلك وبالحفاف وزوال أثر النجاسة وبالحرق والاستحالة وبالدباغ وبالدكا وبالتزح فيطهر كل متنجس بالماء المطلق اتفاقا ويطهر الثوب والبدن وغيرهما بكل مائع طاهر كالخل وماء الورد ويطهر الصقيع الذي لا منافذ له كالسيف والسكين والمرآة والظفر والعظم والزجاج والأواني المدهونة وصفائح الفضة غير المنقوشة والآبنوس بالمسح بتراب أو حرقة لأنها لا تتداخلها أجزاء النجاسة ويطهر الثوب والبدن من المني اليابس بالفرك ان كان مستنجيا بالماء قبل نزوله والا فيغسل كسائر النجاسات ويطهر الخف بالدلك اذا بيست النجاسة المتجسدة كالروث فاذا كانت رطبة لا يطهر الا بالغسل في ظاهر الرواية وعند أبي يوسف اذا مسح الخف بحيث لم يبق للنجاسة أثر يطهر وعليه الفتوى لعموم البلوى واذا كانت نجاسة الخف غير متجسدة كالخمر والبول والتصق بالخف شيء كالتراب أو ألقاه عليه يطهر بذلك وتطهر الأرض المتنجسة بالنسبة للصلاة عليها لالتئيم منها بالحفاف وزوال الأثر وتطهر الأعيان النجسة بالاستحالة فاذا أحرق السرقين حتى صار رمادا فعند محمد يحكم بطهارته وعليه الفتوى واذا تخللت الخمرة طهرت واذا صارت العذرة ترابا أو رمادا طهرت واذا صارت الميتة ملحا طهرت وكل إهاب دبغ طهر روى ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أيما إهاب دبغ فقد طهر ويستثنى من ذلك جلد الخنزير فلا يطهر بالدباغ قال في حاشية ابن عابدين لأنه نجس العين بمعنى أن ذاته بجميع أجزائه نجسة حيا وميتا فليست نجاسته لمسا فيه من الدم كنجاسة غيره من الحيوانات فلذا لم يقبل التطهير في ظاهر الرواية عن أحنافنا إلا في رواية عن أبي يوسف ذكرها في الميتة اه قال في منية المصلي والخنزير اذا ذبح لا يطهر لأن عينه نجسة ولو دبغ جلده ففي ظاهر الرواية لا يطهر وعليه عامة المشايخ وروى عن أبي يوسف أنه يطهر ويجوز بيعه اه ويطهر جلد الكلب بالدبغ بناء على أنه طاهر العين وهو المأتمد قال في الدر المختار وما طهر بدباغ طهر بذكاة اه ولا يجوز دبغ جلد الأدمى ولو دبغ طهر لكن لا يجوز استعماله احتراماً للآدمى ويطهر جلد الفيل بالدباغ كسائر السباع في الأصح كما في حاشية ابن عابدين . واذا وقع في البئر الصغيرة خنزير تطهر بنزع كل المساء

مطاب في حكم البئر اذا وقعت فيها النجاسة

بعد خروج الخنزير منها ولو خرج حيا لنجاسة عينه . ويتزح كل الماء بموت كلب فيها لأن الكلب
غير نجس العين على الصحيح فإذا وقع الكلب في البئر الصغيرة ولم يصب فيه الماء لانتعش وإذا
ماتت فيها شاة أو مثلها كالظبي يتزح كل ماء البئر بعد إخراجها وإذا وقعت في البئر خشبية أو خرقة
نجسة يتزح كل ماء البئر لأن النجاسة القليلة تنجس الماء القليل وإن لم يظهر أثرها فيه . والماء القليل
هو الذي يكون أقل من عشر أذرع في عشر وإذا ماتت في البئر الصغيرة دجاجة أو هرة أو نحوها
في البئر ولم تنفخ لزم نزح أربعين دلو منها بعد إخراجها . واختلف في الدلو فقيل المعتبر دلو كل بئر
يستقي به منها صغيرا كان أو كبيرا . وروى عن أبي حنيفة أنه قدر صاع وقيل المعتبر هو المتوسط
بين الصغير والكبير . من حاشية ابن عابدين . وروى تقدير الأربعين دلو في الدجاجة عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه . وما قاربها يعطى حكمها ويتزح ماء البئر الصغيرة بانتفاخ حيوان فيها ولو
صغيرا لانتشار النجاسة . فإن لم يمكن نزح البئر الصغيرة لكثرة مائها لزم نزح مائتي دلو منها لأن محمدا
قدّر ذلك وأقوى به لما شاهد آبار بغداد كثيرة المياه لمجاورة دجلة لها . وإذا ماتت في البئر الصغيرة فأرة
أو نحوها كصفور ولم تنفخ لزم نزح عشرين دلو . بعد إخراجها . تقول أنس بن مالك في فأرة ماتت
في البئر وأخرجت من ساعتها يتزح من البئر عشرون دلو . وإذا وقع في البئر الصغيرة بعير الابل أو الغنم
لا ينجس الماء لم يفتحش والفاحش ما يستكثره الناس والقليل ما يستقله الناس . وقيل إن كان لا يسلم
كل دلو عن بعرة أو بعرتين فهو فاحش . وعن محمد بن أحمد إن أخذ ربع وجه الماء فهو كثير كما في فإوى
قاضيخان قال في حاشية ابن عابدين قال نوح أفندي الروث للفرس والبغل والحمار والخنثى بكسر
فككون للبقر والبقيل والبعير والابل والغنم والخيل والطيور والنجس للكلب والعذرة للانسان اهـ . وإذا انغمس
الآدمي الطاهر في البئر الصغيرة لطلب الدلو أو للتبرد وليس على أعضائه نجاسة ونزح حيا فالماء طاهر
طهور . ولا يتنجس الماء القليل بموت ما لا دم له سائل كالغراب والحراد والقمل والبرغوث فيه .
واعلم أن مسألة البئر التي اختلفت في حكمها الامام أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد رضي الله عنهم هي
جنب أو محدث انغمس في بئر صغيرة لاخراج الدلو أو التبرد ولم ينو رفع الحدث ولا جنابة ولم يكن
على يده نجاسة فقال أبو حنيفة الرجل والماء نجسان أما نجاسة الرجل فهي إبقاء الحدث في بقية أعضائه
وأما نجاسة الماء فقد تحققت بثلاثة أقول عضو من الجنب أو الحدث لاء لأنه صار مستعملا
باسقاط الفرض عن العضو الذي حدثت به ملاقات الماء فتبطل استعمله والماء المستعمل عند
الامام أبي حنيفة نجس نجاسة غليظة . وقال أبو يوسف ماء البئر على حاله طاهر طهور والرجل على
حاله لم يظهر وجه قول أبي يوسف إن ماء البئر على حاله هو لعدم نية رفع الحدث ووجه قوله إن
الرجل على حاله هو لعدم صب الماء لأن صب الماء شرط عنده لرفع الجنابة أو الحدث في غير
الماء الجارى . وقال محمد الماء والرجل طاهران . ووجه قوله ذلك أن صب الماء ليس شرطا عنده
فيطهر الرجل ولا يتنجس ماء البئر لعدم نية القربة ونية إزالة الحدث . وقد رتب العلماء حكم هذه
المسئلة على حروف محيط . قال في شرح التبيين للزيرابي ومسئلة البئر يحيط أى إذا انغمس الجنب
في البئر لطلب الدلو فعند أبي حنيفة الرجل والماء نجسان . وعند أبي يوسف كلاهما بحاله . وعند محمد
كلاهما طاهر فالجيم علامة نجاستهما والحاء علامة بقائهما على حالهما والطاء علامة طهارتهما . ووجه

قول محمد إن الرجل طاهر لعدم اشتراط الصب وكذا الماء لعدم نية القربة وهي شرط عنده وعند بعضهم وقد ذكرناه ووجه قول أبي يوسف إن الرجل نجس بالماء لعدم الصب وهو شرط عنده وكذا الماء نجسه لعدم نية القربة وإزالة الحدث ولأبي حنيفة أن الماء نجس بإسقاط الفرض عن البعض بأول الملافة والرجل نجس ببقاء الحدث في بقية الأعضاء أو لنجاسة الماء المستعمل على اختلاف الأقاويل وعنه أن الرجل طاهر لأن الماء لا يعطى له حكم الاستعمال قبل الانفصال وهو أوفق الروايات عنه اهـ .

واعلم أن طهارة النجاسة الحقيقية تكون بإزالة عينها إن كانت مرئية وإزالة أثرها من طعم ولون وريح إن كانت شيئاً يزول أثره ولا يضر بقاء أثره ولا يضر بقاء أثره ولا يضر بقاء أثره ولا يضر بقاء أثره كالصابون لأن الآلة المعدة للتطهير الماء فالثوب المصبوغ بمنجس يظهر إذا صار الماء صافياً مع بقاء اللون ولا يعتبر في إزالة النجاسة المرئية عدد كما في المحيط فلوزالت عين النجاسة بمرة اكتفى بها ولو لم تزل بثلاث مرات تغسل إلى أن تزول كما في السراجية وإن كانت النجاسة غير مرئية يغسلها ثلاثاً كما في المحيط ويشترط العصر في كل مرة كما في الفتاوى الهندية وفي إمداد الفتاح يندب الغسل سبعا مع الترتيب في نجاسة الكلب نرجوا من خلاف الشافعي رضي الله عنه اهـ من حاشية الطحطاوي وقال في البدائع وأما شرائط التطهير بالماء فمنها العدد في نجاسة غير مرئية عندنا والجملة في ذلك أن النجاسة نوعان حقيقية وحكيمة ولا خلاف في أن النجاسة الحكيمة وهي الحدث والجنابة تزول بالغسل مرة واحدة ولا يشترط فيها العدد وأما النجاسة الحقيقية فإن كانت غير مرئية كالبول ونحوه ذكر في ظاهر الرواية أنها لا تطهر إلا بالغسل ثلاثاً وعند الشافعي تطهر بالغسل مرة واحدة اعتباراً بالحدث إلا في ولوغ الكلب في الإناء فإنه لا يظهر إلا بالغسل سبعا أحدهن بالتراب للحدث وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم إذا ولى الكلب في إناء أحكم فليغسله سبعا أحدهن بالتراب ولنا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يغسل الإناء من ولوغ الكلب ثلاثاً فقد أمر بالغسل ثلاثاً وإن كان ذلك غير مرئي وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده أمر بالغسل ثلاثاً عندتهم النجاسة فعند تحقّقها أولى ثم التقدير بالثلاث عندنا ليس بالزم بل هو مفقوض إلى غالب رأيه وأكبر ظنه وإنما ورد النص بالتقدير بالثلاث بناء على غالب العادات فإن الغالب أنها تزول بالثلاث ولأن الثلاث هو الحد الفاصل لإبلاء العذر كما في قصة العبد الصالح مع موسى حيث قال له موسى في المرة الثالثة (قد بلغت من لدني عذراً) وإن كانت النجاسة مرئية كالدم ونحوه فطهارتها زوال عينها ولا عبرة فيه بالعدد لأن النجاسة في العين فإن زالت العين زالت النجاسة وإن بقيت العين بقيت النجاسة ولو زالت العين وبقي الأثر فإن كان مما يزول أثره لا يحكم بطهارته ما لم يزل الأثر لأن الأثر لون عينه لا لون الثوب فبقاؤه يدل على بقاء عينه وإن كانت النجاسة مما لا يزول أثره لا يضر بقاء أثره عندنا اهـ واعلم أن حكم الوشم مثل حكم المصبوغ بالنجس لأن اليد أو الشفة ونحوها إذا غرزت بآلة وحشى محالها بكحل أو نحوه ليخضر تنجس بالدم فإذا جمد الدم والناسم الجرح بقى محله أخضر فإذا غسله بالماء طهر لأنه أثر يشق زواله ولا يزول إلا بساخن الجلد أو جرحه فلا يكلف بذلك وقد صرح به في القنية فقال ولو اتخذ في يده وشماً لا يلزمه السليخ اهـ من حاشية ابن عابدين

باب ما يجوز به إزالة النجاسة الحكيمة

اعلم أن النجاسة الحكيمة هي الحدث الأصغر والجنابة وإزالتها بالماء المطابق وبالتراب عند فقدده .
 والمياه التي تظهر النجاسة الحكيمة بواحد منها سبعة . الأول ماء السماء وهو المطر قال الله تعالى .
 ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ ﴾ . والثاني ماء النهر العذب كسيحون وجيحون والفرات ونيل مصر .
 والثالث ماء البحر الملح قال في نيل الأوطار قاله أبو هريرة سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله أنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فإن توفضاً بنا به عطشنا أفنتوضأ بماء البحر
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحلي ميتته اه . والرابع ماء البئر وهو ينبوع
 المجتمع تحت الأرض . والخامس ماء العين وهو الجاري على الأرض من ينبوع . والسادس ماء الثلج
 الذي يذوب منه لأن الثلج ينزل من السماء ماءً ثم يجمد في الأرض من شدة البرد « يسكون الرء » .
 والسابع ماء البرد « يفتح الباء الموحدة وفتح الراء » الذي يذوب منه لأن ماء البرد شيء ينزل من السماء
 كالخصى ويسمى حب الغمام

واعلم أن تقسيم المياه إلى سبعة إنما هو باعتبار ما يمتنع منه ولا يشمع المياه المذكورة في الحقيقة بالنظر
 إلى ما في نفس الأمر هي من السماء لقول الله تعالى ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ نَزَابٍ
 فِي الْأَرْضِ ﴾ والماء جسم لطيف سيال به حياة كل نام اه من حاشية أبي السعود . وأنواع المياه ثلاثة .
 النوع الأول الماء الجاري وهو ما يذهب بهينة وقيل ما يسهله الناس جارية فيجوز فيه الاغتسال
 والوضوء منه وإذا ألق في الماء الجاري شيء نجس كالحقيقة والخمر لا يتنجس إلا إذا تغير لونه أو طعمه
 أو ريحه وإذا كان حوض صغير يدخل فيه الماء من جانب ويخرج من جانب يجوز الوضوء من جميع
 جوانبه وعليه الفتوى من غير تفصيل بين أن يكون أربعاً أو أربعاً أو أقل كما في حاشية أبي السعود .
 والنوع الثاني الماء الراكد . قال في فتاوى قاضي خان يجوز التوضؤ والاغتسال في الحوض الكبير واختلفوا
 في حده قال بعضهم إذا كان الحوض بحال إذا اغتسل الإنسان في جانب منه لا يضطرب الطرف الذي
 يقابله فهو كبير وعامة المشايخ قالوا إن كان عشرة أقدام فهو كبير يعتبر فيسه ذراع المساحة لا ذراع
 الكرباس وهو الصحيح لأن ذراع المساحة بالمسوحات ألقى اه وقال في التبيين المعتبر ذراع الكرباس
 وهو ذراع العامة اه قال في حاشية أبي السعود وهم ستة قبضات أربع وعشرون أصبعاً اه واختلفوا
 في قدر عمق الحوض الكبير فقال بعضهم إن كان بحال أو رفع الماء بكفه لا ينحسر مائتته من الأرض
 فهو عميق رواه أبو يوسف عن أبي حنيفة وقال بعضهم إن كان بحال لو اغترف منه لا تصيب يده
 وجه الأرض فهو عميق . والنوع الثالث ماء الآبار . قال في فتاوى قاضي خان قال مالك البئر بمنزلة النهر
 الجاري لا يفسد ماؤه بوقوع النجاسة ما لم يتغير طعمه أو لونه أو ريحه وقال الشافعي رحمه الله إذا بلغ
 ماؤه قلتين لا يفسده وقوع النجاسة وعندنا البئر بمنزلة الحوض الصغير تفسد بما يفسد به الحوض
 الصغير إلا أن يكون كبيراً عشرة أقدام في عشرة أقدام ولا يصح رفع الحدث ولا الجنابة بالماء المستعمل وهو
 كل ما أزيل به حدث أو استعمل في البدن على وجه القربة أي العبادة . قال في حاشية أبي السعود
 والعبادة فعل يأتي به المكلف على خلاف هوى نفسه تحفظاً لأمر ربه اه وإذا وقع الكوز في الحب

بالحاء المهملة وهو الحزة فأدخل يده الى المرفق في الحب لاجراج الكوز ولم يكن على يده نجاسة
لا يصير الماء مستعملا اه من الفتاوى الهندية وقد اختلف في حكم الماء المستعمل قال في المنية
والماء المستعمل نجس نجاسة غليظة عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف نجس نجاسة خفيفة وعند
محمد طاهر غير طهور وبه أخذ المشايخ وعليه الفتوى اه

باب حكم الأسار

اعلم أن الأسار جمع سؤر قال في حاشية ابن عابدين رحمه الله تعالى والسؤر الضم مهموز العين
بقية الماء التي يقيها الشارب في الإناء أو الخوض ثم استعمل لبقية الطعام وغيره والجمع الأسار والفعل
أسار أى أبقي مما شرب اه وأحكام الأسار أربعة الأول سؤر طاهر مطهر يجوز به رفع الحدث
والجناية وهو ما شرب منه آدمي أو فرس أو ما يؤكل لحمه كالابل والبقر والغنم بالاتفاق . والثاني سؤر
مكروه يكره استعماله في رفع الحدث والجناية وهو سؤر سوا كن البيوت كالفأرة والحية والوزغة والهريرة
في قول أبي حنيفة ومحمد وسؤر الدجاجة المخلاة وسؤر سباع الطير كالصقر والحداة . والثالث سؤر نجس
فلا يجوز استعماله في شئ وهو سؤر الخنزير لنجاسة عينه وسؤر الكلب لاتصاله بلعابه ولعاب الكلب
نجس لتولده من لحمه وسؤر سباع البهائم كالغهد والتمر والسبع والذئب والضبع . والرابع سؤر مشكوك فيه
وهو سؤر الحمار والبغل فلا يرفع الحدث ولا الجناية . واختلفوا في الشك هل في طهارته أو في طهوريته
قال بعضهم الشك في طهارته حتى لو وقع في الماء القليل ينجسه وان أصاب الثوب أو البدن لا ينجسه
والصحيح أن الشك في طهوريته اه من فتاوى قاضيهان

باب الاستنجاء

اعلم أن الاستنجاء سنة مؤكدة عند السادة الحنفية قال في حاشية الطحطاوى على الدر المختار فلو
تركه الانسان صحت صلاته مع الكراهة التنزيهية اه وأركان الاستنجاء أربعة الأول المستنجى وهو
الشخص والثاني المستنجى به وهو الماء أو الحجر ونحوه والثالث المستنجى منه وهو التمسح الخارج
من أحد السبيلين القبل أو الدبر والرابع المستنجى فيه وهو القبل أو الدبر . ويسن الجمع في الاستنجاء بين
الماء والحجر ويكفي الحجر وحده ما لم يجاوز التمسح الخارج لم يكن أكثر من درهم فإذا جاوزه
وكان أكثر من درهم فرضت ازالته بالماء ولا يكفي الحجر لأنه يكون حيثئذ من باب ازالة النجاسة
الحقيقية عن البدن ويستحب أن يكون الاستنجاء بثلاثة أحجار اذا حصل الانقاء بأقل منها قال
السرخسي ولا كيفية له والقصد الانقاء اه ويكره الاستنجاء بيده اليمنى اذا كان لا غير بيده اليسرى .
ويكره تعريض الاستقبال القبلة واستدبارها لأجل بول أو غائط روى البخاري عن أبي أيوب الأنصاري
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يولها ظهره شرقا
أو غربا قال في حاشية السندى على البخاري والتحيز بين جهتين أحريين عند اتیان الغائط إنما
يحسن في القضاء لا في البيوت فإن الانسان في القضاء متمكن من الجهات الأربع فيمكن أن ينهي
عن بعضها ويخير بين بعضها وأما في البيوت فلا يتمكن عادة من الجهات الأربع بل يتمكن منها عند
بناء الكنيش وأما بعد البناء فيصير تابعا لكيفية البناء اه ويكره البول والغائط على حافة النهر والبحر

والحوض والعين وتحت الشجرة المثمرة وفي الزرع والظل ويجنب المسجد ومصلى العبد وفي المقابر وبين الدواب وفي طريق الناس ومهب الريح وفي بحر الفأرة والنملة والحية وفي الثقب ويكره أن يدخل الخلاء وهو محل قضاء الحاجة ومعه خاتم مكتوب عليه اسم الله تعالى أو شئ من القرآن وتستحب تسمية الله تعالى قبل دخول الخلاء روى الامام أحمد والترمذي وابن ماجه عن علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستر ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا دخل أحدهم الخلاء أن يقول بسم الله ويستحب التعوذ بعد التسمية روى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الكنيف قال بسم الله اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث. والخبث بضم الباء الموحدة جمع الخبيث وهو المؤذي من ذكوان الجن والشياطين والخبائث جمع الخبيثة وهي المؤذية من إناث الجن والشياطين ويستحب أن يدخل الخلاء مستورا الرأس وأن يدخل برجله اليسرى وأن يكشف عورته عند دنوه من القعود وأن يوسع بين رجله وأن يميل على رجله اليسرى وأن لا ينظر الى عورته وأن لا يمصق وأن لا يخط وأن لا يكثر الالتفات وأن لا يرفع بصره الى السماء وقت قضاء الحاجة فاذا فرغ عصر ذكره من أسفله الى الحشفة ومسح بثلاثة أحجار ثم غسل بالماء إن أراد الجمع بينهما وبعد الاستنجاء يستحب أن يستر عورته قبل أن يستوي قائما وأن يخرج من الخلاء برجله اليمنى وأن يقول غفرانك الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذي وأمسك عني ما ينفعني اه من حاشية ابن عابدين وروى ابن ماجه عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني . واعلم أنه يجوز للإنسان أن يتخذ إناء للبول لیسلا قال في نيل الأوطار عن أم أيمن قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل الى نخارة له في جانب البيت فبال فيها فقمتم من الليل وأنا عطشانة فشربت مافيها وأنا لا أشعر فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أم أيمن قومي فأهريق مافي تلك النخارة قلت قد والله شربته قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال أما والله لا ينجعن بطنك أبدا اه

باب الوضوء

اعلم أن الوضوء فرض بمكة ليلة الإسراء مع الصلاة وعلمه جبريل للنبي عليه الصلاة والسلام وليس الوضوء من خصوصيات الأمة المحمدية لقول النبي صلى الله عليه وسلم «هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي» وقد تقرر في أصول الفقه أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا قصه الله تعالى في كتابه العزيز أو ذكره الرسول في حديثه فقد ثبت الوضوء من جهتين من جهة كونه شرعا لمن قبلنا ومن جهة فرضه بمكة قبل نزول آية الوضوء وهي قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين) وقد نزلت آية الوضوء بالمدينة بعد ذلك تقريرا للحكم الثابت وقد اختلف العلماء في موجب الوضوء أي سببه فقال بعضهم موجب الوضوء الحدث والقيام الى الصلاة معا وصححه في شرح مسلم وقال بعضهم موجب القيام الى الصلاة ويدل له حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أما أمرت بالوضوء إذا قمتم الى الصلاة» اه من شرح القسطلاني وحكمة مشروعية الوضوء تكفير الذنوب ومنع الشيطان ونظافة

الأعضاء في الدنيا وتحسينها بالأنوار يوم القيامة . روى أبو أيوب الأنصاري وعقبة بن عامر رضي الله
 عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من توضأ كما أمر وصلى كما أمر غفر له ما تقدم من عمله »
 وعند السادة الحنفية أركان الوضوء أربعة . الأول غسل الوجه مرة واحدة طولاً من مبدأ سطح الجبهة
 إلى أسفل الذقن وحده عرضاً ما بين شحمتي الأذنين فالذقن مجتمع الخمين من الإنسان وشحمة الأذن
 هي مالان من الأذن موضع تعليق القرط للنساء . والثاني غسل اليدين مع المرفقين ولكل يد مرفق
 واحد والمرفق من الإنسان والدابة أعلى الذراع وأسفل العضد . والثالث مسح ربيع الرأس من أي جهة
 ولا يجوز المسح على القلنسوة ولا على العمامة . والرابع غسل الرجلين مع الكعبيين وهما العظامان اللذان
 في جانبي القدمين . والغسل بفتح الغين لغة إزالة الوسخ عن الشيء بإجراء الماء عليه واصطلاحاً إزالة
 الماء على العضو والمسح إصاغة اليد المبتلة العضو والركن لغة الجانب القوي فقد قال لوط عليه الصلاة
 والسلام لقومه يا أولاد لي بكم قوة أو أوى إلى ركن شديد . قال النسفي في تفسيره والمعنى لو قويت عليكم
 لمعتكم بنفسى أو أويت إلى قوى أستند به وأتمنع به فيحتمل منكم فشيء القوى العزيز بالركن من الجبل
 في شدته ومنعته روى أنه أغلق بابه حين جاءوا وجعل يرادهم ما حكى الله عنه ويحادلهم فتساوروا الجدار
 فلما رأته الملائكة مالت لوط من الكرب قالوا يا لوط ان ركنك لشديد إنما رسل ربك فافتح الباب
 ودعنا وإياهم ففتح الباب فدخلوا فاستأذن جبريل عليه السلام ربه في عقوبتهم فأذن له فضرب بجناحه
 وجوههم فطمس أعينهم فأعماهم كما قال الله تعالى فطمسنا أعينهم فصاروا لا يعرفون الطريق فخرجوا
 وهم يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط قوماً مسخرة له ومعنى الركن اصطلاحاً ما كان داخل الحقيقة
 بأن يكون جزءاً منها يتوقف وجودها عليه . والشرط لغة العلامة واصطلاحاً ما يلزم من عدمه العدم
 ولا يلزم من جوده وجود ولا عدم لذاته . وعند السادة الحنفية شروط وجوب الوضوء تسعة الأول
 الاسلام والثاني العقل والثالث البلوغ والرابع وجود الحدث والخامس وجود الماء المطابق والسادس
 القدرة على استعمال الماء والسابع عدم النفاس والثامن عدم الحيض والتاسع ضيق وقت الصلاة وقد
 جعلها ابن عابدين ستة وهي الاسلام والتكليف وقدرة استعمال الماء ووجود الحدث وفقد المنافي من
 حيض ونفاس وضيق الوقت . وعند السادة الحنفية شروط صحة الوضوء أربعة الأولى تعميم البشارة بالماء
 والمراد بشرة العضو الذي يجب غسله أو مسح . ولا يشترط فعل فاعل فلو نزل المطر على الأعضاء
 وعم المطلوب كفى كما في حاشية الطحاوي . والثاني عدم النفاس . والثالث عدم الحيض . والرابع زوال
 كل مانع بأن لا يوجد في العين رمد أو غيره وأن لا يوجد على الأعضاء شيء أو قشر سمك ونحوه وقد
 جعل العلامة ابن عابدين خمسة شروط صحة الوضوء اثنين الأول تعميم المحل بالماء والثاني فقد
 المنافي من حيض ونفاس وحدث . فيبقى غير المنذور ونظير شروط وجوب الوضوء وشروط صحة
 الوضوء فقال :

مطلب شروط
 وجوب الوضوء
 رخصته

شرط الوجوب جاء ضمن ست . تكليف اسلام وضيق وقت

وقدرة الماء الطهور الكافي . وحدث مع انتفا المنافي

واثنان للصحة تعميم المحل . بالماء مع فقد منافي للعمل

اه

ولا وضوء سنن ومستحبات وآداب كثيرة عند السادة الحنفية والسنة في اللغة الطريقة مرضية

مطلب سنن
 الوضوء ومستحباته

كانت أو غير مرضية واصطلاحاً ما واطب عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع الترك أحياناً. والسنة نوعان سنة الهدى وهي السنة المؤكدة القريبة من الواجب كالجماعة والأذان والاقامة ونحوها فيتأب على فعلها ويعاتب على تركها. وفي التلويح ترك السنة المؤكدة قريب من الحرام فتركها يوجب الاساءة والكراهية. وسنة الزوائد كسير النبي عليه الصلاة والسلام في لباسه وقيامه وقعوده فيتأب الإنسان على فعلها ولا يعاتب على تركها فترك سنة الزوائد لا يوجب اساءة ولا كراهية. وعند الفقهاء المستحب ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة وتركه أخرى. والمندوب ما فعله مرة أو مرتين نعلماً للجواز كما في شرح النقاية وحكمه الثواب بالفعل وعدم العتاب بالترك. والأدب وضع الشيء في محله وفي شرح الهداية الأدب هو ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة أو مرتين ولم يواظب عليه وحكمه الثواب بالفعل وعدم اللوم بالترك اهـ. والمباح ما يغير العبد فيه بين الإتيان والترك وحكمه عدم الثواب والعقاب في فعله أو تركه. والمحرم ما ثبت النهي عنه بلا عارض وحكمه الثواب بالترك امتثالاً لله تعالى والعقاب بالفعل والكفر باستحلال المتفق عليه كالزنا والمكره تحريماً هو ما كان إلى الحرام أقرب ويسميه محمد حواماً ظنياً والمكره تنزيهاً هو ما كان تركه أولى من فعله اهـ من حاشية ابن عابدين. وعند السادة الحنفية الفرض ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه وحكمه الثواب بالفعل والعقاب بالترك بلا عذر والكفر بانكار المتفق عليه والواجب ما ثبت بدليل ظني فيه شبهة وحكمه حكم الفرض عملاً لا اعتقاداً حتى لا يكفر جاحده والفرض يشمل الركن والشرط. وعند السادة الحنفية السنة مؤكدة في الوضوء لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها وفي النية سبع سؤالات مشهورة نظمها العلامة العراقي رحمه الله تعالى فقال:

سبع سؤالات لذى الفهم أتت نحكى لكل عالم في النية
حقيقة حكم محل وزمن - وشرطها والقصد والكيفية

تحقيقة النية قصد الطاعة والتقرب إلى الله تعالى في إيجاد الفعل مع المقارنة للعمل وحكم النية أنها سنة في الوضوء والغسل وشرط في المقاصد من العبادات كالصلاة والزكاة ومحل النية القلب وزمنها أول العبادة فتكون في الوضوء والغسل قبل سائر السنن وتكون في الصلاة عند تكبيرة الاحرام وشرط النية الاسلام والتمييز والعلم بالمنى وأن لا يأتى بمنايا بين النية والمنوى والمقصود من النية تمييز العبادات عن العادات أو تمييز بعض العبادات عن بعض وكيفية النية أن يقصد العبادة عالم أي عبادة هي فلا يكفي مطلق قصد الطاعة والتقرب من غير تخصيص وتضمن البداءة بالنية في أول الوضوء ويستحب لمن أراد الوضوء أن يجلس في مكان مرتفع وأن يستقبل القبلة وأن يجمع بين نية القلب وفعل اللسان فيقول بسم الله للصلوة أو رفع الحدث أو استباحة الصلاة أو الطهارة. ويستحب أن يتعوذ فيقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم. وتضمن تسمية الله تعالى في ابتداء الوضوء بعد التعموذ ولفظها المنقول عن السلف بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وفعل الأفضل بسم الله الرحمن الرحيم وليس غسل اليدين إلى الرسغين في أول الوضوء والرسغ بضم الراء مفصل الكف بين الكوع والكسوع وأما البوع فهو العظم الذي يلي إبهام الرجل ونظم ذلك بعضهم فقال:

وعظم إلى الإبهام كوع وما يلي - لخصره الكسوع والرسغ ما وسط
وعظم إلى إبهام رجل القلب - ببوع نخد بالعلم واحذر من الغلط

وتسبب المضمضة ثلاثا بماء جديد في كل مرة ^١ ويسبب السواك عند المضمضة وهو قول الأكثر وقيل قبلها ويستحب أن يمسك السواك بيده اليمنى بأن يجعل الخنصر أسفله والابهام أسفل رأسه وباقي الأصابع فوقه وأقل الاستياك ثلاث مرات في أعلى الأسنان من جهة اليمين أولا ثم من جهة اليسار كذلك وثلاث في أسفل الأسنان من جهة اليمين أولا ثم من جهة اليسار ثلاث مثلها ويستحب أن يمسك السواك بيمينه ويستحب أن يكون السواك معتدلا طول شبر في غلط الخنصر وأفضله الأراك ثم الزيتون ويستحب بكل عود إلا الرمان والقصب وعند فقده أو فقد أسنانه تقوم الخرقعة الخشنة مقامه وقد روى الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السواك يطيب الفم ويرضى الرب. ويستحب أن يقول عند المضمضة اللهم أسفني من حوض نبيك كأسا لا أظما بعدها أبدا كما في منية المصلي أو يقول اللهم أعني على تلاوة القرآن وذكرك وشكرك وحسن عبادتك كما في حاشية الطحطاوي ويسبب الاستنشاق ثلاثا بماء جديد في كل مرة ويستحب أن يقول عند الاستنشاق اللهم أرحنى رائحة الجنة وآرزقني من نعيمها ولا ترحنى رائحة النار أو يقول اللهم لا تحرمني رائحة نعيمك وجنتك. ويسبب ترتيب أعضاء الوضوء عند السادة الحنفية فقد قال الله تعالى ^٢ يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأمسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين. ويسبب غسل الوجه ثلاثا ويستحب أن يقول عند غسله اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي بذنوبي يوم تسود وجوه أعدائك وتسبب الغرة وهي أن يزيد في غسل الوجه على الحلة المحدود فيغسل مقدم الرأس وشفة العنق مع غسل الوجه ويسبب تخليل اللحية بعد غسل الوجه وكيفيته أن يدخل أصابع اليدين في شعر اللحية من أسفل إلى فوق ويسبب غسل اليدين مع المرفقين ثلاثا ويستحب التحجيل وهو هنا الزيادة في الغسل على الحلة المحدود فيغسل بعض العضدين مع غسل اليدين والمرفقين ويستحب أن يبدأ بغسل اليد اليمنى قبل اليسرى وأن يقول عند غسل اليد اليمنى اللهم أعطني كفاي يميني وحاسبي حسابا يسيرا وعند غسل اليد اليسرى اللهم لا تعطني كفاي بشمالي ولا من وراء ظهري ويسبب تخليل أصابع اليدين بتشبيك بعضها في بعض بعد غسل اليدين ثلاثا ويسبب مسح جميع الرأس مرة وكيفيته مسح جميع الرأس أن يضع كفيه على مقدم الرأس ويمدحها إلى ففاه بحيث يستوعبه ويستحب أن يقول عند مسح الرأس سواء مسح ربه أو جميعه اللهم أظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ويسبب مسح الأذنين بما مسح به رأسه وإن أخذ ماء جديدا كان حسنا فيمسح ظاهر الأذنين بباطن الإبهامين وباطن الأذنين بباطن السبابتين ويستحب أن يقول عند مسح الأذنين اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ويستحب مسح الرقبة بظهر يديه وأن يقول عند مسحها اللهم أعتق رقبتى من النار ويسبب غسل الرجلين مع الكعبين ثلاثا ويستحب التحجيل وهو هنا الزيادة على الحلة المحدود فيغسل بعض الساقين مع غسل الرجلين والكعبين ويسبب تخليل أصابع الرجلين بمسحها ثلاثا بماء جديد باليسرى لأنها أدنى الأصابع فهي بالتخليل أنسب فيبتدئ من خنصر الرجل اليمنى وينتهي بخنصر اليسرى ويكون التخليل من أسفل الأصابع إلى فوق ويستحب أن يغسل الرجل اليمنى قبل اليسرى وأن يقول عند غسل اليمنى اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الأقدام وعند غسل اليسرى اللهم اجعل ذنبي مغفورا وسعي مشكورا وتجارتى لن

تنوراه من حاشية الطحطاوى وتسبب الموالاة وحدها أن لا ينجف الماء الذى على العضو قبل أن يغسل ما بعده فى زمن معتدل ويستحب أن يقول بعد الفراغ من الوضوء ناظراً إلى السماء سبحانه لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب إليك وأشهد أن محمداً عبدك ورسولك اه من حاشية ابن عابدين ويستحب أن يشير بأصبعه السبابة الى السماء عند نقطة بكلمتى الشهادة . قال فى حاشية أبى السعود فان قلت ما الحكمة فى أن الرجل يشير بسببته الى السماء عند التلغظ بكلمتى الشهادة قلت ذكر فى بعض الفتاوى أن الله لما أدخل آدم عليه السلام الجنة أعطاه تاج الدولة ولباس الكرامة وأعطاه نور محمد صلى الله عليه وسلم وتنورت الجنة بنوره حتى أن آدم عليه السلام رأى الجنة من أولها الى آخرها ببركة ذلك النور فتعجب من ذلك ولم يستقر ذلك النور فى موضع من بدنه حتى ذهب من جهته الى كتفه الأيمن بقدره الله تعالى ومن كتفه الى رأس سببته ولما انتهى الى رأس سببته رفع آدم سببته ورأى ذلك النور فرأى حجاب الملك والعرش والكرسى وأرواح جميع الخلائق ببركة نوره عليه السلام فصار أصلاً لأولاده الموجودين من ذلك الوقت الى يوم التناد ولهذا سميت سبابة لأنها سبب رؤية ذلك النور اه قرمانى على المقدمة وروى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما منكم من أحد يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء ثم وعلم أنه يكره الاسراف فى الماء كراهة تحريم اذا كان الوضوء من ماء النهر أو الماء المملوك له لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مرة على سعد وهو يتوضأ فقال ما هذا السرف يا سعد قال أو فى الوضوء سرف قال نعم ولو كنت على ضفة نهر جار واذا كان الوضوء من الماء الموقوف على من يتطهر به ومنه ماء المدارس فالاسراف فيه حرام لانه موقوف لمن يتوضأ الوضوء الشرعى وتركه الزيادة عن ثلاث مررات فى غسل الوجه واليدين والرجلين روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله عن الوضوء فأراه ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد أساء وتعدى وظلم رواه الامام أحمد والنسائى وابن ماجه اه من نيل الأوطار وعند السادة الحنفية أنواع الوضوء ثلاثة الأول فرض وهو وضوء المحدث عند ارادة الصلاة والثانى واجب وهو الوضوء للطواف والثالث مندوب وهو كثير كالوضوء على الوضوء للصلاة ومنه المحافظة على الوضوء وهو أن يتوضأ كلما أحدث ليكون على وضوء فى الأوقات كلها ومنه الوضوء للنوم روى البخارى عن البراء بن عازب قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن ثم قل اللهم أسلمت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا إليك اللهم آمنت بكابك الذى أنزلت ونزلت الذى أرسلت فان مت من ليلتك فأت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به

مطلب حكم
الاسراف فى الماء

تمت قد اختصت الأمة المحمدية بالغرة والتججيل فى الوضوء وأصل الغرة بياض فى الجهة قدر الدرهم والتججيل بياض فى اليدين والرجلين والمراد بالغرة والتججيل النور الذى يكون فى وجوه المؤمنين وأيديهم وأرجلهم يوم القيامة بسبب آثار الوضوء كما فى شرح العيني على البخارى فقد روى البخارى عن نعيم الحمر قال رقيت مع أنى سريرة على ظهر المسجد فتوضأ فقال لى سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول ان أمتي يأتون يوم القيامة غرا مججلين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غزته فليفعل . قال في المصباح والمراد بتطويل الغزاة في الوضوء غسل مقدم الرأس مع الوجه وغسل صفحة العنق وقيل غسل شيء من العضد والساق مع اليد والرجل والغزاة في الجهة بياض فوق الدرهم وفرس أغرة ومهرة غزاة مثل أوز وجمل ورجل أغر صبيح أو سيد في قومه اه قال في حاشية أبي السعود قال نوح أفندي والصحيح أن الوضوء ليس من خصائص هذه الأمة وأن الذي اختصت به هذه الأمة الغزاة والتججيل لا أصل للوضوء اه

باب نواقض الوضوء

اعلم أن نواقض الوضوء سبعة أنواع عند السادة الحنفية . النوع الأول كل ما خرج من القبيل أو الدبر كالبول والغائط والودي والمذي والمني والدودة والحصاة قال في المصباح والودي ماء أبيض تخين يخرج بعد البول والمذي ماء رقيق يخرج عند الملاعبة ويضرب الى البياض اه ومنى الرجل ماء أبيض تخين يخرج من صلب الرجل متدفقا بالآلة تشبه رائحة رائحة الطلع رطبا ورائحة البيض يابس . والصلب كل ظهر له فقار ومنى المرأة أصغر رقيق يخرج من ثرائها أى عظام صدرها . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ» فقال رجل من أهل حضرموت ما الحدث يا أبا هريرة قال فساء أو ضراط اه من نيل الأوطار . والنوع الثاني القيء إذا ملأ الفم والحكة الصحيح في ملء الفم أن لا يمكنه إمساكه إلا بكلفة ومشقة كما في المحيط . قال في نيل الأوطار عن معاذ بن أبي طلحة عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فتوضأ فاقبعت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت له ذلك فقال صدق أنا صبت له وضوءه رواه أحمد والترمذي وقال هو أصح شيء في هذا الباب اه والوضوء يفتح الواو الماء الذي يتوضأ به . والنوع الثالث كل داسال من الدم والقيح والصدية قال في شرح القنذري القيح دم نضج حتى أبيض وخثر والصدية قيح ازداد نضجا حتى رق اه وإن أدخل إصبعه في أنفه فدميت إصبعه ففيه تفصيل إن نزل الدم من قصبته الأنف نقض الوضوء وإن لم ينزل لم ينقض ولو عض شيئا فوجد فيه أثر الدم أو استاك فوجد في السواك أثر الدم لا ينقض الوضوء ما لم يتحقق سيلان الدم ولو تخلل يعود نخرج الدم على الفور لا ينقض الوضوء الا أن يسيل بعد ذلك بحيث يغلب على الريق اه من الجوهرية النيرة . قال في الدر المختار وينقضه دم مائع من جوف أو فم غلب على بزاق حكما لا غالب أو سواه احتياطا اه قال في حاشية ابن عابدين وعلامة كون الدم غالبا أو مساويا أن يكون البزاق أحمر وعلامة كونه غالبا أن يكون أدمر اه قال في البدائع ولو ألقى على الجرح الرماد أو التراب فتشرب فيه أو ربط عليه رباطا فابتل الرباط ونفذ قالوا يكون حدثا لأنه سائل اه . والنوع الرابع الاغماء والجنون والسكر قال في شرح القنذري الاغماء آفة تعترى العقل وتغلبه والجنون آفة تعترى العقل وتسلطه اه والسكر حالة تعرض للانسان من امتلاء دماغه بالأبخرة المتصاعدة من الخمر ونحوه فيتعطل معه العقل فيميز بين الأمور الحسية والقيحية . وقال أبو حنيفة السكر سرور يزيل العقل فلا يعرف السكران بسبه السماء من الأرض ولا الطول من العرض . وقال أبو يوسف ومحمد السكران

يغلب عليه السكر فيهدى في أكثر كلامه . قال في حاشية ابن عابدين وأكثر المشايخ على قولهما واختاروه للفتوى فلا يشترط في حده أن يصل إلى أن لا يعرف الأرض من السماء اه قال في المصباح هدى يهدى هذيانا فهو هذاء على فعال بالثقل بمعنى هذر اه . والنوع الخامس القهقهة في الصلاة من البالغ فتبطل الصلاة وتنقض الوضوء وقهقهة الصبي في الصلاة تبطل الصلاة ولا تنقض الوضوء والقهقهة في اصطلاح الفقهاء ما كان مسموعا له ولغيره والضحك ما كان مسموعا له فقط فلا ينقض الوضوء ويبطل الصلاة والتبسم مالا صوت له بل تبدو أسنانه فقط فلا ينقض الوضوء ولا يبطل الصلاة والمراد بالصلاة التي تبطل بالقهقهة والضحك الصلاة المطلقة وهي الصلاة التي لها ركوع وسجود فالقهرقة في الصلاة تبطل الصلاة وتنقض الوضوء قال في البدائع فلا تكون حدثا خارج الصلاة ولا في صلاة الجنازة وسجدة التلاوة وهذا استحسان والقياس أن لا تكون حدثا وهو قول الشافعي ولا خلاف في التبسم أنه لا يكون حدثا واحتج الشافعي رضي الله عنه بما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الضحك ينقض الصلاة ولا ينقض الوضوء ولأنه لم يوجد الحدث حقيقة ولا ما هو سبب وجوده والوضوء لا ينقض الا بأحد هذين ولهذا لم ينقض بالقهقهة خارج الصلاة وفي صلاة الجنازة ولا ينقض بالتبسم ولنا ما روى في المشاهير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي فجاء أعرابي في عينيه سوء فوقع في بئر عليها خضفة فضحك بعض من خلفه فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قال من فقهه منكم فليعد الوضوء والصلاة ومن تبسم فلا شيء عليه اه . والنوع السادس النوم في الصلاة وخارج الصلاة والنوم فترة طبيعية تحدث للانسان بلا اختيار منه تمنع الحواس الظاهرة والباطنة عن العمل مع سلامتها وتمنع استعمال العقل فاذا نام مضطجعا أو مستلقيا انتقض الوضوء واو نام مستندا إلى شيء لو أزيل عنه لسقط فان كانت مقعده زائلة عن الأرض انتقض الوضوء وان كانت مستقرة على الأرض لا ينتقض الوضوء اه من الفتاوى الهندية . والنوع السابع المباشرة الفاحشة بتماس الفرجين من غير حائل من جهة القبل أو الدبر ويشترط أن يكون تماس الفرجين من شخصين مشتهين ولو كان بين رجلين أو امرأتين قال في حاشية ابن عابدين وعزف صاحب البرهان المباشرة الفاحشة فقال هي أن يتجزدا معا متعاقبين متماهي الفرجين اه وعند السادة الحنفية من مس ذكره بغير حائل لا ينقض وضوءه قال في نيل الأوطار لأن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه رجل كأنه بدوى فقال يا رسول الله ماتقول في رجل مس ذكره في الصلاة فقال هل هو الا بضعة منك أو مضغة منك . قال الترمذي وهذا الحديث أحسن شيء في هذا الباب اه ومن لمس امرأة أجنبية من غير حائل لا ينقض وضوءه سواء كان اللبس بشهوة أو بغيرها وسواء قصد اللذة أو لم يقصد روى إبراهيم التيمي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض أزواجه ثم يصلي ولا يتوضأ رواه أبو داود والنسائي قال في نيل الأوطار وعن عائشة رضي الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائش فالتصتته فوضعت يدي على باطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك رواه مسلم والترمذي وصححه اه . وفي شرح الشفا لمن لا على القاري الاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم في نوافض

الوضوء كالأمة إلا ما صح من استثناء النوم اه قال في حاشية ابن عابدين ورد في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم نام حتى نفخ ثم قام الى الصلاة ولم يتوضأ اه وروى الحسن بن علي رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تمام عيناى ولا ينام قلبي . قال في البسائع ومن أيقن بالطهارة وشك في الحدث فهو على الطهارة ومن أيقن بالحدث وشك في الطهارة فهو على الحدث لأن اليقين لا يبطل بالشك اه .

باب الغسل

اعلم أن أركان الغسل ثلاثة عند السادة الحنفية . الأول المضمضة . والثاني الاستنشاق . والثالث غسل سائر البدن مما يمكن غسله من غير حرج كالأذن والشارب والحاجب ودخل الخفية وشعر الرأس والسرّة . ويلزم الرجل أن يتقضى ضفائره وإن وصل الماء الى أصول الشعر ولا يلزم المرأة أن تحل ضفائرها في الغسل إذا بلغ الماء أصول الشعر للخروج والأصل في ذلك ما رواه مسلم عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله إنى امرأة أشد ضفر رأسى أفأتقضه لغسل الجنابة فقال لا إنما يكفيك أن تحشى على رأسك ثلاث حشيات ثم تفيض عليك الماء فتطهرين . ولا يجب غسل داخل القلفة وهى الجلدة التى يقطعها الختان للخروج ولكن يستحب كما في حاشية ابن عابدين .

وشروط وجوب الغسل تسعة عند السادة الحنفية كالوضوء الأول الاسلام . والثاني البلوغ . والثالث العقل . والرابع وجود الحدث الأكبر . والخامس وجود الماء المطلق . والسادس القدرة على استعمال الماء . والسابع عدم الحيض . والثامن عدم النفاس . والتاسع ضيق وقت الصلاة .

وشروط صحة الغسل أربعة كالوضوء أيضا الأول تعميم البشرة بالماء . والثاني عدم الحيض . والثالث عدم النفاس . والرابع زوال كل مانع عن البدن كالشمع وعند السادة الحنفية تسن النية في الغسل ويستحب النطق بها فينوى بقلبه في أول الغسل ويقول بلسانه نويت الغسل لرفع الجنابة أو الحيض أو النفاس . ويسن تقديم غسل الفرج سواء كان فيه نجاسة أولا . ويسن إزالة النجاسة عن البدن قبل الغسل . ويسن أن يغسل يديه الى الرسغين . وتسن التسمية عند غسل اليدين . ويسن أن يتوضأ كالوضوء للصلاة . ويفسل رجله إذا كان واقفا على لوح أو حجر مثلا فإن كان واقفا في مستنقع الماء أنهر غسلهما في الوضوء الى تمام الغسل لاحتياجه لغسلهما من أثر الماء المستعمل بعد الغسل . ويسن الثلاث في الغسل ويكفى في فرض الغسل مضمضة واستنشاق وغسل واحدة . ويسن أن يدل كل أعضائه في الغسل الأولى . وكيفية الغسل أن ينوى الغسل وأن يأتي بالتسمية وأن يقدم غسل الفرج وأن يغسل يديه الى الرسغين وأن يتوضأ كالوضوء للصلاة وأن يصب الماء على منكبيه الأيمن تالفا وعلى منكبيه الأيسر تالفا وعلى رأسه وجميع بدنه تالفا وقد روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره ثم يصب على رأسه ثلاث غرف بيديه ثم يفيض الماء على جلده كله . ويستحب أن يغتسل بمكان لا يراه فيه أحد يحرم نظره لعورته لاحتمال ظهورها في حال الغسل أو لبس الثياب فقد روى الامام أحمد عن يعلى بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم قال إن الله تعالى حتى يستريح الحياء فإذا اغتسل أحدكم فليستتر ويكره الاسراف والتفتير في الماء فيراعى حالا وسطا ولا بأس أن يمسح بدنه بمندبل ونحوه بعد الغسل

باب موجبات الغسل

اعلم أن موجبات الغسل ثلاثة عند السادة الحنفية . الأول الجنابة قال الله تعالى وإن كنتم جنبا فاطهروا فإذا انفصل المني بتدفق ولذة من الرجل أو المرأة في النوم أو اليقظة فرض الغسل بسبب نزول المني روى البخاري عن أم سلمة أم المؤمنين أنها قالت جاءت أم سليم امرأة أبي طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيت الماء اهده واذا أدخل الرجل حشفة ذكره أو قدرها من مقطوعها في قبل أو دبر من آدمي حتى يجامع مثله صار جنباً وإن لم ينزل بسبب الإلاج وفرض الغسل على الواطئ والموطوء إذا كانا مكلفين وأو كان أحدهما مكلفاً والأخر مرافقاً فرض الغسل على المكلف دون المراهق لكن يمنع من الصلاة حتى يغتسل ويؤمر به ابن عمر تأديباً كما في الدر المختار وفي الثانية وغيرها يؤمر به اعتياداً وتحلقاً كما يؤمر بالصلاة . والثاني الحيض وهو لغة السيلان يقال حاض الوادي إذا سالت واصطلاحاً دم يدفعه رحم امرأة سليمة من داء وأقل الحيض ثلاثة أيام ولياليها وأكثره عشرة أيام وعشر ليالٍ وأقل الطهر الفاصل بين الحيضتين أو الحيضة والنفاس خمسة عشر يوماً ولياليها ولا حد لأكثر الطهر وإن استغرق العمر في فرض الغسل على الحائض عند انقطاع الحيض ومضى مدته وسبب الحيض ابتلاء الله لحواء عليها السلام حين أكلت من شجرة الخلد وبق في بناتها بهذا السبب إلى يوم القيامة . والثالث النفاس وهو الدم الخارج عقب الولادة وأكثره أربعون يوماً ولا حد لأقله وأقل الطهر بين النفاسين نصف حول فيفرض على النساء الغسل إذا انقطع النفاس ومضت مدته .

• مطلب حكم
الاستحاضة
والزفاف الدائم
وشبههما

واعلم أن دم الاستحاضة هو ما تراه المرأة أقل من ثلاثة أيام ولياليها أو أكثر من عشرة أيام في الحيض أو أكثر من أربعين يوماً في النفاس فإن ابتدأت المرأة في وقت البلوغ مستحاضة واستمر بها الدم فيكون حيضها في كل شهر عشرة أيام ويكون الدم عشرين يوماً استحاضة ومن البلوغ على المفتي به خمس عشرة سنة في الجارية والغلام وإذا ولدت المبتدأة المستحاضة يكون نفاسها أربعين يوماً وإذا كانت للاستحاضة عادة ردت لعادتها في الحيض والطهر والنفاس .

واعلم أن حكم دم الاستحاضة كالزفاف لا يمنع الصوم ولا الصلاة ولا الوطء وتتوضأ المستحاضة وتغتسل بالماء البارد وتغتسل بالزفاف الدائم وصاحب الزفاف الذي لا يرقأ دمه لوقت كل صلاة مفروضة ويصلون من النوافل والفرائض والواجبات ما شاءوا أداء وقضاء مادام الوقت باقياً فإذا خرج الوقت ظهر بطلان وضوئهم وكان عليهم استئناف الوضوء لصلاة أخرى . قال في البدائع وأما الغسل المفروض فثلاثة الغسل من الجنابة والحيض والنفاس أما الجنابة فلفظه تعالى وإن كنتم جنباً فاطهروا أي اغتسلوا وأما الحيض فلفظه تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن أي يغتسلن ولقول النبي صلى الله عليه وسلم للاستحاضة دعي الصلاة أيام أقرائك أي أيام حيضك ثم اغتسل وصى ولا نص في وجوب الغسل

من النفاس وإنما عرف بالجماع الأمة ويجوز أنهم قاسوه على دم الحيض لكون كل واحد منهما دما خارجا من الرحم فبنوا الاجماع على القياس اهـ ووقت الحيض حين تبلغ المرأة تسع سنين فصاعدا فلا يكون المرقى فيما دون التسع حيضا وإذا بلغت تسعا كان حيضا الى أن تبلغ حدا لا يابس، والنفاس اسم لادم الخارج عقيب الولادة وأقله غير معتد بزمن قال في البدائع وأما أكثر النفاس فأربعون يوما عند أصحابنا وعند مالك والشافعي ستون يوما ولا دليل لها سوى ما حكى عن الشعبي أنه كان يقول ستون يوما ولا حجة في قول الشعبي ولنا ما روى عن عائشة وأُم سلمة وابن عباس وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أكثر النفاس أربعون يوما اهـ

ويحرم على الجنب دخول المسجد ولو للعبور عند السادة الحنفية خلافا للشافعي إلا لضرورة كأن يكون باب بيته الى المسجد ويحرم عليه الطواف بالكعبة لأن الطواف في المسجد ويحرم عليه قراءة القرآن بقصده ولو بعد غسل فله على الصحيح وأما قراءة القرآن بقصد الذكر والثناء نحو بسم الله الرحمن الرحيم أو بقصد تعليمه القرآن حرفا حرفا فلا بأس به اتفاقا ويحرم على الجنب مس المصحف وحمله بدون حائل ولا بأس أن يحمل خرجا أو صندوقا أو جرابا فيه مصحف ويكره للجنب كتابة القرآن إلا إذا كانت الصحيفة أو اللوح على الوضوء أو الأرض عند أبي يوسف لأنه ليس بحامل للقرآن ولأن الكتابة وجدت حرفا حرفا وقال محمد أحب إلى أن لا يكتب لأن كتابة الحروف تجرى مجرى القراءة ولا يجوز للحدث حدثا أصغر مس المصحف من غير غلاف لقول الله تعالى (لا يمسها إلا المطهرون) ولقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمس القرآن إلا طاهر، واختلف المشايخ في تفسير الغلاف قال في البدائع نقال بعضهم هو الجلد المتصل بالمصحف وقال بعضهم هو الكم والصحيح أن الغلاف المنفصل عن المصحف وهو الذي يجعل فيه المصحف وقد يكون من الجلد وقد يكون من الثوب وهو الخريطة اهـ ويجب على الجنب الصوم والصلاة حتى يجب قضاءهما بالترك لأن الحدث لا ينافي أهلية أداء الصوم فلا ينافي أهلية وجوبه ولا ينافي أهلية وجوب الصلاة أيضا وإن كان ينافي أهلية أدائها لأنه يمكنه رفعه بالطهارة ويحرم على الحائض والنفساء الصوم والصلاة وقراءة القرآن ومس المصحف الا بغلاف ودخول المسجد والطواف في مدة الحيض والنفاس ويحرم وطء الحائض والنفساء في حالتي الحيض والنفاس لقول الله تعالى (فأعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن) ويجب على الحائض والنفساء قضاء الصوم ولا يقضيان الصلاة ولذلك حكمة قال في حاشية أبي السعود لما رأت حواء الدم أول مرة سألت آدم فقال لا أعلم فأوحى الله اليه أن تترك الصلاة فلما طهرت سألته عن قضائها فقال لا أعلم فأوحى الله اليه أن لا قضاء عليها ثم رأته في وقت الصوم فسألته فأمرها بترك الصوم وعدم قضائه قياسا على الصلاة فأمرها الله تعالى بقضاء الصوم من قبل أن آدم أمرها بذلك بغير أمر الله وفي معراج الدراية سبب قضائه ترك حواء السؤال له وقياسها الصوم على الصلاة بخوزيت بقضائه بسبب ترك السؤال اهـ

(ثمة) الغسل يضم الغين اسم مصدر من الاغتسال قال في حاشية العلامة الشربلالي على الدرر وهو لغسة يضم الغين اسم من الاغتسال وهو تمام غسل الجسد واسم للاء الذي يغتسل به أيضا كما في المغرب وقال النووي أنه يفتح الغين وضمها لغتان والفتح أفصح وأشهر عند أهل اللغة والضم هو

الذي يستعمله الفقهاء أو أكثرهم واصطلاحاً هو المعنى الأول المغوى وهو غسل البدن كما في البحر اهـ
وقال في حاشية أبي السعود وهو بالضم اسم لغسل تمام الجسد والفتح أفصح على ما نقل عن النووي
لكن ذكر ابن مالك أنه حيث أريد به الاغتسال فالضم هو المختار اهـ نهر ووجهه أن مضموم الغين
اسم مصدر الاغتسال ومفتوحها مصدر الثلاثي المجرد اهـ .

باب التيمم

اعلم أن التيمم لغة التقصيد . وشراً قصد صعيد مطهر واستعماله بصفة مخصوصة لأقامة قرينة
مقصودة لاتصح بدون طهارة . فالصفة مخصوصة كنيته . قال في البدائع : وأما كيفية التيمم فذكر
أبو يوسف في الأهالي قال سألت أبا حنيفة عن التيمم فقال التيمم ضربتان ضربة لأوجه وضربة
للأيدين إلى المرفقين . فقلت له كيف هو فضرب بيديه على الأرض فأقبل بهما وأدبر ثم نفضهما ثم مسح
بهما وجهه ثم أعاد كفيه على الصعيد ثانياً فأقبل بهما وأدبر ثم نفضهما ثم مسح بذلك ظاهر الذراعين
وباطنهما إلى المرفقين . وقال بعض مشايخنا ينبغي أن يمسح بباطن أربع أصابع يده اليسرى ظاهر يده
اليمنى من رؤوس الأصابع إلى المرفق ثم يمسح بكفه اليسرى دون الأصابع بطن يده اليمنى من المرفق إلى
الرسغ ثم يمر بباطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ثم يفعل باليد اليسرى كذلك اهـ وعند السادة
الحنفية أركان التيمم اثنان الأول مسح الوجه . والثاني مسح اليدين إلى المرفقين . وشروط وجوب
التيمم ثمانية . الأول الاسلام . والثاني العقل . والثالث البلوغ . والرابع القدرة على استعمال الصعيد
الطهور قال الزجاج هو وجه الأرض تراباً كان أو غيره وإن كان صحراً لا تراب عليه لو ضرب المتيمم يده
ومسح لكان ذلك طهوره اهـ من تفسير النسخي . والخامس وجود الحدث . والسادس ضيق وقت
الصلاة . والسابع عدم الحيض . والثامن عدم النفاس . وشروط صحة التيمم تسعة . الأول النية وكانت
النية شرطاً في التيمم وسنة في الوضوء لأن التراب ماؤث ولم يعقل مطهراً فلم يكن مزيلاً للحدث إلا
بالنية والماء مطهر بطبعه فلا يحتاج إلى نية إلا أنه لا يقع قرينة بدون النية . والثاني العذر الميسر للتيمم
كبعده عن الماء ميلاً وهو ثلث فرسخ وهو أربعة آلاف خطوة وكمرض لا يقدر معه على استعمال
الماء أو يرد يؤدي إلى الهلاك أو المرض أو عتق أو سبي بينه وبين الماء أو عطش يحصل له أو ولداته
ولو كانت كلباً أو عدم آلة كالداو والحبل . والثالث أن يكون التيمم بصعيد طيب قال في شرح
القدوري يجوز التيمم عند أبي حنيفة ومحمد بكل ما كان من جنس الأرض كالتراب والرمل والحجر
والحص والنورة والكحل والزنبخ وقال أبو يوسف لا يجوز إلا بالتراب والرمل خاصة اهـ . والرابع
استيعاب الوجه واليدين مع المرفقين بالمسح . والخامس أن يكون المسح بجميع اليد أو بأكثرها حتى
لو مسح بأصبعين لا يجوز كما في الخلاصة وقال في الفتاوى الهندية لا يجوز المسح بأقل من ثلاث أصابع
كمسح الرأس والخفين اهـ . والسادس أن يكون التيمم بضربتين بباطن الكفين . والسابع انقطاع المنافى
من حيض ونفاس وحدث . والثامن زوال ما يمنع المسح على البشرة كالشحم والشمع . والتاسع طلب
الماء بنفسه أو نائبه مسافة غلوة وهي ثلثمائة خطوة إلى أربع مائة إن ظن قرب الماء بعلامة كروية
طير وخضرة نبات قال في شرح الدرر وعن أبي يوسف أنه إذا كان الماء بحيث لو ذهب إليه

مطلب شروط
صحة التيمم

وتوضاً ذهبت القافلة وتغيّب عن بصره كانت بعيداً وجازله التيمم واستحسنه صاحب المحيط اه
وتسن التسمية في أول التيمم والترتيب والموالاته والتيامن فيمسح يده اليمنى قبل اليسرى وعند
السادة الحنفية يجوز التيمم في الوقت وقبل الوقت ويصلي بالتيمم الواحد ماشاء من الفرائض والنوافل
وعند السادة الشافعية لا يجوز التيمم الا بعد دخول وقت الصلاة ويتيمم لكل فريضة ويصلي من
النفل ماشاء والتيمم في الجنابة والحيض والنفاس والحديث الأصغر سواء وعند السادة الحنفية
لا يستعمل التراب بالاستعمال فلو تيمم واحد من موضع وتيمم آخر بعده منه جاز كما في الجوهرة النيرة
قال القدوري وينتقض التيمم كل ما ينتقض الوضوء وينقضه أيضاً رؤية الماء اه قال في البدائع وروى
أن واحداً من الصحابة رضي الله عنهم أجنب وبه جذري فاستفتى أصحابه فأفتوه بالاعتسال فاغتسل
فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلوه قتلهم الله هلا سألوا إذا لم يعلموا فأنما شفاء
الذي السؤال كان يكفيه التيمم اه : واعلم أن التيمم رخصة والرخصة فيه من حيث الآلة حيث
اكتفى بالصعيد الذي هو مأكوث وفي محله حيث اكتفى بشرط أعضاء الوضوء وهو من خصائص
الأمة المحمدية وشرع في شعبان سنة ست من الهجرة وهو ثابت بالكاتب والسنة قال الله تعالى : وإن
كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا غسلاً
طيباً وقال النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً أينما أدركتني الصلاة تيممت
وصليت وروى عن أبي مالك الغفاري رضي الله عنه أنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أجامع
امرائي وأنا لأجد الماء فقال جامع امرائك وإن كنت لا تجد الماء إلى عشر حجج فإن التراب كافيك
وعن أبي هريرة أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إنا قوم نساكن الرمال ولا
نجد الماء شهراً أو شهرين وفيما الجنب والنفساء والحائض فكيف نصنع فقال صلى الله عليه وسلم عليكم
بالأرض وفي رواية عليكم بالصعيد اه من البدائع وروى البخاري عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بدات
البحش انقطع عقد لي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على
ماء فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق فقالوا ألا ترى إلى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله
عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء بقاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع
رأسه على نخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس
معهم ماء فقالت عائشة فعاتبني أبو بكر وقال ماشاء الله أن يقول وجعل بطعني بيده في خاصرقي فلا
يعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم علي نخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين أصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم فتيمموا فقال أسيد بن الحضير ما هي بأول بركتكم يا آل
أبي بكر فبعثنا البعير الذي كنت عنده فأصبنا العقد تحته اه

باب المسح على الخفين

اعلم أن المسح على الخفين من خصائص الأمة المحمدية والمسح لغة إمراة اليد على الشيء واصطلاحاً
إصابة ياقة من المساء للخفين بشروط مخصوصة وفي زمن مخصوص واليلة بكسر الباء الموحدة الندوة .

وشروط صحة المسح على الخفين اثنا عشر عند السادة الحنفية، الأول أن يكون الخفان ساترين للقدمين والكعبين. والثاني أن يكون الخفان ملبوسين في الرجلين. والثالث أن يكون لبس الخفين على طهارة قبل المسح. والرابع أن تكون هذه الطهارة غير التيمم. والخامس أن يكون الخفان عما يمكن تتابع المشي المعتاد فيهما فريحا فلا يجوز المسح على خفين من زجاج أو خشب أو حديد والمشى المعتاد أن يكون وسطا لا في غاية السرعة ولا في غاية البطء. والسادس خلق الخفين عن نحرق مانع من جواز المسح وهو قدر ثلاث أصابع من أصغر أصابع القدم. والسابع استمسك الخفين على الرجلين من غير شد لثخنتهما. والثامن أن يبقى من مقدم القدم قدر ثلاث أصابع من أصغر أصابع اليد يوجد المقدار المفروض من محل المسح فلو كان فاقدا مقصدا قدمه لا يمسح على الخفين ولو كان عمق القدم موجودا لأنه ليس محلا لفرض المسح. والتاسع أن يكون المسح على الخفين محدثا أصغر فلو كان جنبا لا يجوز له المسح. والعاشر أن يمنع الخفان وصول الماء إلى الرجلين. والحادي عشر أن يكون المسح على ظاهر الخفين من رؤس أصابعه إلى معقد الشراك، وهو بكسر الشين سير العمل والمراد به المفصل الذي في وسط القدم والسنة أن ينتهي في المسح إلى أصل الساق اه من حاشية ابن عابدين. والثاني عشر أن يكون المسح على الخفين في المدة فيمسح المقيم يوما وليلة ويمسح المسافر ثلاثة أيام ولياليها. ويعتبر ابتداء المدة من وقت الحدث بعد لبس الخفين. وكيفية المسح أن يضع أصابع يده اليمنى على مقدم خفه الأيمن من جهة أصابع الرجل اليمنى ويضع أصابع يده اليسرى على مقدم خفه الأيسر من جهة أصابع الرجل اليسرى فإذا تمكنت أصابع اليدين من الخفين يمد أصابعهما حتى ينتهي إلى أصل الساقين فوق الكعبين وإن وضع الكعبين مع أصابع اليدين في المسح على الخفين كان أحسن قال في حاشية ابن عابدين ولا يمسح أسفل الخف لحديث علي رضي الله عنه لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح عليه من ظاهره وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين على ظاهرهما رواه أبو داود وأحمد والترمذي وقال حديث حسن صحيح اه

(تتمة) قال في البدائع فالمسح على الخفين جائز عند عامة الفقهاء وعامة الصحابة رضي الله عنهم الا شيئا قليلا روى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه لا يجوز وقال مالك يجوز للمسافر ولا يجوز للمقيم واحتج من أنكر المسح بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأمسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين فقراءة النص تقتضي وجوب غسل الرجلين مطلقا عن الأحوال لأنه جعل الأرجل مغطوفة على الوجه واليدين وهي مغطوفة فكذا الأرجل وقراءة الخفض تقتضي وجوب المسح على الرجلين لأعلى الخفين وروى أنه سئل ابن عباس هل مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين فقال والله ما مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخفين بعد نزول المائدة ولأن المسح على ظهر غير القفلة أحب إلينا من أن المسح على الخفين ولنا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يمسح المقيم على الخفين يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها وهذا حديث مشهور رواه جماعة من الصحابة مثل عمر وعلي وعزيرة بن ثابت وأبي سعيد الخدري وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وأبي عماره وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم وروى عن عائشة والبراء بن عازب رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح بعد المائدة وروى عن جرير

ابن عبد الله البجلي أنه توضأ ومسح على الخفين فقبل له في ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على الخفين فقبل له أكان ذلك بعد نزول المائدة فقال وهل أسلمت إلا بعد نزول المائدة اه قال في البدائع وأما المسح على الجوربين فإن كانا مجلدين أو منملين يحزیه بلا خلاف عند أصحابنا وإن لم يكونا مجلدين ولا منملين فإن كانا رقيقين يشفان الماء لا يجوز المسح عليهما بالاجماع وإن كانا ثخينين لا يجوز عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد يجوز وروى عن أبي حنيفة أنه رجع إلى قولهما في آخر عمره وذلك أنه مسح على جوربيه في مرضه ثم قال لعواده فعلت ما كنت أمتنع الناس عنه فاستدلوا به على رجوعه . وعند الشافعي لا يجوز المسح على الجوارب وإن كانت منعصاة إلا إذا كانت مجلدة إلى الكعبين اه

باب المسح على الجبيرة

اعلم أن الجبيرة عيدان تلف بخرق أو ورق وتربط على العضو المنكسر ويجوز المسح على الجبيرة وإن شتتها على غير وضوء أو كان جنباً لأن في اشتراط الطهارة في تلك الحالة حرجاً وهو مدفوع ولأن غسل ما تحتها قد سقط وانتقل إليها قال في الجوهرة النيرة ويجوز المسح على الجبيرة وإن كان بعضها على الصحيح ويكون تبعاً للجروح لأنه لا يمكن شد الجبيرة على الجرح خاصة اه قال في شرح التبيين وقال أبو علي النسفي إنما يجوز المسح على الجبيرة إذا كان المسح على القرحة يضره وأما إذا قدر على المسح عليها فلا يجوز له على الجبيرة كما لو قدر على غسلها وفي المحيط إذا زادت الجبيرة على رأس الجرح إن كان حل القرحة وغسل ما تحتها يضر بالجراحة فيمسح على الكل تبعاً وإن كان الحل والمسح لا يضر بالجرح لا يحزیه مسح القرحة بل يغسل ما حول الجراحة ويمسح عليها لعل القرحة وإن كان يضره المسح ولا يضره الحل يمسح على القرحة التي على رأس الجرح ويغسل حولها وتحت القرحة الزائدة إذ التابت للضرورة يتقدر بقدرها اه ولا يتوقت المسح على الجبيرة بوقت ولا تشترط النية في المسح على الجبيرة ويجوز مسح جبيرة إحدى الرجلين مع غسل الأخرى وإن سقطت الجبيرة عن غير برء لم يبطل المسح لأن العذر قائم والمسح عليها كالغسل لما تحتها مادام العذر باقياً قال في الجوهرة وإن سقطت عن برء بطل لزوال العذر فلو سقطت عن برء وهو في الصلاة غسل ذلك الموضع واستقبل الصلاة لأنه قدر على الأصل قبل حصول المقصود بالبدل كالتيمم إذا وجد الماء في خلال صلاته وإن كان سقوطها عن غير برء وهو في الصلاة مضى على صلاته لأن حكم المسح باق لبقاء العلة وإن سقطت عن غير برء وهو في غير الصلاة شتتها مرة أخرى ويصلي ولا يجب عليه إعادة المسح سواء شتتها بتلك الجبائر أو غيرها وإن سقطت عن برء فإنه يغسل ذلك الموضع ولا يجوز له أن يصلي ما لم يغسله اه

باب الصلاة

اعلم أن الصلاة لغة الدعاء واصطلاحاً هي الأقوال والأفعال المخصوصة المفتحة بالتكبير المختمة بالتسليم . وفرضت الصلاة بمكة ليلة الإسراء وهي ليلة السابع والعشرين من رجب قبل الهجرة بسنة كما جرى عليه النوى . والصلاة ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع قال الله تعالى (زأقيموا الصلاة

وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴿١٠﴾ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾
 وَرَوَى الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 بَنَى الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يُعْهَدَ رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ
 وَحُجُّ الْبَيْتِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَرَوَى عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ خَمْسٌ صَلَوَاتٌ كَتَبَ اللَّهُ عَلَى الْعِبَادِ فَمَنْ جَاءَ بِهِنَّ لَمْ يَضِيعْ مِنْهُنَّ شَيْئًا اسْتَخَفَّافًا بِحَقِّهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ
 اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَمْ يَأْتِ بِهِنَّ فَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ عَذْبُهُ وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ
 الْجَنَّةَ . فَمَنْ جَعَلَ الصَّلَاةَ كُفْرًا لِبُتُوْنِهَا بِدَلِيلٍ قَطْعِيٍّ وَقَدْ رَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ بِجَهَارٍ . فَالصَّلَاةُ فَرَضٌ عَيْنٌ
 عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَالِغٍ عَاقِلٍ سَوَاءٌ كَانَ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى حُرًّا أَوْ عَبْدًا فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خَمْسَ صَلَوَاتٍ . وَتَارَكَ
 الصَّلَاةَ كَسَلًا فَاسَقَ يَحْبِسُ حَتَّى يَصِلَ . وَاعْلَمْ أَنَّ الْإِمَامِينَ مَالِكًا وَالشَّافِعِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
 لَا يَقُولَانِ بِكُفْرِ الْمُقِرِّ الْكَسَلَانَ وَالْإِمَامَ أَحْمَدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَحْكُمُ بِكُفْرِهِ نَقْلَهُ عَنْهُ صَاحِبُ الْمَوَاهِبِ
 وَقَدْ نَظَّمَ بَعْضُ الْفَضَلَاءِ حَكْمَ تَارِكِ الصَّلَاةِ فَقَالَ

فِي حَكْمٍ مِنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ وَحَكْمَهُ : إِنْ لَمْ يَقْرَبْهَا تَحْكُمُ الْكَافِرُ
 فَإِذَا أَقْرَبَهَا وَجَانِبَ فَعَلَهَا : فَالْحَكْمُ فِيهِ لِلْحَسَامِ الْبَارِ
 وَبِهِ يَقُولُ الشَّافِعِيُّ وَمَالِكٌ : وَالْحَنْبَلِيُّ تَمْسُكًا بِالظَّاهِرِ
 وَأَبُو حَنِيفَةَ لَا يَقُولُ بِقِتْلِهِ : وَيَقُولُ بِالْحَبْسِ الشَّدِيدِ الزَّاجِرِ
 وَالْمُسْلِمُونَ دِمَاؤُهُمْ مَعْصُومَةٌ : حَتَّى تَرَأَى تَمَسُّتِيرَ بَاهِرِ
 مِثْلَ الزَّانِ وَالْقَتْلِ فِي شَرْطِيهِمَا : وَأَنْظُرْ إِلَى ذَلِكَ الْحَدِيثِ السَّافِرِ
 هَذِهِ مَقَالَاتُ الْأُئِمَّةِ كُلِّهِمْ : وَأَحْصِهَا مَا قُلْتُهُ فِي الْآخِرِ

أهـ من حاشية الطحطاوى

باب أوقات الصلوات المفروضات

إِذْ عَلِمَ أَنَّ لِلصَّلَوَاتِ الْمَفْرُوضَاتِ خَمْسَةَ أَوقَاتٍ . الْأَوَّلُ وَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ وَهُوَ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ الثَّانِي
 الْمُسَمَّى بِالصَّادِقِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِبْرَةَ بِطُلُوعِ الْفَجْرِ الْأَوَّلِ الْكَاذِبِ الَّذِي يَظْهَرُ مُسْتَطِيلًا
 فِي السَّمَاءِ مِثْلَ ذَنْبِ الذَّئْبِ وَتَعْقِبِهِ ظُلُمَةٌ ثُمَّ يَطْلُعُ بَعْدَهُ الْفَجْرُ الثَّانِي الصَّادِقُ مُسْتَطِيلًا يَنْتَشِرُ ضَوْؤُهُ
 فِي أَطْرَافِ السَّمَاءِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَيَكْثُرُ ضَوْؤُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَيْنَ الْفَجْرِ الْكَاذِبِ وَالْفَجْرِ الصَّادِقِ
 مَقْدَارُ ثَلَاثِ دَرَجَاتٍ وَالدرْجَةُ خَمْسُ دَقَائِقَ : وَصَلَاةُ الصُّبْحِ رَكْعَتَانِ فَرَضًا وَلَهَا سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ رَكْعَتَانِ
 قَبْلَ الْفَرَضِ رَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَكْعَتَا
 الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . وَالثَّانِي وَقْتُ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَهُوَ عِنْدَ الْإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ
 عَنْ وَسْطِ السَّمَاءِ إِلَى أَنْ يَصِيرَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ سِوَى فِيهِ الزَّوَالُ وَعِنْدَ الصَّاحِبِينَ أَوَّلُهُ مِنَ الزَّوَالِ
 إِلَى أَنْ يَصِيرَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ سِوَى فِيهِ الزَّوَالُ وَعَمِلَ النَّاسُ الْيَوْمَ بِقَوْلِ الصَّاحِبِينَ وَبِهِ قَالَتِ الْأُئِمَّةُ
 الثَّلَاثَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ وَالْإِحْتِيَاطُ عِنْدَ السَّادَةِ الْحَنَفِيَّةِ أَنْ لَا يُؤَخَّرَ صَلَاةُ الظُّهْرِ إِلَى بُلُوغِ

ظل الشيء مثله وأن لا يصلي العصر الا بعد بلوغ ظل الشيء مثليه سوى في الزوال ليكون مؤديا
للصلتين في وقتها بالاجماع كما في شرح القدوري: وعلامة الزوال هي ظهور زيادة الظل لكل شاخص
من المغرب الى جهة المشرق وكيفية معرفة زوال الشمس عن وسط السماء أن يغرز الانسان خشبة
معتدلة في أرض معتدلة في ضوؤ النهار فان كان الظل ينقص عن هذه العلامة علم أن الشمس لم تنزل
وان كان الظل يطول ويتجاوز العلامة علم أن الشمس قد زالت وان امتنع الظل عن القصر والطول
علم أنه وقت زوال الشمس كما في حاشية الطحطاوي: وصلاة الظهر أربع ركعات فرضا ولها أربع
ركعات سنة مؤكدة قبل الفرض وركعتان سنة مؤكدة بعد الفرض وركعتان مستحبة بعده أيضا روى
الترمذي عن أبي أيوب الأنصاري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بعد الزوال أربع ركعات
فقلت ما هذه الصلاة التي تداوم عليها فقال هذه ساعة تفتح أبواب السماء فيها فأحب أن يصعد لي
فيها عمل صالح فقلت أفي كلهن قراءة قال نعم فقلت بتسليمة واحدة أم بتسليمتين فقال بتسليمة
واحدة اه من حاشية ابن عابدين وروى الحاكم في مستدركه عن أم حبيبة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من حافظ على أربع ركعات قبل صلاة الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار.
والثالث وقت صلاة العصر وأوله عند الإمام أبي حنيفة إذا صار ظل كل شيء مثليه سوى في الزوال
وعند الصحابين إذا صار ظل كل شيء مثله سوى في الزوال وآخر وقت العصر غروب الشمس
« وصلاة العصر أربع ركعات فرضا ولها أربع ركعات مستحبة قبل الفرض روى الطبراني عن ابن عمرو
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى قبل العصر أربع ركعات حرمه الله على النار. والرابع وقت صلاة
المغرب وهو من تمام غروب الشمس الى أن يغيب الشفق وعند الصحابين الشفق الحمرة وعند
الإمام هو البياض الذي يلي الحمرة وبينهما مقدار ثلاث درج والمعتد قول الصحابين كما في شرح
القدوري: « وصلاة المغرب ثلاث ركعات فرضا ولها سنة مؤكدة ركعتان بعد الفرض روى عبد الرزاق
عن مكحول رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن
يتكلم كتب في عليين. والخامس وقت صلاة العشاء وهو من غروب الشفق الأحمر الى طلوع الفجر
« وصلاة العشاء أربع ركعات فرضا ولها أربع ركعات مستحبة قبل الفرض وركعتان سنة مؤكدة
بعد الفرض وركعتان مستحبة بعده أيضا روت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصلي قبل العشاء أربع ركعات ثم يصلي بعدها أربع ركعات ثم يضطجع

مطلب الكلام
على صلاة الوتر

في وعلم أن الوتر واجب عند السادة الحنفية وأول وقت صلاة الوتر عند الصحابين بعد العشاء وعند
الإمام أبي حنيفة وقته وقت العشاء ولا يقدم عليها لوجوب الترتيب. ومن فقد وقت العشاء والوتر
لا تجب عليه صلاتهما لعدم وجود سببهما وهو الوقت وقد أفقى البقالى بذلك وأفقى الحلواني: «أولا
بوجوب صلاة العشاء والوتر على من فقد وقتهما ثم أرسل الى البقالى من يسأله عن أسقط صلاة
من الخمس أي كره فأجاب البقالى السائل بقوله من قطعت يده أو رجلاه كم فروض وضوئه فقال ثلاثة
لقوات محل الرابع قال فكذلك الصلاة الخامسة قبل الحلواني ذلك فاستحسنه ورجع الى قول البقالى
بعدم الوجوب كما في حاشية ابن عابدين وقال البرهان الكبير تجب صلاة العشاء والوتر على من فقد
وقتهما فيقدر وقتهما يغيب شفق أقرب البلاد اليه ان وجد بلادا قريبة يغيب فيها الشفق فان لم يجد

فقدّر الوقت للعشاء والوتر بمن قياسا على أيام المسيح الدجال فقد روى مسلم عن النّوّاس بن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال ولبثه في الأرض أربعين يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم بجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا فذلك اليوم الذي كسنة يكفيننا فيه صلاة يوم قال لا قدروا له قدره قال الأسنوي ويقاس عليه اليومان التاليان اهـ من حاشية الطحطاوى على الدر المختار

باب الأذان

اعلم أن الأذان لغة الاعلام واصطلاحاً إعلام مخصوص على وجه مخصوص بالفاظ مخصوصة كما في شرح القدوري وقد ثبت الأذان بالكتاب والسنة قال الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وقال الله تعالى ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ قال النسفي في تفسيره لأن لعبهم وهزؤهم من أفعال الجاهلية فكأنهم لا عقل لهم وفيه دليل على ثبوت الأذان بنص الكتاب لا بالتمام وحده اهـ. وشرع الأذان في السنة الأولى من الهجرة وسبب مشروعيته أن النبي عليه الصلاة والسلام لما قدم المدينة كان يؤخر الصلاة تارة ويعجلها تارة وكان بعض الصحابة يبادر حرصاً على الصلاة معه فيفوته بعض مقاصده وبعضهم يشتغل بذلك لظنه التأخير فتفوته صلاة الجماعة فتشاور الصحابة في علامة للصلاة فقال بعضهم نضرب الناقوس فقال صلى الله عليه وسلم هو للنصارى وقال بعضهم نضرب البوق فقال صلى الله عليه وسلم هو لليهود وقال بعضهم نضرب الدف فقال صلى الله عليه وسلم هو للروم وقال بعضهم نوقد ناراً فقال صلى الله عليه وسلم ذلك للجوس وقال بعضهم ننصب راية فإذا رآها الناس أعلم بعضهم بعضها فلم يعجب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولم تتفق آراء الصحابة على شيء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مهتماً قال عبد الله بن زيد فبت مهتماً باهتمام رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما أنا بين النائم واليقظان إذ أتاني آت وعليه ثوبان أخضران فقام علي جدر حائط ويده ناقوس فقلت أتبعني هذا فقال ما تصنع به فقلت نضرب به عند صلاتنا فقال أفلا أدلك على ما هو خير منه فقلت بلى فاستقبل القبلة قائماً وقال الله أكبر حتى ختم الأذان ثم مكث هنيهة ثم قام فقال مثل مقالته الأولى وقال في آخره قد قامت الصلاة قال عبد الله بن زيد فمضيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال رؤيا حق ألقها علي بلال فإنه أندى منك صوتاً فألقيتها عليه فقام على أعلى سطح بالمدينة فجعل يؤذن فسمعه عمر رضي الله عنه وهو في بيته فأقبل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في إزار يهول فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق نبياً لقد رأيت مثل ما رأي إلا أنه سبقني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فله الحمد وأنه لا ثبت اهـ من حاشية الطحطاوى. قال في حاشية ابن عابدين وروى عبد الرزاق وأبو داود في المراسيل أن عمر لما رأى الأذان جاء ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم فوجد الوحي قد ورد بذلك فما راعه إلا أذان بلال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي اهـ. واعلم أن الأذان سنة مؤكدة للرجال وهو للصلوات الخمس والجمعة ومثل الأذان الإقامة وهو سنة كفاية بمعنى أن الواحد يكفي عن أهل بلد لاعتناء البلاد كلها اهـ من حاشية الطحطاوى. ويكره أذان النساء وإقامتهن لأن مبنى حالهن على الستر ورفع صوتهن حرام والغالب أن الإقامة تكون برفع صوت إلا أنه أقل من صوت

الأذان ويستلزم لصحة الأذان أن يكون بلفظ عربي وأن يكون المؤذن عاقلاً وأن يكون الأذان في الوقت ويستحب أن يكون المؤذن صالحاً تقياً عالماً بسنة الأذان والوقت ويستحب أن يؤذن ويقم على طهر ويسن أن يأتي بالأذان والاقامة جهراً وأن يؤذن في موضع عال ويكره أن يرفع صوته فوق طاقته ويستحب أن يستقبل القبلة فإذا قال حي على الصلاة حوّل وجهه يمينا وإذا قال حي على الفلاح حوّل وجهه شمالاً من غير أن يحوّل قدميه ويستحب أن يفصل بين الأذان والاقامة روى أبو هريرة وسلمان الفارسي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجعل بين أذانك وإقامتك نفساً حتى يقضى المتوضئ حاجته في مهل ويفرغ الآكل من طعامه في مهل : وعلم أن أذان الصبي العاقل صحيح من غير كراهة في ظاهر الرواية ولكن أذان البالغ أفضل وأذان الصبي الذي لا يعقل لا يجوز ويعاد ويكره أذان الفاسق ولا يعاد وتحسين الصوت للأذان حسن ويكره التلحين وهو التغني إذا أدى إلى تغيير كلمات الأذان ويستحب أن يترسل في الأذان فيسكت بين كل كلمتين سكتة لطيفة وأن يجدر في الإقامة وعند السادة الحنفية كلمات الأذان خمس عشرة كلمة والمراد بالكلمة الجملة وهي الله أكبر الله أكبر الله أكبر أربع مرات أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله مرتين حي على الصلاة حي على الصلاة مرتين حي على الفلاح حي على الفلاح مرتين الله أكبر الله أكبر مرتين لا إله إلا الله مرة وكلمات الإقامة سبع عشرة كلمة وهي كلمات الأذان ويزاد عليهما كلمتان وهما قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة بعد قوله حي على الفلاح ويستحب أن يزيد المؤذن في أذان الفجر الصلاة خير من النوم مرتين بعد قوله حي على الفلاح لما روى أن بلالاً رضى الله عنه أذن للفجر ثم جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذنه بالصلاة فقل له إنه نائم فقال بلال الصلاة خير من النوم فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما أحسن هذا اجعله في أذانك للفجر اه من الجوهرة النيرة ويستحب للمؤذن أن لا يتكلم في الأذان والاقامة ولو برّد سلام أو تسميت عاطس لما فيه من ترك الموالاته ويستحب لسامع الأذان والاقامة أن لا يتكلم بشئ سوى الإجابة وهي أن يقول مثل ما قال المؤذن إلا في قوله حي على الصلاة حي على الفلاح فيقول لاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والحيّلتين وفي أذان الفجر بعد قول المؤذن الصلاة خير من النوم يقول السامع صدقت وبررت ويحجب السامع في الإقامة مثل قول المقيم فإذا قال قد قامت الصلاة يقول السامع أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والأرض .

وعلم أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان بدعة مستحسنة وأول ما زيدت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان على المنارة في زمن حاجي بن الأشرف بن حسين بن محمد ابن قلاوون بأمر المحتسب نجم الدين الطنيدى وذلك في شعبان سنة إحدى وتسعين وسبعمائة وكذلك تسبيح المؤذنين في ثلث الليل الأخير بدعة مستحسنة كما في حاشية الطحطاوى وأول من أحدث أذان اثنين معا بنو أمية قال الرملي ولم أر نصاً صريحاً في جماعة الأذان المسمى في ديارنا بأذان بلال هو بدعة حسنة أو سيئة أه من حاشية ابن عابدين . وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة مؤذنين بلال وأبو محذورة واسمه سمرة بن معير وعمرو بن أم مكتوم فإذا غاب بلال أذن أبو محذورة وإذا غاب أبو محذورة أذن عمرو بن أم مكتوم وروى البخاري عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي وروى الحاكم في مستدركه عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نادى المنادى فتحت أبواب السماء واستجيب الدعاء

باب شروط وجوب الصلاة

اعلم أن شروط وجوب الصلاة ثلاثة عند السادة الحنفية . الأول الاسلام فلا تجب الصلاة على الكافر . والثاني العقل فلا تجب على المجنون . والثالث البلوغ فلا تجب على الصبي وإنما يجب على الولي أن يأمره بالصلاة وهو ابن سبع سنين وإذا ترك الصلاة وهو ابن عشر سنين فللولي أن يضربه على تركها ثلاث ضربات باليد لا بالعصا روى الامام أحمد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين

باب شروط صحة الصلاة

اعلم أن شروط صحة الصلاة عند السادة الحنفية عشرة . الأول طهارة البدن من الحدث والنجس . والثاني طهارة الثوب من النجاسة . قال في شرح القدوري ومن لم يجد ما يزيل به النجاسة صلى معها ولم يعد الصلاة ثم إن كان ريع الثوب أو أكثر طاهرا يصلي فيه لزوما فلو صلى عريانا لا يجزيه وإن كان الطاهر أقل من الربع يتخير بين أن يصلي عريانا والصلاة فيه اه . والثالث طهارة المكان من النجاسة . والرابع ستر العورة ولو كان في خلوة أو ظلمة ومن لم يجد ثوبا ولو باباحة على الأصح صلى عريانا قاعدا ماذا رجليه إلى القبلة لكونه أستر ويومئ بالركوع والسجود وهو أفضل لأن في القعود ستر العورة الغليظة وهي القبل والذبرج وعورة الرجل في الصلاة ماتحت السرة مع الركبة وعورة المرأة الحرة بدنهما كله إلا وجهها وكفيها وقدميها وعورة الأمة ماتحت السرة مع الركبة وبطنها وظهرها عورة أيضا . والخامس العلم بدخول وقت الصلاة فلا تصح الصلاة قبل الوقت . والسادس استقبال القبلة وهي العرصة والمراد بها هنا البقعة الشريفة التي عليها بناء الكعبة المرتفع على الأرض فالقبلة من الأرض السابعة إلى العرش فلو صلى في الجبال العالية والآبار العميقة جازاه من حاشية ابن عابدين ومن كان بمكة مشاهدا للكعبة يستقبل ذات الكعبة ومن كان غائبا عن مكة يستقبل جهتها ومن كان بمكة وحال بينه وبين الكعبة حائل كالأبنية يستقبل جهة الكعبة كالفائب ويستقبل القبلة إلا أن يكون خائفا من عدو أو سبع أو كان على خشبة في البحر يخاف الغرق إن انحرف أو مريضا لا يجد من يحوله للقبلة أو يجد من يحوله لها إلا أنه يتضرر فيصلي لأي جهة قدر لتحقيق العذر اه من شرح القدوري ويستقبل القبلة في القرى والأمصار بالمحاريب المنصوبة فإن لم تكن فعلينا السؤال من أهل الموضع عن القبلة ويقبل فيها خبر الواحد العدل ومن اشتبهت عليه القبلة وليس بحضرة من يسأله عنها اجتهد وصلى إلى جهة اجتهد فان علم أنه أخطأ بعد ما صلى فلا إعادة عليه لاتبائه بما في وسعه وإن علم أنه أخطأ وهو في الصلاة استدار وجن على صلاته والاجتهاد بذل المجهود لنيل المقصود وتعرف القبلة في المفاوز والبحار بالنجوم كالقطب وهو نجم صغير في بنات نعش الصغرى بين الفرقدين والجدى فمن

مطلب
بيان العورة

مطلب
علامات القبلة

جعل له خلف أذنه اليمنى وهو بالكوفة وبغداد كان مستقبل الكعبة ومن جعله على عاتقه الأيسر وهو بمصر كان مستقبل باب الكعبة ومن جعله على عاتقه الأيمن وهو بالعراق كان مستقبل باب الكعبة أيضا ومن جعله قبالة بمبلى جانبه الأيسر وهو باليمن كان مستقبل الكعبة ومن جعله وراءه وهو بالشام كان مستقبل الكعبة كما في حاشية الطحطاوى. والسابع ترتيب أركان الصلاة فيقدم القيام على الركوع ويقدم الركوع على السجود ويقدم السجود على القعود الأخير. والثامن القعود الأخير قدر التشهد وقد اختلف في القعود الأخير فقبل هو ركن من الأركان الأصلية واليه مال يوسف بن عاصم وقال في البدائع الصحيح أنه ليس بركن أصلي ومفهومه أنه ركن زائد وهو خلاف الظاهر والظاهر أنه شرط وليس بركن أصلا لأنه شوع لغيره وهو الخروج من الصلاة كما شرعت تكبيرة الاحرام للدخول في الصلاة اه من حاشية الطحطاوى. والتاسع نية الصلاة ويشترط لصحة النية الاسلام والتمييز والعلم بالمنوى وأن لا يأتي بمناف بين النية والمنوى. والعاشر التحريم والمراد بها جملة ذكر خالص لله تعالى فالتحريم شرط ولفظ التكبير واجب فان قال بدلا من التكبير الله أجل أو الرحمن أكبر أو أجل أو أعظم أو لا اله الا الله أو غير ذلك من كل ذكر خالص لله تعالى أجزأه مع كراهة التحريم وذلك عند أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف ان كان يحسن التكبير لا يجزئه الشروع الا بلفظ التكبير اه من شرح القدورى وقال في الحليلة ولا دخول في الصلاة الا بتكبيرة الافتتاح وهى قوله الله أكبر أو الله الأكبر أو الله الكبير أو الله كبير اه من حاشية ابن عابدين وقال الطحطاوى في حاشيته على الدر المختار أما الافتتاح ففيه واجب واحد وهو أن يكون بلفظ التكبير اه وقال في منية المصلى تكبيرة الافتتاح وإن عدت مع الأركان في جميع الكتب فانما ذلك لشدة اتصالها بها لا لأنها ركن بل هى شرط باجماع أئمتنا خلافا للأئمة الثلاثة اه ^ي واعلم أن شروط صحة تحريم الصلاة خمسة عشر عند السادة الحنفية. الأول أن تكون التحريم مقارنة للنية من غير فاصل بأجنبي كالأكل والشرب بين النية والتحريم. والثانى أن تكون التحريم بلفظ العربية للقادر عليها فلا يجوز عند أبي يوسف ومحمد التكبير بالفارسية اذا كان يحسن العربية كما في الفتاوى الهندية. والثالث أن تكون التحريم حالة كونه قائما في صلاة الفرض والواجب اذا كان قادرا على القيام. والرابع عدم مدهمة الجلالة. والخامس عدم مدهمة أكبر. والسادس عدم مدهمة أكبر. والسابع أن يسمع نفسه التحريم. والثامن تعيين الفرض ولو قضاء في ابتداء الشروع في التحريم أنه ظهر أو عصر مثلا. والتاسع تعيين صلاة الواجب كالوتر وكفى الطواف في ابتداء الشروع في التحريم أيضا. والعاشر عدم حذف هاء الجلالة. والحادى عشر أن يأتي بالمواوى وهو الألف الناشئ بالمد في اللام الثانية من لفظ الجلالة. والثانى عشر أن تكون التحريم بذكر خالص لله تعالى قال في منية المصلى ولو قال بدل التكبير اللهم اغفر لى أو اللهم ارزقنى أو قال أستغفر الله أو أعوذ بالله أو لا حول ولا قوة الا بالله أو ما شاء الله لا يصح شروعه لأن المقصود بهذه الأذكار ليس محض التعظيم لما يشوبه من السؤال صريحا أو تعريضا اه. والثالث عشر أن تكون التحريم بجملة تامة كأن يقول الله أكبر وهذا ظاهر الرواية عن الامام أبى حنيفة وبه قال الصحاحيان كما في حاشية الطحطاوى قال في منية المصلى ولو افتتح الصلاة بقوله اللهم من غير زيادة أو قال يا الله يصح افتتاحه لأن نداءه تعالى يراد به التعظيم والتضرع وخالف الكوفيون في اللهم لأن معناها عندهم يا الله أمنا بخير فكان سؤالا مثل

مطلب شروط
تحريم الصلاة

اللهم اغفر لي والصحيح مذهب البصريين لأن معناه يا الله فقط والميم المشددة عوض عن حرف النداء اه . والرابع عشر أن لا يقرن التحريمة بما يفسدها فلو قال الله أكبر العالم بالمعدوم والموجود لا يصح شروعه لأنه يشبه كلام الناس . والخامس عشر أن لا يكون الشروع بالبسملة لأنها للتبرك فكانه قال بارك الله لي . وفي المنية او قال بسم الله لا يصح شروعه .

باب أركان الصلاة

اعلم أن الركن لغة الجانب القوي واصطلاحاً هو ما كان جزءاً داخلياً في ماهية الشيء وحقيقته ويتوقف وجوده عليه اه . من حاشية ابن عابدين وعند السادة الحنفية أركان الصلاة المتفق عليها أربعة . الأول القيام للقادر عليه في صلاة الفرض والواجب وأصل القيام ثابت بالكتاب والسنة قال الله تعالى ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين﴾ وروى البخاري عن عمران ابن حصين رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً فإن لم تستطع فعلى جنب . والثاني القراءة للقادر عليها وعند أبي حنيفة رضي الله عنه فرض القراءة آية ولو قصيرة وعند الصاحبين فرض القراءة ثلاث آيات قصار أو آية طويلة سواء كانت من الفاتحة أو غيرها لقول الله تعالى ﴿فأقروا ما تيسر من القرآن﴾ ولقول النبي صلى الله عليه وسلم إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن . وتفترض القراءة في ركعتين من الفرض سواء كانت الصلاة ركعتين كالصباح أو ثلاث ركعات كالغروب أو أربع ركعات كالعشاء وتجب قراءة الفاتحة في الركعتين الأوليين من الفرض وتسبب قراءة الفاتحة فيما بعد الركعتين الأوليين من الفرض قال في شرح القدوري وليس في شيء من الصلوات قراءة سورة بعينها على طريق الفرضية بحيث لا يجوز غيرها وإنما تتعين الفاتحة على طريق الوجوب اه وتفترض القراءة على المنفرد وعلى الإمام ولا تفترض على المأموم سواء كانت الصلاة سرية أو جهرية عند السادة الحنفية لقول الله تعالى ﴿وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا﴾ وروى أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قرأ الإمام فأصتوا وتشتط القراءة بالعربية للقادر عليها ولا تجوز بالفارسية إلا بعدد أبي يوسف ومحمد وبه يفتي وهو الصحيح وتجوز بالفارسية وبأبى لسان كان عند أبي حنيفة رحمه الله ولا تصح الصلاة بقراءة الشواذ والشاذ هو ما وراء القراءات العشر والقراءة فرض في كل ركعات النفل والوتر اه من حاشية ابن عابدين . والثالث الركوع للقادر عليه وهو لغة مطلق الانحناء وشرعاً انحناء الظهر بحيث لو مد يديه نال ركبتيه وتكامل السنته في الركوع أن يبسط ظهره ويسوى رأسه بجزءه . والرابع السجود للقادر عليه وهو لغة الخضوع وشرعاً وضع بعض الوجه على الأرض مملاً لا تخفية فيه فوضع جزء من الجبهة وإن قل فرض ووضع أكثرها واجب اه من حاشية الطحطاوي ووضع أصبع واحدة من القدمين شرط لصحة السجود فلو سجد ولم يضع قدميه على الأرض لا يجوز ولو وضع واحدة منهما جاز مع الكراهة إذا كان بغير عذر ووضع القدم موضع أصابعه وإن وضع أصبعاً واحدة اه من الفتاوى الهندية قال في شرح القدوري والسجود بوضع الجبهة واحدة الركبتين وشيء من أطراف أصابع القدمين على ما يجد حجمه والا لم تتحقق

السجدة وكأله بوضع جميع اليدين والركبتين والقدمين والوجه مع الأنف كما ذكره المحقق ابن الهمام وغيره اهـ فيشترط لصحة السجود أن يكون على ما يجده حجمه وتستقر عليه جبهته فيصح السجود على الخنطة وعلى الشعر لأن جباتها يستقر بعضها على بعض الخشونة ورخاوة ولا يصح السجود على الذرة والدخن والأرز إلا إذا كان في الجوالق ولو سجد على الحشيش أو التبن أو القطن فإن استقرت جبهته عليه ووجد جرمه جاز وإن لم تستقر جبهته عليه فلا يجوز كما في الفتاوى الهندية وتكرار السجود تعبدى فالسجدة الأولى والسجدة الثانية فرض والدليل على افتراض الركوع والسجود قول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ قال النسفي في تفسيره اركعوا واسجدوا في صلاتكم وكانت أول ما أسلموا يصلون بلا ركوع ولا سجود فأمروا أن تكون صلاتهم بركوع وسجود اهـ واختلف السادة الحنفية في غير هذه الأركان الأربعة فاختلفوا في تكبيرة الافتتاح قال في مراقى الفلاح وقيل التحريمة ركن وقال في حاشية الطحطاوى أشار إلى ضعفه بقيل اهـ وفي المنية هي شرط باجماع أئمتنا اهـ واختلفوا في القعود الأخير قدر الشاهد قال في شرح التبيين وهو فرض وليس بركن اهـ وقال في حاشية أبي السعود واختلف في ركنيته وفي البدائع الصحيح أنه ليس بركن أصلي فمقتضاه أنه ركن زائد إلا أن الظاهر أنه شرط إذا لو كان ركنا لتوقفت الماهية عليه مع أنها لا تتوقف ولهذا لو حلف لا يصلح يحث بالرفع من السجود فلو كان من الأركان لتوقف الحث عليه اهـ وقيل ركن أصلي واليه مال عصام بن يوسف والذي يظهر أنه شرط لأنه شرع للخروج من الصلاة فلم يكن مقصودا لذاته فهو شرط كالتحريمة لأنها شرعت للشروع في الصلاة كما شرع القعود الأخير للخروج منها قال في حاشية الطحطاوى على الدر المختار والظاهر أنه شرط اهـ

باب واجبات الصلاة

اعلم أن الواجب في باب الصلاة عند السادة الحنفية لا تنفسد الصلاة بتركه فإذا ترك المصلي واجبا عمدا وجبت إعادة الصلاة إذا كان في الوقت سعة لتكون مؤداة على وجه لانفص فيه فإن لم بعدها كانت مؤداة أداء مكروها كراهة تحریم وكان آثما بارتكاب المكروه تحریمًا وإذا ترك المصلي واجبا سهوا وجب عليه سجود السهو . فمن واجبات الصلاة قراءة الفاتحة قال في شرح التبيين وواجبها قراءة الفاتحة وضم سورة وقال الشافعي ومالك قراءة الفاتحة ركن لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب ولنا قوله تعالى فاقرءوا ما تيسر من القرآن اهـ ومن الواجبات تعيين القراءة في الركعتين الأوليين وقراءة الفاتحة فيما بعد الركعتين الأوليين سنة قال في شرح التبيين وعن ابن مسعود وعائشة التخييري الآخر بين أن لنا فرأوا، شاء . نبح اهـ وذلك في صلاة الفرض وأما قراءة الفاتحة في كل ركعات النفل والوتر فواجب . ومن واجبات الصلاة ضم أقصر سورة أو ثلاث آيات قصار أو آية طويلة إلى الفاتحة . ومن الواجبات تقسيم قراءة الفاتحة على السورة والجهر فيما يجهر به كصلاة الصبح والركعتين الأوليين من المغرب والعشاء وصلاة العيدين والجمعة والتراويح والوتر في رمضان . ومن الواجبات الاسرار فيما يسره كصلاة الظهر والعصر والركعة الثالثة من المغرب والركعتين الأخيرتين من العشاء ومحل الجهر القراءة وأدنى الجهر أن يسمع غيره وأدنى الإسرار أن يسمع نفسه قال في شرح

التبيين والجهر والاسرار فيما يجهر ويسر وعند بعضهم هما سنتان حتى لا يجب سجود السهو بتركهما لأنهما ليسا مقصودين وإنما المقصود القراءة اه . ومن الواجبات تعديل الأركان قال في منلا مسكين والمراد بتعديل أركان الصلاة تسكين الجوارح في الركوع والسجود والقومة بينهما والقعدة بين السجدين كذا في المغرب وقال أبو يوسف والشافعي رضي الله عنهما انه فرض اه وقال في شرح التبيين وتعديل الأركان وهو تسكين الجوارح في الركوع والسجود حتى تطمئن مفاصله وأدناه مقدار تسبيحة وهذا تخريج الكرخي وفي تخريج الجرجاني سنة لأنه شرع لتكميل الأركان وليس بمقصود لذاته فيكون سنة وقال أبو يوسف هو فرض لقوله عليه الصلاة والسلام لمن أخف الصلاة صل فانك لم تصل ولنا قوله تعالى (اركعوا واسجدوا) أمرنا بالركوع وهو الانحناء لغة والسجود وهو الانخفاض لغة فتتعلق الركبة بالأذنى منهما اه وقال في الفتاوى الهندية ومنها تعديل الأركان وهو الطمأنينة في الركوع والسجود وقد اختلف في وجوب السجود بتركه بناء على أنه واجب أو سنة والمذهب الوجوب ولزوم السجود بتركه ساهيا وصححه في البدائع كذا في البحر الرائق اه . ومن الواجبات القعود الأول وقال الطحاوي والكرخي هو سنة كما في التبيين . ومنها التشهد قال في منلا مسكين وواجبها قراءة التشهد مطلقا سواء كان في القعدة الأولى أو في الثانية وقال الشافعي رضي الله عنه قراءة التشهد في الثانية فرض وفي المحيط التشهد في القعدتين واجب اه والتشهد هو أن يقول التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهذا تشهد ابن مسعود اه من الفتاوى الهندية . ومن الواجبات القنوت في الوتر قال في منلا مسكين وواجبها قنوت الوتر مطلقا سواء كان في رمضان أو في غيره وسواء في النصف الأول أو الأخير اه . ومن الواجبات رعاية الترتيب في فعل مكرر في كل ركعة كالسجود قال في البدائع ومنها مراعاة الترتيب فيما شرع مكررا من الأفعال في الصلاة وهو السجود لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على مراعاة الترتيب فيه وقيام الدليل على عدم فرضيته حتى لو ترك السجدة الثانية من الركعة الأولى ثم تذكرها في آخر صلاته سجد المتروكة وسجد للسهو بترك الترتيب لأنه ترك الواجب الأصلي ساهيا فوجب سجود السهو اه قال في شرح التبيين وأما ما شرع غير مكرر في ركعة كالقيام والركوع أو في جميع الصلاة كالقعدة الأخيرة فالترتيب فيه فرض حتى لو ركع قبل القيام أو سجد قبل الركوع لا يجوز اه . ومن الواجبات لفظ السلام قال في حاشية أبي السعود وواجبها لفظ السلام للمواظبة وأفاد أن عليكم ليس منه كالتحويل عينا وشمالا وقال الفهستاني الانحراف عند السلام سنة فلو اقتدى به بعد لفظ السلام قبل قوله عليكم لا يصح وفي التحفة يخرج من الصلاة بتسايمة عند عامة العلماء وقيل بتسليمتين وأطلق في وجوب السلام فعم التسليمتين وهو الأصح اه فتح وقيل الثانية سنة فلو خرج باللفظ آخر لزمه السهو

واعلم أن السلام واجب للصلاة ذات الركوع والسجود فلا ترد صلاة الجنازة ولا سلام سجود السهو . ومن واجبات الصلاة الخروج من الصلاة بصنع المصلي قال في حاشية ابن عابدين أى فعله الاختياري بأى وجه كان من قول أو فعل بعد القعود الأخير قدر التشهد اه وقال في المنية أما الخروج من الصلاة بصنعه أى بالفعل الناشئ من المصلي ففرض عند أبي حنيفة خلافا لما اه وتال في شرح

التبيين للزليعي رحمه الله تعالى أما السلام فالمنقل المستفيض من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا وهو ليس بفرض عندنا حتى يصبح الخروج بغيره وقال الشافعي هو فرض لقوله عليه الصلاة والسلام تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ولنا حديث عبد الله بن مسعود أنه عليه الصلاة والسلام قال له حين علمه التشهد إذا قلت هذا أو فعلت هذا فقد تمت صلاتك وعن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد الإمام في آخر صلاته ثم أحدث قبل أن يتشهد تمت صلاته وفي رواية قبل أن يسلم وفي رواية قبل أن يتكلم رواه أبو داود والترمذي والبيهقي وعن علي رضي الله عنه إذا قعد قدر التشهد ثم أحدث فقد تمت صلاته اهـ . ومن الواجبات افتتاح الصلاة بالتكبير كأن يقول الله أكبر فإذا افتتح الصلاة بغير التكبير وجب سجود السهو . ومن الواجبات الجلوس بين السجدة . ومنها التكبيرات الزوائد في صلاة العيدين وهي ست تكبيرات في الركعة الأولى ثلاث تكبيرات بعد تكبيرة الاحرام وفي الركعة الثانية ثلاث تكبيرات بعد القراءة قبل الركوع وكل تكبيرة منها واجب مستقل يجب بتركه سجود السهو كما في حاشية الطحطاوي على الدر المختار . وقال في مثلاً مسكين وقيل قنوت الوتر وتكبيرات العيدين سنة كذا في المحیط اهـ

باب سنن الصلاة

اعلم أن السنة لغة الطريقة مرضية أو غير مرضية واصطلاحاً هي الطريقة المسلوكة في الدين من غير افتراض ولا وجوب كما في شرح القدوري . وعند السادة الحنفية الفرض هو ما ثبت بدليل قطعي لاشبهة فيه وحكمه الثواب بالفعل والعقاب بالتارك بلا عذر والكفر بانكار المتفق عليه . والواجب هو ما ثبت بدليل ظني فيه شبهة وحكمه حكم الفرض عملاً لا اعتقاداً حتى لا يكفر جاحده . وحكم السنة الثواب بالفعل والعقاب بالتارك فيمن الأذان والاقامة للصلاة الخمس إذا صليت جماعة أداء أو قضاء ولصلاة الجمعة وهما سنتان مؤكدتان مطلوبتان من الرجال إذا صلاوا جماعة . ويستحب الأذان والاقامة لمن صلى وحده في بيته وللسافر . ويستحب عند أبي يوسف أن يشرع الإمام في الصلاة إذا فرغ المقيم من الاقامة وعند أبي حنيفة يستحب أن يشرع إذا قال المقيم قد قامت الصلاة وعن ابن أبي أوفى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قال بلال قد قامت الصلاة نهض فكبّر رواه الطبراني . ويستحب أن يقوم القوم وقت قول المقيم حتى على الفلاح ان كان الإمام حاضراً بقرب المحراب فان لم يكن بقرب المحراب قام كل صف عند انتهاء الإمام اليه وإذا دخل الإمام من قدام القوم قاموا إذا رأوه . ويسن رفع اليدين لتكبيرة الاحرام والأفضل أن يكون رفعهما مع التكبير ابتداءً مع ابتدائه وانتهائهما مع انتهائه وقيل يرفع يديه ثم يكبراه من حاشية الطحطاوي فيرفع الرجل يديه حتى يمس طرف إبهاميه شحمتي أذنيه والأمة فيرفع اليدين كالرجل وترفع الحرة يمينها بخمسة تكون رءوس أصابعها حذاء منكبيها . ويسن نشر أصابع اليدين . ويستحب أن يكون بطن الكفمين والأصابع إلى القبلة روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر للصلاة نشر أصابعه . قال في شرح التبيين وكيفيته أن لا يضم كل الضم ولا يفرج كل التفرج بل يتركها على حالها مشورة اهـ . ويستحب للرجل أن يخرج كفيه من كفيه عند التكبير للافتتاح لأنه أقرب للتواضع والأعلى للرجل إخراجهما في جميع الأحوال

وأن تستر المرأة الحزوة كفيها . ويسن للصلي أن لا يطأ طئ رأسه في تكبيرة الافتتاح وأن يجهر الامام بالتكبير وأن يضع الرجل بعد التكبير يده اليمنى فوق يده اليسرى . وكيفيته أن يجعل كف اليد اليمنى فوق كف اليد اليسرى ويخلق بالابهام والخنصر على الرسغ ويوسط البنصر والوسطى والسبابة على الذراع . ويسن أن يضعهما تحت سرته فالوضع مطلقا سنة . وكونه تحت السرة سنة أخرى . وأما المرأة فتضع كف اليد اليمنى فوق كف اليسرى من غير تحليق تحت الشدين وقيل على الصدر . ويسن تفرج القدمين في القيام قدر أربع أصابع . ويستحب أن ينظر الى موضع سجوده حال قيامه . ويسن دعاء الاستفتاح وهو الشاء فيأتى به الامام والمأموم والمنفرد روى أبو داود عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استفتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك . ويسن أن يكون ذلك سرا فالثناء سنة والإسرار به سنة أخرى . ويسن التعوذ للامام والمنفرد قبل القراءة . ويسن أن يكون التعوذ سرا فالتعوذ سنة والإسرار به سنة أخرى . ولا قراءة على المأموم فلا يسن له التعوذ لأنه للقراءة وقد روى أبو سعيد الخدري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام الى الصلاة استفتح ثم يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم . وتسن التسمية في كل ركعة قبل الفاتحة فيقول بسم الله الرحمن الرحيم قال في شرح التبيين وسمى سرا في كل ركعة وقال الشافعي يجهر بالتسمية عند الجهر بالقراءة لما روى أبو هريرة أنه عليه الصلاة والسلام كان يفتح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وكان عمر وعثمان وعلي يجهرون بها . ولنا ما روى عن أنس رضى الله عنه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم رواه مسلم . وسمى غير المؤتم سرا في أول كل ركعة لابين الفاتحة والسورة وهي آية من القرآن أنزلت للفصل بين السور وليست من الفاتحة ولا من كل سورة اه وقال في شرح التبيين للزيلعي البسملة آية من القرآن ليست من أول كل سورة ولا من آخرها وإنما أنزلت للفصل وقال مالك ليست من القرآن إلا في النمل فانها بعض آية فيها لأن القرآن لا يثبت إلا بالقطع وذلك بالتواتر ولم يوجد وقد روى عن أنس بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام كان يفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين وعن عائشة رضى الله عنها مثله وهذا دليل على أنها ليست من القرآن . وقال الشافعي رضى الله عنه هي من الفاتحة قولاً واحداً وكذا من غيرها على الصحيح لإجماعهم على كتابتها في المصاحف مع الأمر بتجريد المصاحف وهو من أقوى الحجج . ولنا ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم رواه أبو داود والحاكم في المستندرك وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان المسلمون لا يعلمون انقضاء السورة حتى ينزل عليهم بسم الله الرحمن الرحيم وهذا نص على أنها أنزلت للفصل وأنها ليست من أول كل سورة ولا من آخرها بل هي آية منفردة وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت إن جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق ولم يذكر البسملة في أولها وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن سورة من القرآن ثلاثين آية شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك وأجمعوا على أنها ثلاثون آية من غير البسملة . ومن الدليل على أنها ليست من الفاتحة ما روى عن أبي

هزيمة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني
 وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول
 الله تعالى حمدني عبدي الحديث رواه مسلم فابتدأ القسم بالحمد لله رب العالمين فلو كانت البسملة
 منها لأبتدأ بها وقال عليه الصلاة والسلام لأبي بكر كيف تقرأ أم القرآن فقال الحمد لله رب العالمين ولم
 يذكر البسملة ولم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم اه وروى الامام أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي
 والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى قسمت الصلاة
 بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدني
 عبدي فاذا قلل الرحمن الرحيم قال الله تعالى أثنى عليّ عبدي فاذا قال مالك يوم الدين قال محمد بن
 عبدي فاذا قال إياك تعبد وإياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل فاذا قال اهدنا
 الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدي ولعبدي
 ما سأل اه قال العزيز في شرحه تمسك به من لا يرى البسملة منها لكونه لم يذكرها اه . وعند السادة
 الحنفية التسمية ستة سراً في الصلاة مطلقاً سواء كانت الصلاة فرضاً أو نفلاً . وتسبب قراءة الفاتحة
 في الركعتين الأخيرتين من الفرض وأما قراءتها في الركعتين الأولتين من الفرض فواجب . ويسن التأمين
 سراً بعد قراءة الفاتحة للامام والمأموم والمفتد لقوله عليه الصلاة والسلام إذا أمن الإمام فأمنوا فإن
 من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه رواه مسلم والبخاري ومالك في الموطأ اه من
 التبيين قال في حاشية أبي السعود أفاد في الشرح لآلية أن الإسرار في الشاء والتعوذ سنة مستقلة وينبغي
 أن يكون كذلك في التسمية والتأمين اه فالتسمية سنة والإسرار بها سنة أخرى والتأمين سنة والإسرار
 به سنة أخرى . ويسن أن تكون السورة المضمومة للفاتحة من طوال المفصل في صلاة الفجر والظهر
 ومن أوساطه في صلاة العصر والعشاء ومن قصاره في صلاة المغرب وهذا للقيم ويقرأ المسافر أي
 سورة شاء للضرورة . وطوال المفصل من سورة الحجرات إلى سورة البروج وأوساطه من سورة البروج
 إلى سورة لم يكن وقصاره من سورة لم يكن إلى آخر القرآن . ويشترط أن تكون القراءة بالعربية قال
 في حاشية ابن عابدين القرآن الذي تجوز به الصلاة بالاتفاق هو المضبوط في المصاحف التي بعث
 بها عثمان رضي الله عنه إلى الأمصار وهو الذي أجمع عليه الأئمة العشرة وهذا هو المتواتر جملة وتفصيلاً
 فما فوق السبعة إلى العشرة غير شاذ وإنما الشاذ ما وراء العشرة وهو الصحيح اه وحفظ ما تجوز به
 الصلاة من القرآن فرض عين وحفظ الفاتحة وسورة واجب على كل مسلم . ولا يقرأ المؤتم عند السادة
 الحنفية بل يستمع حال جهر الامام بالقراءة وينصت حال إسراها بها لقول الله تعالى ﴿ وَإِذَا قُرِئَ
 الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ . ويسن التكبير للركوع وابتدأه من الخروء للركوع وانتهأه بتسوية ظهره
 ويسن أن يأخذ ركبتيه بيديه وأن يفرج أصابعه وأن يسطط ظهره روى ابن عباس رضي الله عنهما
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا ركع سوى ظهره حتى لو صب عليه الماء لاستقر . ويسن أن
 ينصب ساقيه وأن يسبح في الركوع ثلاثاً فيقول سبحان ربّي العظيم ثلاث مرات وذلك أدنى كمال
 السنة والأوسط خمس والأكمل سبع . ويستحب أن ينظر إلى ظهر قدميه حال ركوعه . ويسن التسميع
 والتحميد في الرفع من الركوع قال في شرح التبيين واكتفى الامام بالتسميع والمؤتم والمنفرد بالتحميد

وقال أبو يوسف ومحمد يجمع الإمام بين الذكرين لحديث أبي هريرة رضى الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام كان يجمع بينهما ولأنه حرض غيره فلا ينسب نفسه. وقال الشافعي رحمه الله يأتي الإمام والمأموم بالذكرين لأن المؤتم يتابع الإمام فيما يفعل ولنا ما روى أبو هريرة وأنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد رواه البخاري ومسلم واكتفى المنفرد بالتحميد وهو الذي عليه أكثر المشايخ وقال في المبسوط وهو الأصح لأن التسميع حث لمن هو معه على التحميد وليس معه غيره ليحثه عليه وقال أبو بكر الرازي ينبغي أن يأتي بالتسميع لا غير على قياس قول أبي حنيفة لأنه إمام نفسه والإمام يقتصر على التسميع عنده وروى الحسن عن أبي حنيفة أن المنفرد يجمع بين الذكرين وقال صاحب الهداية هو الأصح ووجهه أنه إمام نفسه فيأتي بالتسميع ثم بالتحميد لعدم من يمثل به خلفه اه قال في شرح القدوري والمنفرد يجمع بينهما في الأصح اه فيقول المنفرد سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد. ويسن التكبير للسجود وابتدأه من الخور للسجدة الأولى. ويسن أن يحافى الرجل بطنه عن نخذه ومرفقيه عن جنبيه وذراعيه عن الأرض. وأن تطهق المرأة بطنها بفخذها ومرفقها بجنبها. ويسن أن يكون سجود المصلي بين كفيه روى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد وضع وجهه بين كفيه. ويسن التسبيح في السجود فيقول سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات وذلك أدنى كمال السنة والأوسط خمس والأكمل سبع كما في شرح القدوري. وتسن القومة بين الركوع والسجود والتكبير عند الرفع من السجود والجلسة بين السجدين قال في منال مسكين وستها القومة بين الركوع والسجود والجلسة بين السجدين وعند أبي يوسف والشافعي رضى الله عنهما هما فرضان وفي رواية الكرخي هما واجبان اه وفي المجتبى عن صدر القضاة إتمام الركوع وإكمال كل ركن واجب عندهما وعند أبي يوسف فرض وكذا رفع الرأس من الركوع والانتصاب والطمأنينة ولو ترك شيئا من ذلك ساهيا يلزمه سجود السهو قال ابن أمير حاج وهو الصواب اه من حاشية أبي السعود. ويسن أن يضع يديه على نخذه في الجلسة بين السجدين بأن تكون رءوس أنامل أصابع اليدين عند الركبتين كالشاهد. ويستحب أن ينظر إلى حجره حال قعوده سواء كان بين السجدين أو في القعدة الأولى أو الأخيرة. ويسن أن يفرش الرجل في القعدة الأولى والأخيرة فيجعل قدم رجله اليسرى تحت أليته ويجلس عليها وينصب رجله اليمنى ويجعل وجه أصابعها جهة القبلة. ويسن أن تتورك المرأة فتجلس على أليتها اليسرى وتخرج رجلها اليسرى من تحت رجلها اليمنى لأنه أستر لها في القعدة الأولى وفي الأخيرة. وتسن الإشارة بالسبابة ويقال لها المسبحة فيرفعها في الشاهد عند قوله إلا الله إشارة لاثبات الألوهية لله وحده. وتسن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في القعدة الأخيرة بعد التشهد قال في الفتاوى الهندية وسئل محمد عن كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد اه ويسن الدعاء بعد الصلاة على النبي بما يشبه ألفاظ القرآن كأن يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وما ورد عن النبي عليه الصلاة والسلام فيقول اللهم لك الحمد كله ولك الملك كله وبيدك الخير كله واليك يرجع الأمر كله أسألك من الخير كله وأعوذ بك من الشر كله إذا الجلال والاكرام اه من الجوهرية النيرة

وروى البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمني دعاء أدعوه به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم . ويسن أن يجهر الامام بالسلام وأن يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وأن يلتفت مرة على يمينه حتى يرى بياض خده الأيمن ومرة على يساره حتى يرى بياض خده الأيسر . وأن يخفض صوته بالتسليمة الثانية عن الأولى . وأن ينوي الامام في التسليمتين السلام على من معه من الإنس والجن والملائكة الحفظة . وينوي المأموم السلام على الامام ومن معه وينوي المنفرد السلام على الملائكة الحفظة . ويسن أن ينتظر المسبوق فراغ إمامه من الصلاة لوجوب المتابعة فلا يفارق الامام قبل السلام . ويستحب للامام إذا سلم من الصلاة أن يستقبل الناس بوجهه أو ينحرف عن يمين القبلة أو يسارها وله أن ينصرف لحاجته اه من منية المصلي . ويستحب أن يقول عقب السلام من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام قال في الدر المختار ويستحب أن يستغفر ثلاثا اه قال في حاشية الطحطاوي وصيغة الاستغفار كما في إمداد الفتاح أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه اه روى أبو يعلى وابن السني عن البراء ابن عازب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استغفر الله دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كان قد فتر من الزحف . وتستحب قراءة آية الكرسي روى أبو أمامة الباهلي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت . وتستحب قراءة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس لما روى عقبة بن عامر رضي الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ المعوذات في دبر كل صلاة قال في حاشية الطحطاوي وإطلاق المعوذات على سورة الإخلاص والمعوذتين من باب التغليب اه . ويستحب للمصلي أن يسبح الله بعد الصلاة ثلاثا وثلاثين مرة وأن يحمده الله ثلاثا وثلاثين وأن يكبر الله ثلاثا وثلاثين وأن يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقد روى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله تعالى ثلاثا وثلاثين وكبر الله تعالى ثلاثا وثلاثين وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر وروى أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى مسح بيده اليمنى على رأسه ويقول بسم الله الذي لا إله غيره الرحمن الرحيم اللهم أذهب عني الحزن والحزن وعن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا صلى الصبح اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا طيبا وعملا متقبلا . ويستحب أن يرفع يديه في الدعاء حذاء صدره وأن يجعل بطن كفيه الى جهة وجهه وأن يختم الدعاء بقوله سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . ويستحب أن يمسح وجهه بيديه بعد ختم الدعاء روى ابن عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع يديه في الدعاء لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه

باب مكروهات الصلاة

اعلم أنه يكره تحريماً عند السادة الحنفية أن يترك المصلي واجباً من واجبات الصلاة عمداً . ويكره تنزيهاً أن يترك سنة من سنن الصلاة عمداً فيكره أن يصلي في ثياب البذلة بكسر الباء وسكون الدال المعجمة وهي مالا يصبان ولا يحفظ من الدنس . ويكره أن يصلي في ثياب المهنة أى الخدمة لما في ذلك من ترك أخذ الزينة قال الله تعالى «يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد» قال في مراقى الفلاح ورأى عمر رضى الله عنه رجلاً فعل ذلك فقال أرايت لو كنت أرسلتلك الى بعض الناس أكنت تمر في ثيابك هذه فقال لا فقال عمر رضى الله عنه الله أحق أن تتزين له اه قال في منية المصلي وروى عن أبى حنيفة رحمه الله تعالى أنه كان يلبس أحسن ثيابه في الصلاة اه وتكره الصلاة في الثوب المغصوب وإن لم يجد غيره لعدم جواز الانتفاع بملك الغير قبل الاذن أو أداء الضمان . وتكره في الثوب الحرير إلا إذا لم يجد الرجل غيره فيستتر به اذ كل منهما حق الله تعالى والصلاة في الثوب الحرير أخف منها عرياناً ولا تكره على الحرير اه من حاشية الطحطاوى . ويكره أن يلتفت بوجهه يمينا أو شمالاً وهو في الصلاة . ويكره أن يسجد على كور عمامته . ويكره أن يفرقع أصابعه وأن يشبكها . ويكره أن يجهز بالشئ والتعوذ والتسمية والتأمين . ويكره أن يرفع يديه عند الركوع وعند رفع الرأس منه . ويكره أن ينقر المصلي في سجوده نقر الديك . ويكره تكرار قراءة السورة في الفرض إذا كان قادراً على قراءة سورة أخرى أما إذا لم يقدر على قراءة غيرها فلا يكره تكرارها في الركعة الثانية للضرورة وهذا إذا كان عن قصد أما إذا وقع من غير قصد كما إذا قرأ في الأولى قل أعوذ برب الناس فإنه لا يكره أن يكررها في الثانية وهذا في الفرض فلا يكره تكرار السورة في التلويح . ويكره في الصلاة نزع القميص والقلنسوة وهي بفتح القاف واللام وسكون النون وضم السين ما يلبس في الرأس . وهذا إذا كان نزع القميص والقلنسوة بعمل يسير فإن كان بعمل كثير ففسد صلاته . ويكره أن يسدل ثوبه على كتفيه ويرسل أطرافه على عضديه أو صدره من غير أن يلبسه . ويكره للمصلي أن يتشركه الى المرفقين أو مادون المرفقين عند ظرور الكفين وهذا إذا شمره خارج الصلاة وشرع فيها أما لو شمره وهو في الصلاة ففسد صلاته لأنه عمل كثير . ويكره أن يترك التسبيح في الركوع أو السجود وأن ينقص عن ثلاث تسبيحات في الركوع وعن ثلاث تسبيحات في السجود . ويكره أن يمسح عرقه وأن يمسح التراب من جبهته في أثناء الصلاة لأنه عمل لا فائدة فيه . ويكره أن يحمل الصبي أو غيره مما يشغله وهو في الصلاة . ويكره للمصلي أن يرد السلام بالإشارة بيده أو رأسه لأنه جواب بمعنى قال في منية المصلي ولو صالح بنية السلام فسدت اه . ويكره أن يقلب الحصى وقت السجود قال في الجوهرة النيرة : ولا يقلب الحصى إلا أن لا يمكنه السجود عليه فيستوي به مرة واحدة وتركه أفضل وأقرب الى الخشوع لأن ذلك نوع من العبث وقال عليه الصلاة والسلام لأبى ذر مرة يا أبا ذر والا فذر وقال بعضهم فيه سبجاً وهو سأل أبو ذر خير البشر عن تسوية الحجر فقال يا أبا ذر مرة والا فذر اه . وعند السادة الحنفية تكره الصلاة كراهة تنزيه في ثلاثة أوقات الأول عند طلوع الشمس حتى ترتفع قدر ربح أو ربحين والثاني عند استواء الشمس في كبد السماء حتى تميل الى جهة المغرب . والثالث عند اضطرار الشمس

مطلب الأوقات
التي تكره فيها الصلاة

حتى تغرب فيمنع المكلف منع تحريم عن الصلاة وقت طلوع الشمس والاستواء والغروب الا عصر يومه فيجوز مع الكراهة التحريمية ولا يؤدي فجر يومه وقت طلوع الشمس فتبطل صلاته بطرق طلوع الشمس والفرق بين العصر والفجر أن السبب في العصر آخر الوقت وهو وقت التغير ناقص فاذا أداها فيه أداها كما وجبت ووقت الفجر كله كامل فوجبت كاملة فبطلت بطرق طلوع الشمس اه من حاشية أبي السعود ولا يجوز قضاء الفرض والواجب في هذه الأوقات الثلاثة ولا ينعقد ويجوز انشاء التطوع فيها ويكره تحريما كما في الدر المختار وقال في التحفة الأفضل أن يصلي على الجنائزة اذا حضرت في الأوقات الثلاثة ولا يؤخرها اه وروى الترمذي والحاكم في مستدركه عن علي كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث لا تؤخروهن الصلاة اذا أتت والجنائزة اذا حضرت والأيم اذا وجدت كفؤا . وتكره الصلاة في المذيلة روى ابن ماجه والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلي في سبعة مواطن في المذيلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام ومعاطن الابل وفوق ظهر بيت الله اه من حاشية ابن عابدين وقد نظمها العلامة الطرسوسي رحمه الله تعالى فقال :

نهى الرسول أحمد خير البشر : عن الصلاة في بقاع تعتبر
معاطن الجمال ثم المقبرة : مذيلة طريقهم ومجزره
وفوق بيت الله والحمام : والمحمد لله على التمام

اه من حاشية الطحطاوي

باب ما يفسد الصلاة

اعلم أن الكلام عند السادة الحنفية يفسد الصلاة سواء كان عمدا أو سهوا أو خطأ كما لو أراد أن يقول يا أيها الناس فقال يا زيد ولو جهل كونه مفسدا للصلاة قال في المنية واذا تكلم المصلي في الصلاة بكلام الناس ناسيا أو عمدا تفسد صلاته . والمراد من التكلم التلفظ بحرفين أو أكثر لا الكلام النحوي بشرط أن يكون مسموعا لنفس المتكلم وإن لم يصحح حروفه . وعند الشافعي رحمه الله تعالى الكلام ناسيا لا يفسد . وعند مالك وأحمد الكلام ناسيا أو لاصلاح الصلاة لا يفسد ودليلنا قوله عليه السلام ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس اه وتفسد الصلاة بالأكل والشرب قال في شرح اللباب ولا يأكل ولا يشرب لأنه ليس من أعمال الصلاة فان فعل شيئا من ذلك بطلت صلاته سواء كان عمدا أو ناسيا اه ولو كان بين أسنانه شيء من طعام فابتلعه ففيه تفصيل إن كان أقل من الحصاة لم تبطل صلاته لأنه تبع لريقه الا أنه يكره وإن كان قدر الحصاة أفسد الصلاة ولو ابتلع دما بين أسنانه لم تفسد صلاته اذا كانت الغلبة للريق وإن ابتلع سمسمه أفسدت على المشهور وعن أبي حنيفة لا تفسد اه من الجوهرة النيرة ولو أدخل السكر في فيه ولم يمضغه لكنه يصلي والحلاوة تصل الى جوفه تفسد صلاته وفي الخلاصة لو أكل شيئا من الحلاوة وابتلع عنها فوجد حلاوتها في فيه وابتلعها لا تفسد صلاته اه من حاشية الطحطاوي . وتفسد الصلاة بالعمل الكثير لا القليل قال في الفتاوى الهندية واختلفوا في الفاصل بينهما على ثلاثة أقوال الأول أن ما يقام باليدين

عادة كثير وإن فعله بيد واحدة كاللعم وبس القميص وشدت السراويل والرمي عن القوس وما يقام
بيد واحدة قليل كترج القميص وحل السراويل ولبس القلنسوة ونزعها ونزع الجمام هكذا في التبيين
وكل ما يقام بيد واحدة فهو يسير ما لم يتكرر كذا في فتاوى قاضيخان والثاني أن يفوض إلى رأى المبتلى
به وهو المصلي فإن استكثره كان كثيرا وإن استقله كان قليلا وهذا أقرب الأقوال إلى رأى أبي حنيفة
رحمه الله تعالى والثالث أنه لو نظر إليه ناظر من بعيد أن كان لا يشك أنه في غير الصلاة فهو كثير
مفسد وإن شك فليس بفسد وهذا هو الأصح هكذا في التبيين اه قال في منية المصلي ولو ضرب انسانا
بيد واحدة من غير آلة أو ضربه بسوط ونحوه تفسد صلاته لأنه مخاصمة أو تأديب أو ملاءمة وهو
عمل كثير وذكر في الذخيرة أن المصلي على الدابة إذا ضربها لاستخراج السير أى لطلب سرعة سيرها
تفسد صلاته وهو يتناول الضربة الواحدة كما في ضرب الانسان وقال بعض المشايخ إذا ضربها مرة
أو مرتين لا تفسد وإن ضربها ثلاث مرات متواليات تفسد وهو الأصح لأنه عمل قليل فلا بد فيه
من التكرار ليصير عملا كثيرا بخلاف ضرب الانسان فإن الضرب في حقه بمنزلة التعليم أو الإعلام وهو
مفسد ولو أخذ المصلي حجرا فرمى به طيرا أو نحوه تفسد صلاته لأنه عمل كثير ولو كان معه حجر فرمى
به الطائر أو نحوه لا تفسد لأنه عمل قليل وقد أساء لكونه اشتغل بغير الصلاة ولو رمى بالحجر الذي
معه انسانا ينبغي أن تفسد كما لو ضربه بسوط أو بيده لما فيه من المخاصمة اه وتفسد الصلاة باستدبار
القبلة وبتحويل الصدر عنها لترك المصلي فرض التوجه للقبلة الا لسبق حدث أو لاصطفاف حراسة
بازاء العدو في صلاة الخوف وقال في الذخيرة المشي في الصلاة إذا كان مستقبل القبلة غير منحرف
عنها لا يفسد الصلاة إذا لم يكن متلاحقا بعضه لاحق لبعض من غير مهلة ولم يخرج من المسجد
ان كان المصلي فيه وإن كان في الصحراء لا يفسد غير المتلاحق ما لم يخرج المصلي عن الصفوف يعنى
إذا مشى في صلاته إلى جهة القبلة مشيا غير متدارك بأن مشى قدر صف ثم وقف قدر ركن ثم مشى
قدر صف آخر هكذا إلى أن مشى قدر صفوف كثيرة لا تفسد صلاته الا إن خرج من المسجد ان كان
يصلي فيه أو تجاوز الصفوف ان كان يصلي في الصحراء فإن مشى مشيا متلاحقا بأن كان قدر صفين
دفعه واحدة أو خرج من المسجد أو تجاوز الصفوف في الصحراء فسدت صلاته وإن لم يكن قدماه
صفوف في الصحراء فالمعتبر مجاوزة موضع سجوده والبيت للآراء كالمسجد عند أبي على النسفى رحمه
الله تعالى وكالصحراء عند غيره اه من منية المصلي وتفسد الصلاة بالتنحج بلا عذر إن سمع منه حرفان
قال في حاشية الطحطاوى العذر وصف بطراً على المكلف يناسب التسميل عليه ومنه التنحج لاصلاح
الصوت وتحسينه أو ليهتدى إمامه من خطئه أو للاعلام بأنه في الصلاة على الصحيح اه وتفسد
الصلاة بالسعال بلا ضرورة ان سمع منه حرفان قال في حاشية الطحطاوى أما العطاس فلا يفسد وإن
حصل به كلمة أفاده السيد اه وتفسد الصلاة بالتأفيف وهو أن يقول أف أو تف لنفخ التراب
أو التضرع وتفسد بالأثين وهو أن يقول أه قال في مراق الفلاح أه بسكون الهاء مقصور بوزن دع
وقال في المصباح أه من كذا بالمد وكسر الهاء للقاء الساكنين كلمة تقال عند التوجع وقد تقال عند
الاشفاق وأوه بسكون الواو وبالكسر كذلك وقد تشدد الواو وتفتح وتنكن الهاء وقد تحذف الهاء
فتكسر الواو وتأوه مثل توجع وزنا ومعنى اه وتفسد الصلاة بالتأوه وهو أن يقول أوه وتفسد الصلاة

يرفع الصوت بالبكى قال في حاشية الطحطاوى البكاء بالمسد الصوت وبالقصر خروج الدمع وقال في المصباح بكى يبكى بكى وبكاء بالقصر والمد وقيل القصر مع خروج الدمع والمد على ارادة الصوت وقد جمع الشاعر اللغتين فقال :

بكى عيني وحق لها بكاء - وما يغنى البكاء ولا العويل اه

وقال في الجوهرة النيرة. فان أتى في صلاته أو تأوه أو بكى فارتفع بكؤه أى حصل به حروف إن كان من ذكر الجنة أو النار لم يضره لأنه يدل على زيادة الخشوع فكان في معنى التسبيح والبكاء في الصلاة من خوف الله لا يقطع الصلاة وإن كان من وجع أو مصيبة قطع الصلاة لأن فيه اظهار الجزع والتأسف فكان من كلام الناس وعن أبي يوسف الأئین من الوجع إن كان يمكنه الامتناع منه قطع الصلاة والا فلا وعن محمد إن كان المریض خفيفا يقطع الصلاة والا فلا اه قال في المنية ولو قال اللهم اغفر لعمى أولئالی أو نحو ذلك تفسد صلاته اتفاقا لعدم وجوده في القرآن ولا في المأثور ولو قال اللهم ارزقني دابة أو كرما أو زوجة أو نحو ذلك أو قال اللهم اقض ديني تفسد صلاته لعدم استحالة طلبه من الخلق اه قال في مراقى الفلاح ويفسدها كل شئ من القرآن قصده به الجواب كما يحكي خذ الكتاب لمن طلب كتابا ونحوه وقوله آتانا غداءنا لم يستفهم عن الاثنان بشئ وتلك حدود الله فلا تقربوها نهيا لمن استأذن في الأخذ وهكذا وإذا لم يرد به الجواب بل أراد الإعلام أنه في الصلاة لا تفسد بالاتفاق اه قال في الفتاوى الهندية وإذا أذن في الصلاة وأراد به الأذان فسدت في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وإذا سمع الأذان فقال مثل ما يقول المؤذن إن أراد به جوابه تفسد والا فلا وإن لم يكن له نية تفسد ولو وسوسه الشيطان فقال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ان كان ذلك في أمر الآخرة لا تفسد وإن كان في أمر الدنيا تفسد اه قال في حاشية الطحطاوى فلو عطس انسان فسمعه المصلي فقال له يرحمك الله فسدت صلاته عند أبي حنيفة ومحمد لما روى عن معاوية بن الحكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له حين شمت العاطس «إن صلاتنا هذه لا يصالح فيها شئ من كلام الناس وهو غير صالح في الصلاة» وقال أبو يوسف لا تفسد لأنه دعاء بالمغفرة والرحمة اه . وتفسد الصلاة بالإغماء والجنون والجنابة الحاصلة بنظر أو احتلام نائم متمكن من الأرض . وتفسد الصلاة بنوم مضطجع ومتوكل قال في فتح القدير ولو نام محتبيا ورأسه على ركبتيه لا ينتقض اه وفي القنية ونوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بحديث وهو من خصائصه وذكر أنه قول أبي حنيفة رضي الله عنه وقد نظم هذه المسئلة الطرسوسى رحمه الله تعالى فقال .

نوم النبي عند الإمام الأعظم . لا ينتقض الوضوء حتما فاعلم

اه من حاشية الشافعي على التبيين (١) وتبطل الصلاة بمحاذاة الرجل المرأة المشتبهة ولو كانت محمولا له أو زوجة قال في حاشية الطحطاوى والمشتبهة هي من تصلح للجماع ولا اعتبار بالسن اه فعمت الحرية والأمة والأجنبية والمحرم والمعجوز الشوهاء والمحاذاة هي أن تقوم المرأة بجانب الرجل أو قدمه من غير حائل والمراد بالرجل المبكف فيشترط أن يكون مكافا وأن تكون المحاذاة في صلاة ذات ركوع وسجود وأن تكون مشتركة تحرمة باقتدائهما بإمام أو اقتدائهما به . وأن تكون المحاذاة في مكان متباعد بلا حائل قدر ذراع أو فرجة تسع رجلا ولم يشر إليها لتباخر عنه فإن أشار إليها ولم تتأخر بطلت صلاتها الاصلاته . ويشترط

مطلب حكم محاذاة
الرجل للمرأة
في الصلاة

أن تكون المحاذاة في أداء ركن أو قدر ركن وأن يكون الإمام قد نوى إمامتها فإن لم ينوها لا يصح اقتدائها به وبطلت صلاتها ولا تبطل صلاة من حاذته . وتبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس فإذا شرع فيها قبل طلوع الشمس ثم طلعت قبل اتمامها بطلت . وتبطل صلاة الجمعة بدخول وقت العصر فإذا شرع فيها وقت الظهر ولم يفرغ منها حتى دخل وقت العصر بطلت . وتبطل صلاة العريان إذا وجد ساترا وهو مالك له أو أبيع له وهو طاهر أو نجس وعنده ما يظهره به . وتبطل الصلاة الحاضرة بتذكر صلاة فائتة وهو ذو ترتيب وفي الوقت سعة ولا فرق في الفائتة بين أن تكون عليه أو على إمامه ولو وترا . وتبطل الصلاة بزوال كل عذر أباح التيمم كمرض وخوف من عدو إذا زال قبل القعود قدر التشهد . وتبطل الصلاة بالحدث عمدا . وتبطل الصلاة بالتهفئة . ولو تقدم على الإمام من غير عذر فسدت صلاته كما في فتاوى قاضيخان . قال في الفتاوى الهندية صبي مص ندى امرأة مصابة ان خرج اللبن فسدت والا فلا اه قال في حاشية الطحطاوي وبغزبه فيقال أي شخص شرب فسدت صلاة غيره بشره وجوابه صبي رضع ندى امرأة ثلاثا ونزل لبنها فانها تفسد صلاتها على الأصح اه . قال في الفتاوى الهندية ولو لدغته عقرب فقال بسم الله فسدت صلاته . عند أبي حنيفة ومحمد كذا في الظهيرية وقيل لا تفسد لأنه ليس من كلام الناس وعليه الفتوى . وقتل العقرب والحية في الصلاة لا يفسد الصلاة سواء حصل بضربة أو بضربات وهو الأطهر اه . وتفسد الصلاة بفتح المصلي على غير إمامه وفتحته على إمامه جائز قال في البدائع ولو فتح على المصلي انسان فهذا على وجهين إما أن يكون الفاتح هو المقتدى به أو غيره فإن كان غيره فسدت صلاة المصلي سواء كان الفاتح خارج الصلاة أو في صلاة أخرى غير صلاة المصلي وفسدت صلاة الفاتح أيضا ان كان هو في الصلاة لأن ذلك تعليم وتعلم فإن القارئ إذا استفتح غيره فكأنه يقول ماذا بعد ما قرأت فذكرني والفاتح بالفتح كأنه يقول بعد ما قرأت كذا فخذ مني ولو صرح به لا يشك في فساد الصلاة فكذا هذا . وكذا المصلي إذا فتح على غير المصلي فسدت صلاته لوجود التعام في الصلاة ولأن فتحه بعد استفتاحه بجواب وهو من كلام الناس فيوجب فساد الصلاة وإن كان مرة واحدة هذا إذا فتح على المصلي عن استفتاح وأما إذا فتح عليه من غير استفتاح لا تفسد صلاته بمرة واحدة وإنما تفسد عند التكرار لأنه عمل ليس من أعمال الصلاة وليس بخطاب لأحد فقليله يورث الكراهة وكثيره يوجب الفساد . وإن كان الفاتح هو المقتدى به فالقياس هو فساد الصلاة الأنا استحسننا الجواز لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة قد أفلح المؤمنون فترك حرفا فلما فرغ قال ألم يكن فيكم أبي قال نعم يا رسول الله قال هلا فتحت علي فقال ظننت أنها نسخت فقال صلى الله عليه وسلم لو نسخت لأنبأتكم . ولا ينبغي للمقتدى أن يجعل بالفتح ولا للإمام أن يحوجهم إلى ذلك بل يركع أو يتجاوز إلى آية أو سورة أخرى فإن لم يفعل الإمام ذلك وخاف المقتدى أن يجري على لسانه ما يفسد الصلاة فينثني يفتح عليه لقول علي رضي الله عنه إذا استطعتمك الإمام فأطعمه وهو لم يأم أي مستحق الملامة لأنه استوج المقتدى واضطره إلى ذلك اه وقال الشافعي في حاشيته وفي الخلاصة إذا فتح على المصلي رجل ليس معه في الصلاة فأخذا المصلي بفتحته تفسد صلاته وإن فتح المصلي على من ليس معه في الصلاة ان أراد به قراءة القرآن لا تفسد وإن أراد به تعليم ذلك الرجل تفسد اه وقال في شرح من لا يسكن ويفسدها فتحه على غير إمامه مطلقا سواء كان الغير في الصلاة أو غيرها هذا إذا أراد تعليمه

يرفع الصوت بالبكي قال في حاشية الطحطاوى البكاء بالمسد الصوت وبالقصر خروج الدمع وقال في المصباح بكى يبكي وبكاء بالقصر والمد وقيل القصر مع خروج الدمع والمد على ارادة الصوت وقد جمع الشاعر اللغتين فقال :

بكت عيني وحق لها بكاءها : وما يغني البكاء ولا العويل اه

وقال في الجوهرة النيرة فان أت في صلاته أو تأقوه أو بكى فارتفع بكاءه أى حصل به حروف إن كان من ذكر الجنة أو النار لم يضره لأنه يدل على زيادة الخشوع فكان في معنى التسبيح والبكاء في الصلاة من خوف الله لا يقطع الصلاة وإن كان من وجع أو مصيبة قطع الصلاة لأن فيه اظهار الجزع والتأسف فكان من كلام الناس وعن أبي يوسف الأئين من الوجع إن كان يمكنه الامتناع منه قطع الصلاة والا فلا وعن محمد إن كان المرض خفيفا يقطع الصلاة والا فلا اه قال في المنية ولو قال اللهم اغفر لعمى أوليائي أو نحو ذلك تفسد صلاته اتفاقا لعدم وجوده في القرآن ولا في المأثور ولو قال اللهم ارزقني دابة أو كرما أو زوجة أو نحو ذلك أو قال اللهم اقض ديني تفسد صلاته لعدم استحالة طلبه من الخلق اه قال في مراقى الفلاح ويفسدها كل شئ من القرآن قصده به الجواب كياحي خذ الكتاب لمن طلب كتابا ونحوه وقوله آتنا غداءنا لمستهفهم عن الاتيان بشئ وتلك حدود الله فلا تقربوها نهي لمن استأذن في الأخذ وهكذا وإذا لم يرد به الجواب بل أراد الإعلام أنه في الصلاة لا تفسد بالانفساق اه قال في الفتاوى الهندية وإذا أذن في الصلاة وأراد به الأذان فسدت في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وإذا سمع الأذان فقال مثل ما يقول المؤذن إن أراد به جوابه تفسد والا فلا وإن لم يكن له نية تفسد ولو وسوسه الشيطان فقال لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ان كان ذلك في أمر الآخرة لا تفسد وإن كان في أمر الدنيا تفسد اه قال في حاشية الطحطاوى فلو عطس انسان فسمعه المصلي فقال له يرحمك الله فسدت صلاته عند أبي حنيفة ومحمد لما روى عن معاوية بن الحكم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له حين شمت العاطس «إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شئ من كلام الناس وهو غير صالح في الصلاة» وقال أبو يوسف لا تفسد لأنه دعاء بالمغفرة والرحمة اه . وتفسد الصلاة بالإغماء والجنون والجنابة الحاصلة بنظر أو احتلام نائم متمكن من الأرض . وتفسد الصلاة بنوم مضطجع ومتوزك قال في فتح القدير ولو نام محتبيا ورأسه على ركبتيه لا ينتقض اه وفي القنية ونوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بمحدث وهو من خصائصه وذكر أنه قول أبي حنيفة رضى الله عنه وقد نظم هذه المسئلة الطرسوسى رحمه الله تعالى فقال .

نوم النبي عند الإمام الأعظم : لا ينتقض الوضوء حتما فاعلم

اه من حاشية الشافعي على التبيين : وتبطل الصلاة بمحاذاة الرجل المرأة المشتمة ولو كانت محرما له أو زوجة قال في حاشية الطحطاوى والمشتمة هي من تصلح للجماع ولا اعتبار بالسن اه فعمت الحرة والأمة والأجنبية والمحرم والعجوز والشوها والمحاذاة هي أن تقوم المرأة بجانب الرجل أو قدامه من غير حائل والمراد بالرجل المكاف فيشترط أن يكون مكافا وأن تكون المحاذاة في صلاة ذات ركوع وسجود وأن تكون مشتركة تحريمه باقتدائهما بإمام أو اقتدائهما به وأن تكون المحاذاة في مكان متحد بلا حائل قدر ذراع أو فرجة تسع رجلا ولم يشر إليها لتأخر عنه فإن أشار إليها ولم تتأخر بطلت صلاته الاصلاته . ويشترط

مطلب حكم محاذاة
الرجل للمرأة
في الصلاة

أن تكون المحاذاة في أداء ركن أو قدر ركن وأن يكون الإمام قد نوى إمامتها فإن لم ينوها لا يصح اقتداؤها به وبطلت صلاتها ولا تبطل صلاة من حاذته. وتبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس فإذا شرع فيها قبل طلوع الشمس ثم طلعت قبل تمامها بطلت. وتبطل صلاة الجمعة بدخول وقت العصر فإذا شرع فيها وقت الظهر ولم يفرغ منها حتى دنا من وقت العصر بطلت. وتبطل صلاة العريان إذا وجد ساترا وهو مالك له أو أبيح له وهو طاهر أو نجس وعنده ما يطره به. وتبطل الصلاة الحاضرة بتذكر صلاة فاتتة وهو ذو ترتيب وفي الوقت سعة ولا فرق في الفاتتة بين أن تكون عليه أو على إمامه ولو ترا. وتبطل الصلاة بزوال كل عذر أباح التيمم كمرض وخوف من عدو إذا زال قبل القعود قدر التشهد. وتبطل الصلاة بالحدث عمدا. وتبطل الصلاة بالتهتة. ولو تقدم على الإمام من غير عذر فسدت صلاته كما في فتاوى قاضيخان. قال في الفتاوى الهندية صبيّ مريض ثدى امرأة مصلية انت خرج اللبن فسدت والا فلا اه قال في حاشية الطحطاوى ويأخذ به فيقال أى شخص شرب ففسدت صلاة غيره بشره وجوابه صبيّ رضع ثدى امرأة ثلاثا ونزل لبنها فانها تفسد صلاتها على الأصح اه. قال في الفتاوى الهندية ولو لدغته عقرب فقال بسم الله فسدت صلاتا. عند أبي حنيفة ومحمد كذا في الظهيرية وقيل لا تفسد لأنه ليس من كلام الناس وعليه الفتوى. وقتل العقرب والحية في الصلاة لا يفسد الصلاة سواء حصل بضربة أو بضربات وهو الأظهر اه. وتفسد الصلاة بفتح المصلي على غير إمامه وفتحه على إمامه جائز قال في البدائع ولو فتح على المصلي انسان فهذا على وجهين إما أن يكون الفاتح هو المقتدى به أو غيره فإن كان غيره فسدت صلاة المصلي سواء كان الفاتح خارج الصلاة أو في صلاة أخرى غير صلاة المصلي وفسدت صلاة الفاتح أيضا إن كان هو في الصلاة لأن ذلك تعليم وتعلم فإن القارئ إذا استفتح غيره فكأنه يقول ماذا بعد ما قرأت فد كرى والفاتح بالفتح كأنه يقول بعد ما قرأت كذا فخذ منى ولو صرح به لا يشك في فساد الصلاة فكذا هذا. وكذا المصلي إذا فتح على غير المصلي فسدت صلاته لوجود التعليم في الصلاة ولأن فتحه بعد استفتاحه جواب وهو من كلام الناس فيوجب فساد الصلاة وإن كان مرة واحدة هذا إذا فتح على المصلي عن استفتاح وأما إذا فتح عليه من غير استفتاح لا تفسد صلاته بمرة واحدة وإنما تفسد عند التكرار لأنه عمل ليس من أعمال الصلاة وليس بخطاب لأحد فقليله يورث الكراهة وكثيره يوجب الفساد. وإن كان الفاتح هو المقتدى به فالقياس هو فساد الصلاة إلا أنا استحسننا الجواز لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة قد أفصح المؤمنون فترك حرفا فلما فرغ قال ألم يكن فيكم أبى قال نعم يا رسول الله قال هلا فتحت على فقال ظننت أنها نسخت فقال صلى الله عليه وسلم لو نسخت لأبأتكم. ولا ينبغي للفتاوى أن تجعل بالفتح ولا للإمام أن يحوجهم إلى ذلك بل يركع أو يتجالس إلى آية أو سورة أخرى فإن لم يفعل الإمام ذلك وخاف المقتدى أن يخرج على لسانه ما يفسد الصلاة فينشد يفتح عليه لقول علي رضي الله عنه إذا استطعمك الإمام فأطعمه وهو مايم أى مستحق الملازمة لأنه أحوج المقتدى واضطراره إلى ذلك اه وقال الشافعي في حاشيته وفي الخلاصة إذا فتح على المصلي رجل ليس معه في الصلاة فأخذا المصلي بفتحته تفسد صلاته وإن فتح المصلي على من ليس معه في الصلاة إن أراد به قراءة القرآن لا يفسد وإن أراد به تعليم ذلك الرجل تفسد اه وقال في شرح متلا مسكين ويفسدها فتحه على غير إمامه. طلقا سواء كان الغير في الصلاة أو غيرها هذا إذا أراد تعليمه

وان أراد القراءة دون التعليم لا تفسد وان فتح على امامه لا تفسد ما لم يقرأ مقدار جواز الصلاة أو لم يتحول الى آية أخرى أما اذا قرأ أو تحول ففتح عليه قيل تفسد صلاة الفاتح والصحيح أن لا تفسد بكل حال ولو أخذ الامام منه قيل تفسد صلاته والصحيح أن لا تفسد اه وفي حاشية أبي السعود اذا أراد تعليمه يكون مفسدا عندهما وعند أبي يوسف لا لأنه قرآن وان أراد القراءة دون التعليم لا تفسد عند الكل اه قال في البدائع ولو قرأ المصل من المصحف فصلاته فاسدة عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد تامة ويكره وقال الشافعي لا يكره واحتجوا بما روى أن مولى لعائشة رضى الله عنها يقال له ذكوان كان يؤم الناس في رمضان وكان يقرأ من المصحف ولأن النظر في المصحف عبادة والقراءة عبادة وانضمم العبادة الى العبادة لا يوجب الفساد الا أنه يكره عندهما لأنه تشبه بأهل الكتاب والشافعي رضى الله عنه يقول مانهنا عن التشبه بهم في كل شئ فانا نأكل ما يأكلون اه

باب الحدث في الصلاة

اعلم أن من سبقه حدث بغير اختياره وهو في الصلاة له أن يتوضأ ويبنى على صلاته عند السادة الحنفية قال في منية المصلي من سبقه حدث سماوى من بدنه موجب للوضوء انصرف من فوره وتوضأ من غير أن يشتغل بشئ غير ضرورى في وضوئه وبني على صلاته عندنا ان لم يعرض له ما ينافيها خلافا للأئمة الثلاثة اه قال في الجوهرة النيرة واذا انصرف بياح له المشى والاغتارف من الإناء والانحراف عن القبلة وغسل النجاسة والاستنجاء اذا أمكنه من غير كشف عورته بأن يكون من تحت القميص اه وفيه واستخلف من يصالح للإمامة لو كان المحدث إماما . وكيفية الاستخلاف أن يأخذ بثوب رجل فيجذره الى المحراب أو يشير اليه فللإمام أن يستخلف غيره ما لم يخرج من المسجد لو كان يصلي فيه وما لم يجاوز الصفوف لو كان يصلي في الصحراء لأنه على إمامته ما لم يجاوز هذا الحد أو لم يتقدم أحد ولو بنفسه مقامه ناويا للإمامة قال في المنية ثم استخلاف الإمام غيره جائزا جماعا اه

مطلب
الاستخلاف
في الصلاة

وشروط جواز بناء من سبقه الحدث وهو في الصلاة على صلاته ثلاثة عشر شرطا . الأول أن يكون الحدث سماويا لا اختيارا للعبد فيه ولا في سببه كما اذا نزع منه ريح من غير صنعته . والثاني أن يكون الحدث من بدنه فلو أصابته نجاسة من غير بدنه لا يبنى على صلاته . والثالث أن يكون الحدث غير موجب للغسل فاذا أتزل باحتلام أو تفكر أو نظر ونحوه لا يبنى على صلاته . والرابع أن لا يكون الحدث نادر الوجود في الصلاة فان كان نادر الوجود كالفهقهة والاعضاء لا يبنى على صلاته . والخامس أن لا يفعل فعلا منافيا للصلاة كما لو أحدث عمدا بعد الحدث السماوى فلا يبنى على صلاته . والسادس أن لا يفعل فعلا له منه بد فان فعل فعلا غير ضرورى له منه غنى لا يبنى على صلاته كما لو استقى الماء من البئر على المختار أو كان دلوه متخرفا فخرزه وفي المرغيناني له أن يستقى من البئر اذا لم يكن عنده ماء آخر وقال الكرخي لا يبنى مع الاستقاء من البئر اه من الجوهرة النيرة وقال في منية المصلي وان اشتغل بفعل غير ضرورى بأن جاوز ماء يقدر على الوضوء منه الى أبعد منه لا يبنى اه . والسابع أن لا يؤدى ركنا مع حدث فلو سبقه الحدث في سجوده فرفع رأسه قاصدا الأداء استأنف الصلاة . والثامن أن لا يؤدى ركنا مع مشى كما اذا قرأ بعد الوضوء آياتا فانه يستأنف الصلاة اه من حاشية الطحطاوى .

اعلم أن قضاء الفوائت من الصلوات المفروضة فرض قال في الفتاوى الهندية والقضاء فرض في الفرض وواجب في الواجب وسنة في السنة ثم ليس للقضاء وقت معين بل بجميع أوقات العمروقت له الا ثلاثة وقت طلوع الشمس ووقت الزوال ووقت الغروب فانه لا تجوز الصلاة في هذه الأوقات كذا في البحر الرائق اهـ وعند السادة الحنفية يلزم الترتيب قال في الجوهرة النيرة الترتيب بين الفوائت وفرض الوقت عندنا شرط مستحق. ويسقطه ثلاثة أشياء. ضيق الوقت. والنسيان. ودخول الفوائت في حيز التكرار والدليل على وجوب الترتيب أن النبي صلى الله عليه وسلم شغل يوم الخندق عن أربع صلوات فقهضهن مرتباً ثم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وهذا أمر بالترتيب والأربع صلوات التي شغل عنها يوم الخندق الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقهضهن بعد هوى من الليل أى طائفة من الليل وهى نحو من ثلثه أو ربعه فأمر بالافذان ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ثم أقام فصلى المغرب ثم أقام فصلى العشاء اهـ قال في شرح الباب ومن فاتته صلاة عن غفلة أو نوم أو نسيان قضائها اذا ذكرها وكذا اذا تركها عمداً لكن للسلم عقل ودين يمتنعان عن التفويت قصداً وقدمها لزوماً

على صلاة الوقت فلو عكس لم تجز الوقتية ولزمه إعادتها إلا أن ينسى الفائتة ولم يذكرها حتى صلى الوقتية أو يكون ما عليه من الفوائت أكثر من ست صلوات أو يضيق وقت الحاضرة ويخاف فوت صلاة الوقت إن اشتغل بقضاء الفائتة فيقدم صلاة الوقت حينئذ ثم يقضى الفائتة اه قال القدوري وإن فاتته صلوات رتبها لزوما في القضاء كما وجبت عليه في الأصل أى قبل الفوات وهذا حيث كانت الفوائت قليلة دون ست صلوات وأما إذا صارت ستا فأكثر فلا يلزمه الترتيب لما فيه من الحرج وكذا لو كانت ستا فيسقط الترتيب بينها كما سقط فيما بينها وبين الوقتية ولا يعود الترتيب بعودها إلى القلة على المختار كما في التصحيح اه . قال في منية المصلي ثم الفوائت نوعان قديمة وحديثة فالجديدة تسقط الترتيب عند الكثرة اتفاقا واختلاف في القديمة كمن ترك صلاة شهر ثم ندم وشرع يصلي ولم يقض تلك الصلوات حتى ترك صلاة ثم صلى أخرى ذاكرة للفائتة الجديدة لم يجوز البعض وجعل الماضي من الفوائت كأن لم يكن وجوز الأكرهون وعليه الفتوى فلو قضى بعض الفوائت حتى زالت الكثرة عاد الترتيب عند البعض والأصح الجواز لأن الساقط لا يعود اه ولو صلى فرضا ذاكرة أن عليه فائتة قبله فسد فرضه فسادا موقوفا عند أبي حنيفة رحمه الله وبنا عند أبي يوسف ومحمد ومعنى الفساد الموقوف عند الإمام أبي حنيفة أنه إن لم يقض الفائتة حتى صلى ست صلوات وهو ذاكر للفائتة عادت الصلوات صحيحة كلها مثاله من فاتته صلاة الفجر فصلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر من اليوم الثاني وهو ذاكر للفائتة في كل واحدة من هذه الصلوات الخمس فكل واحدة منها فاسدة فسادا موقوفا عند أبي حنيفة فإن صلى الظهر من اليوم الثاني قبل أن يقضى الفائتة صححت الظهر والخمس قبلها وإن قضى الفائتة قبل صلاة ظهر اليوم الثاني تقرّر فساد الخمس وهذا معنى قولهم صلاة تصحح خمسا وصلاة تفسد خمسا فالتى تصحح هي ظهر اليوم الثاني إذا أدت قبل الفائتة والتى تفسد هي الفائتة إذا صليت قبل ظهر اليوم الثاني ومن فاتته صلاة في الصبحه قضاه في المرض بحسب حاله من تيمم أو قعود أو إمساك فان صح بعد ذلك لا يلزمه إعادتها والأولى قضاء الفائتة في البيت سترًا لذنبه ومن مات وعليه صلاة فأوصى بمال معين يعطى لكفارة صلاته لزمه ويعطى لكل صلاة كالقنطرة ولو ترك ذلك وكذا الصوم كل يوم قال في المنية وإن لم يوص فترع به بعض الورثة جاز وإن كانت الصلوات كثيرة والحنطة قليلة يعطى ثلاثة أصوع عن صلاة يوم وليلة مع الوتر لفتير مثلا ثم يدفعها الفقير إلى الوارث ثم يدفعها الوارث إليه هكذا يفعل مرارا حتى يستوعب الصلوات ويجوز إعطاؤها للفقير واحد دفعة بخلاف كفارة اليمين والظهار والإفطار ولو فدى عن صلاته في مرضه لا يصح اه

(تتمّة) قال في شرح الدرر الترتيب بين الفروض الخمسة والوتر أداء وقضاء فرض محلي بمعنى ما يفوت الجواز بفوته يعني أن الكل إن كان فاتتًا لا بد من رعاية الترتيب بين الفروض الخمسة وكذا بينها وبين الوتر وكذا إن كان البعض فاتتًا والبعض وقتيًا لا بد من رعاية الترتيب فيقضى الفائتة قبل الوقتية وعندهما لا ترتيب بين الفروض والوتر لأنّ سنة عندهما ولا ترتيب بين الفروض والسنة اه

باب صلاة المريض

اعلم أن المريض إذا تعذر عليه القيام في صلاة الفرض يصلي قاعدا، قال في الجوهرة النيرة واختلفوا في حد المرض الذي يبيح له الصلاة قاعدا فقل أن يكون بحال إذا قام سقط من ضعف أو دوران الرأس والأصح أن يكون بحيث يلحقه بالقيام ضرر اه فإذا تعذر على المريض القيام بسبب مرض حصل قبل الصلاة أو فيها أو خاف زيادة المرض أو بطء البرء منه بسبب القيام أو خاف دوران الرأس أو يحد للقيام ألما شديدا فعد كيف شاء من التربع وغيره . قال في شرح الدرر وصلى قاعدا بركوع وسجود وان قدر على بعض القيام قام بأن كان قادرا على التكبير قائما أو على التكبير وبعض القراءة فإنه يؤمر بالقيام . قال شمس الأئمة هو المذهب الصحيح ولو ترك هذا خيف أن لا تجوز صلاته اه وإن تعذر على المريض الركوع والسجود أو ما قاعدا بهما وجعل سجوده أخفض من ركوعه . وإن تعذر على المريض القعود صلى مستلقيا أو ما بالركوع والسجود مستلقيا ورجلاه جهة القبلة . قال في شرح الدرر لقوله صلى الله عليه وسلم « يصلي المريض قائما فان لم يستطع فقاعدا فان لم يستطع فعلى قفاه يومئ إيماء فان لم يستطع فأنه أحق بقبول العذر منه » . وينبغي أن توضع تحت رأسه وسادة ليشبه القاعد ويتمكن من الإيماء . وإن تعذر الإيماء أخرت الصلاة ولا يومئ بعينه ولا بجاذبيه ولا بقلبه اه قال في شرح القدوري ومن أغشى عليه أى غطى على عقله أو جن بسلبه خمس صلوات فما دونها قضاه إذا صح لعدم الحرج فان فاتته بالأغماء أو الجنون صلوات أكثر من ذلك بأن خرج وقت السادسة لم يقض ما فاتته من الصلوات لأن المدة إذا قصرت لا يخرج في القضاء فيجب كاللثام وإن طالت تخرج فيسقط كالحائض اه

باب صلاة الجمعة

اعلم أن صلاة الجمعة فرض عين ثبت بالكتاب والسنة والاجماع قال الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » وروى أبو داود والحاكم في مستدركه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الجمعة حق واجب على كل مسلم إلا أربعة عبدا مملوكا أو امرأة أو صبيا أو مريضا وقد اختلف العلماء في صلاة الجمعة هل فرضت بمكة أو بالمدينة . قال الطحطاوى في حاشيته على الدر المختار والأكثر على أنها فرضت بالمدينة لأن آيتها مدنية . وقال أبو حامد بمكة وهو غريب اه وقال في حاشية أبي السعود رحمه الله تعالى أول جمعة صلاها عليه السلام بالمدينة كانت في المسجد الذي في بطن الوادي وادى رانوانا لأنه عليه السلام لما قدم المدينة أقام يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس في بني عمرو بن عوف وأسس مسجدهم ثم خرج من عندهم فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها اه وفي حاشية الشلبي قيل إن الأنصار قالوا إن لليهود يوما في كل أسبوع يجتمعون فيه ولأنصارى مثل ذلك فها هموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فنذكر الله ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود ويوم الأحد للأنصارى فاجعلوا يوم العروبة فاجتمعوا إلى أسعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ ركعتين وذكروهم نسجود يوم الجمعة لاجتماعهم فيه اه قال في شرح التبيين ثم أنزل الله فيه بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقيل أول

من سماه يوم الجمعة كعب بن لؤي اه وصلاة الجمعة ركعتان فرضا وهي صلاة مستقلة فليست
 ظهرا مقصورة ولها سنة مؤكدة أربع ركعات قبل الفرض وأربع بعده بتسليمة قال في منية المصلي
 وعند أبي يوسف السنة بعد الجمعة ست ركعات وهو مروى عن علي رضي الله عنه والأفضل أن
 يصلي أربعاً ثم ركعتين للخروج من الخلاف اه وعند السادة الحنفية شروط وجوب صلاة الجمعة
 اثنا عشر الأول الاسلام فلا تجب على الكافر والثاني البلوغ فلا تجب على الصبي والثالث العقل
 فلا تجب على المجنون والرابع الذكورة فلا تجب على المرأة والخميس الحرية فلا تجب على
 العبد والسادس الإقامة في المصر أو فئاته فلا تجب على المسافر ولا على أهل القرى والسابع الصحة
 فلا تجب على المريض والثامن القدرة على المشي فلا تجب على الشيخ الزمن العاجز عن المشي ولا على
 المقعد ولا على مقطوع الرجلين وان وجد من يحمله لأن القادر بقدرة الغير لا يعد قادرا والتاسع وجود
 البصر فلا تجب على الأعمى عند أبي حنيفة مطلقا سواء وجد قائدا أو لم يجد وسواء كان القائد متبرعا
 أو بأجرة وعند أبي يوسف ومحمد تجب عليه اذا وجد قائدا والعاشر عدم الحبس فلا تجب على
 المحبوس والحادي عشر عدم الخوف من ظالم فلا تجب على الخائف من اللصوص والثاني عشر
 عدم المطر الشديد ونحوه فلا تجب في المطر الشديد لمشقة الذهاب الى المسجد فان تحمل المشقة
 وحضر في المسجد وجبت عليه لعدم العذر قال في شرح الطائي ومن لا جمعة عليه كالمسافر والمريض
 والعبد إن أذاها جاز عن فرض الوقت وهو الظهر وأغنى عنه كالمسافر اذا صام وللمسافر والعبد
 والمريض أن يؤم فيها وتتعدد الجمعة بهم حتى لو كان خلفه مسافر وعبد ومريض فقط انعقدت اه
 وشروط صحة أداء صلاة الجمعة ستة عند السادة الحنفية الأول أن تكون في المصر أو فئاته واختلف
 العلماء في تعريف المصر فقال بعضهم هو كل بلد فيها أسواق ووال ينصف المظلوم من الظالم وعالم
 يرجع اليه في الحوادث اه من الجوهرة وقال بعضهم المصر هو ما لا يسع أكبر مساجده أهله المكلفين
 بها وعليه فتوى أكثر الفقهاء اه من الدر المختار وفي الهداية المصر هو كل موضع له أمير وقاض
 ينفذ الأحكام ويقيم الحدود اه وفناء المصر هو ما اتصل به لأجل مصالحه كصلى العيد وموضع
 ركض الخيل وجمع العسكر وصلاة الجنازة ودفن الموتى قال في شرح التبيين واختلفوا في تقدير الألفية
 فبعضهم قدرها بميل وبعضهم بميلين وقيل بفرسخين وقيل بغلوة اه قال في حاشية الشلبي وقيل
 بمنتهى حد الصوت اذا صاح في المصر أو أذن مؤذن فتمتصى صوته فناء المصر اه قال في التبيين
 ومنى مصر لا عرفات حتى تجوز الجمعة في منى عند أبي حنيفة وأبي يوسف اذا كان الامام أمير الحج
 أو الخليفة لا أمير الموسم لأنه يلي أمور الحج لا غير وقال محمد لا تجوز فيها لأنها من القرى ولهما أنها
 تنصرف في أيام الموسم وعدم التعبد للتخفيف لاشتغالهم بأمور الحج بخلاف عرفة لأنها فضاء وبني
 بنية ودور وسكك اه قال في حاشية الشاذلي وعدم التعبد أى عدم إقامتهم صلاة العيد للتخفيف اه
 وتجوز إقامة الجمعة في المصر وفئاته في موضع واحد عند أبي حنيفة وتجوز في موضعين عند أبي يوسف
 اذا كان بينهما نهر وتجوز بمواضع متعددة عند محمد وهو الأصح قال في الدر المختار وتؤدى في مصر
 واحد بمواضع كثيرة مطلقا على المذهب وعليه الفتوى اه ومن هو في أطراف المصر ليس بينه وبين

مطلب شروط
وجوب صلاة
الجمعة

مطلب شروط
صحة أداء الجمعة

المصر فرجة بل الأبنية متصلة فعليه الجمعة وإن كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعى فلا
جمعة عليه وإن كان يسمع النداء وعند محمد إن سماع النداء فعليه الجمعة وإن دخل القروى المصر يوم
الجمعة فإن نوى المكث إلى وقتها لزمته وإن نوى الخروج قبل دخوله لا تلزمه وإن نواه بعد دخول
وقتها تلزمه اهـ . والثانى من شروط صحة أداء الجمعة السلطان أو نائبه فيشترط لصحتها أن يكون
السلطان إمام الجمعة أو من أذن له بإقامتها والسلطان هو من لا والى فوقه واعلم أن إذن السلطان
أولاً في المسجد الذى أذن بإقامة الجمعة فيه يكون إذا لكل خطيب بعد توليته الخطابة من ناظر
المسجد فإذا قرر الناظر خطيباً في المسجد فله إقامتها بنفسه وبنائبه . قال فى البدائع كل من ملك
الجمعة ملك إقامة غيره اهـ . وهذا صريح فى جواز الاستئابة للخطيب والاذن فى الخطبة إذن فى الصلاة
قال فى شرح التبيين وقال الشافعى رحمه الله لا يشترط لها السلطان لما روى أن علياً رضى الله عنه
صلى بالناس الجمعة حين كان عثمان محصوراً ولأنها فرض فلا يشترط لها السلطان كسائر الفرائض اهـ .
وقال فى مجمع الفتاوى غلب على المسلمين ولاية الكفار يجوز للمسلمين إقامة الجمعة والأعياد ويصير
القاضى قاضياً بترضى المسلمين ويجب عليهم أن يلتزموا وأما مسلمها اهـ من مفتاح السعادة وقال
فى الفتاوى الهندية وإذا مات الخليفة وله ولاية وأمراء على أمور المسلمين فهم على ولايتهم يقيمون
الجمعة ما لم يعزلوا اهـ . والثالث أن تكون صلاة الجمعة فى الوقت ووقتها وقت الظهر وهو من أروال
حتى يصير ظل الشئ مثله أو مثليه سوى فى الزوال على الخلاف بين الإمام أبى حنيفة وصاحبيه
فتبطل صلاة الجمعة بخروج الوقت وهو فيها قبل قعوده قدر التشهد وليس له أن يبنى الظهر عليها
لاختلاف الصلاتين قال فى منية المصلى : ولو خرج الوقت وهو فيها يستأنف الظهر ولا يبنيه عليها
عندنا خلافاً للشافعى رحمه الله اهـ . والرابع الخطبة قبلها فى وقتها قال فى شرح الدرر فلو صلى بلا
خطبة أو بها بعد الصلاة أو قبل الوقت بطلت الجمعة فتعاد فى وقتها اهـ . والخامس الجماعة فيها وأقل
الجماعة ثلاثة رجال سوى الإمام عند أبى حنيفة ورجالان سوى الإمام عند أبى يوسف ومحمد
والسادس الإذن العام قال فى شرح الدرر أى أن يأذن الأمير للناس إذا عاها حتى لو أغلق باب قصره
وصلى بأصحابه لم يحز لأنها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فتعجب إقامتها على سبيل الاشتهار
وإن فتح باب قصره وأذن للناس بالدخول جاز وكره لأنه لم يقض حق المسجد الجامع اهـ وفى حاشية
ابن عابدين يحصل الإذن العام بفتح أبواب المسجد للواردين ولا يضر غلق باب القلعة خوفاً من العدو
ولا يضر منع النساء خوفاً من الفتنة قال الشرنبلالى فى حاشيته على الدرر بخمسة شروط الصحة ستة
المصر والجماعة والخطبة والاساطان والوقت والاذن العام اهـ . وعند السادة الحنفية شروط صحة الخطبة
خمسة الأول أن تكون فى وقت الظهر . والثانى أن تكون ذكر الله تعالى بقصد الخطبة وعند
أبى حنيفة تكفى تحميدة أو تهليلية أو تسبيحة مع الكراهة وعند الصاحبين لابد من ذكر طويل يسمى
خطبة وأقله قدر التشهد . والثالث أن لا يفصل بين الخطبة والصلاة بعمل قاطع للصلاة كالأكل
قال فى الجوهرة النيرة فلو فرغ من الخطبة وسبقه الحدث فذهب إلى بيته فتوضأ وجاء وصلى بهم جاز
ولو تغدئ فى بيته وجاء لم يحز أن يصلى بهم ما لم يعد الخطبة اهـ . والرابع أن تكون الخطبة بحضور

• طلب شروط
• صحة الخطبة
• فى الجمعة

جماعة من الرجال العقلاء وأقل الجماعة ثلاثة رجال سوى الامام عند أبي حنيفة وعند صاحبيه رجالان سوى الامام ولا يشترط سماع الجماعة الخطبة فيكفي حضورهم ولو كانوا صما والخامس أن تكون الخطبة قبل الصلاة ويسن للخطيب أن يجلس في مخدع عن يمين المنبر والمخدع بيت صغير فإن لم يكن له مخدع جلس عن يمين المنبر . ويسن أن يجلس على المنبر قبل الشروع في الخطبة وأن يستقبل الناس بوجهه . ويسن الأذان بين يدي الخطيب . ويسن أن يخطب بالسيف في يده اليسرى متكئا عليه في كل بلدة فتحت قهرا ككة ويخطب من غير سيف في كل بلدة فتحت صلحا وقد فتحت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن فيخطب فيها بلا سيف . ويسن أن يخطب خطبتين خفيفتين وأن يبدأ في الخطبة الأولى بحمد الله وأن يأتي بالشهادتين وأن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وأن يعيد الحمد والشهادتين والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في ابتداء الخطبة الثانية ويستحب الجلوس بين الخطبتين . ويسن الدعاء في الخطبة الثانية للمؤمنين والمؤمنات وقراءة آية فيها ويستحب أن يذكر الخلفاء الراشدين والعلمين الكرمين وهما حمزة والعباس رضي الله عنهما ويجوز الدعاء لسليمان الزمان في الخطبة الثانية ويكره تحريما وصفه بما ليس فيه كما في حاشية الطحطاوي على الدر المختار . ويسن أن يكون الوعظ في الخطبة الأولى . وينبغي للخطيب أن يتكلم في الرحمة والرجاء لقول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا رواه البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه ^{في} واعلم أن المسبوق إذا أدرك مع الامام ركعة من صلاة الجمعة بنى عليها الجمعة اتفاقا روى ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أدرك ركعة من الجمعة فليصل اليها أخرى وقال محمد إن أدرك مع الامام أكثر الركعة الثانية بأن أدركه في الركوع بنى عليه الجمعة أيضا وإن أدرك أقل الركعة الثانية بأن أدركه بعد الرفع من ركوعها بنى عليه الظهر أربعاً وبهذا يافز فيقال رجل أدى خلاف ما نوى وصحت صلاته لأنه نوى الجمعة ولم يؤدها وأدى الظهر ولم ينو . ويسن الغسل لمن أراد صلاة الجمعة . ويسن التطيب ولبس أحسن الثياب وحلق الشعر وتقليم الأظفار . ويجب على الناس السعي لصلاة الجمعة وترك البيع والشراء وكل ما يشغل عن الصلاة إذا أذن المؤذن الأذان الأول سواء كان على المنارة أو على باب المسجد . قال في منية المصلي وإذا صعد الامام المنبر يجب على الناس ترك الصلاة النافلة وترك الكلام عند أبي حنيفة وقال لا يباح الكلام حتى يشرع في الخطبة اهـ ويستحب أن يقول عند التوجه للمسجد اللهم اجعلني من أوجه من نوجه اليك وأقرب من تقرب اليك وأنجح من دعائك وطلب اليك اهـ من الجوهرية النيرة ويستحب أن يجلس في الصف الأول . قال في المنية ويكره السفر بعد الزوال يوم الجمعة قبل أن يصلحها ولا يكره قبل الزوال والأفضل أن يكون الخطيب هو الامام ولو خطب واحد وصلى واحد نبهه إماما جاز . قال في الدر المختار سئل بعض المشايخ ألبلة الجمعة أفضل أم يومها فقال يومها اهـ روى أبو يعلى عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله تعالى في كل يوم جمعة مائة ألف عتيق يعتقهم من النار كلهم قد استوجبوا النار . قال في شرح العريزي وهو حديث حسن اهـ

مطلب حكم المسبوق
في الجمعة

باب صلاة الجماعة

اعلم أن صلاة الجماعة سنة مؤكدة للرجال الأحرار في الصلوات الخمس عند السادة الحنفية على الأصح وقيل واجبة والجماعة شرط في صحة صلاة الجمعة وقد روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة ^١ وشروط صحة الإمامة للرجال الأصحاء ستة الأول العقل والثاني البلوغ والثالث الذكورة والرابع أن يكون حافظا ما يجزئ في الصلاة فلا يصح أن يكون الأعمى إماما للقارئ والخامس أن يكون سليما من الأعذار كالرعاف الدائم فلا يصح اقتداء السليم بالمعذور ويصح اقتداء المعذور بمثله إن اتحد بالمعذور كما في حاشية الطحطاوي والسادس الاسلام وهو شرط عام لصحة كل عبادة فلا يصح أن يكون الإمام كافرا ^٢ وشروط صحة الاقتداء خمسة عشر عند السادة الحنفية الأول نية المقتدى وقت تحريمه متابعة الإمام. والثاني عدم تقدم المقتدى بعقبه على إمامه قال في منية المصلي ولا يجوز تقدم المؤتم على إمامه خلافا لما لك اه. والثالث أن لا يكون الإمام أدنى حالا من المأموم كأن يكون الإمام متنفلا والمأموم مفترضا. والرابع أن لا يكون الإمام مصليا فرضا غير فرض المأموم فلا يصح اقتداء من يصلي الظهر بمن يصلي العصر لأن المقتدى مشارك للإمام فلا بد من اتحاد الصلاتين. والخامس أن لا يقتدى مسافر بمقيم في صلاة رابعة بعد خروج وقتها قال في الفتاوى الهندية ويصح اقتداء المقيم بالمسافر في الوقت وخارج الوقت وكذا اقتداء المسافر بالمقيم في الوقت لا خارج الوقت اه. فاذا اقتدى المسافر بالمقيم قبل خروج الوقت ثم خرج وهما في الصلاة فإن الاقتداء صحيح ويفترض على المسافر الاتباع تبعاً للإمام. والسادس أن لا يكون الإمام مسبقا فلو اقتدى مسبقا بمثله فسدت صلاة المقتدى دون الإمام والمسبوق هو من لم يدرك الركعة الأولى مع الإمام فيصلي ما أدرك مع الإمام ثم يقضى منفردا ما سبق به. والسابع أن لا يكون الإمام لاحقا فلا يصح اقتداء اللاحق بمثله واللاحق هو الذي أدرك أول الركعة مع الإمام وفاته الباقي لنوم أو حدث أو بقاء قائما لزحام كما في الفتاوى الهندية وقال في منية المصلي واعلم أن المسبوق هو من وقع شروعه مع الإمام بعد ما فاتته الركعة الأولى معه واللاحق من فاتته شيء منها معه بعد اقتدائه به والمدرّك من لم يفته مع الإمام شيء من الركعات اه. والثامن علم المقتدى بحال الإمام من إقامة وسفر. والتاسع علم المقتدى بانتقالات الإمام بأن يراه أو يسمعه أو يرى من خلفه أو يسمعه. والعاشر اتحاد المكان فلا يصح أن يكون الإمام راكبا والمقتدى ماشيا أو راكبا دابة غير دابة إمامه ولا يصح أن يكون الإمام في سفينة والمقتدى في سفينة أخرى غير مقترنة بها والحادي عشر أن لا يعلم المقتدى من حال إمامه المخالف لمذهبه مفسدا. والثاني عشر أن لا يكون بين الإمام والمأموم نهر فإن كان بينهما نهر كبير تجري فيه السفن والزوارق يمنع صحة الاقتداء وإن كان النهر صغيرا لا تجري فيه الزوارق لا يمنع الاقتداء كما في الفتاوى الهندية. والثالث عشر أن لا يكون بين الإمام والمأموم طريق نافذ تمر فيه العجلة وهي آلة يجرها الثور. والرابع عشر أن لا يكون بين الإمام والمأموم صف من النساء قال في الفتاوى الهندية إذا كان صف تام من النساء خلف الإمام ووراءهن صفوف من الرجال فسدت صلاة تلك الصفوف كلها استحسانا اه. والخامس عشر

مطلب شروط
صحة الإمامة

مطلب شرط
صحة الاقتداء

مطلب شروط
محاذاة المرأة
المطلقة للصلاة

عدم محاذاة المرأة للإمام فإن المحاذاة بشروطها مفسدة للصلاة عند السادة الحنفية رحمهم الله وشروط المحاذاة عشرة كما في منية المصلي الأول أن تكون المرأة بالغة أو صبية مشبهة وهي بنت تسع سنين مطلقا وبنت سبع أو ثمان سنين إذا كانت سمينة . والثاني أن تكون المرأة تعقل الصلاة . والثالث أن تكون المحاذاة قدر ركن . والرابع أن تكون الصلاة مطلقة أى ذات ركوع وسجود فلا تفسد صلاة الجنابة ولا سجدة التلاوة بالمحاذاة . والخامس أن تكون الصلاة مشتركة من حيث التحريم بأن تبنى المرأة تحريمها على تحريم الرجل فلو اقتصدت المرأة بإمام مقارنة لتكبيره محاذية له وقد نوى إمامتها لم تنعقد تحريمه الإمام وهو الصحيح لأن المفسد إذا قارن الشروع منع من الانعقاد اهـ من حاشية الطحطاوى على الدر المختار . والسادس أن تكون الصلاة مشتركة من حيث الأداء بأن يكون الرجل إماما للمرأة أو يكون لها إمام فيما يؤديانه تحقيقا كالمقتدين أو تقديرا كاللاحقين بعد فراغ الإمام فلا تفسد الصلاة بالمحاذاة إذا كان الرجل والمرأة مسبقين قاما إلى قضاء ما سبقاه . والسابع اتحاد المكان فلو كان أحدهما على دكان قدر قامة والآخر على الأرض لا تفسد الصلاة بالمحاذاة لعدم اتحاد المكان . والثامن اتحاد الجهة فلو اختلفت الجهة بأن كان الرجل والمرأة في جوف الكعبة وكل منهما يصلى إلى جهة غير جهة الآخر لا تفسد الصلاة بالمحاذاة لعدم اتحاد الجهة . والتاسع أن لا يكون بين المرأة والرجل حائل أو فرجة تسع رجلا والمراد بالحائل ما يمنع فساد الصلاة وأقل الحائل أن يكون قدر ذراع في غلظ إصبع . والعاشر أن ينوى الرجل إمامة المرأة لأنه إذا لم ينوها لا يصح اقتداؤها فلا تفسد صلاة من حاذته مطقة ولا فرق في المرأة المحاذية للرجل في الصلاة بين الأجنبية والمحرم ولو كانت أمه ولا فرق بين الواحدة والمتعددة والخش كالأثني ومحاذاة المرأة الواحدة بهذه الشروط تفسد صلاة ثلاثة رجال واحد عن يمينها وواحد عن يسارها وواحد خلفها ولا تفسد صلاة أكثر من ذلك لأن الذي فسدت صلاته من كل جهة يكون حائلا بينها وبين الرجال والمرأتان يفسدان صلاة أربعة واحد عن يمينها وواحد عن يسارها واثنين خلفهما بهذا رحمهم الله وأعلم أن الترتيب بين الرجال والنساء فرض عند السادة الحنفية والترتيب بين الرجال والصبيان سنة فيصنف الإمام الرجال ثم الصبيان ثم الخنثى ثم النساء وإذا صلى الإمام مع واحد ولو صبيا ميمنا أقامه عن يمينه وإذا صلى مع رجل وامرأة أقام الرجل عن يمينه والمرأة خلفه وأن صلى مع رجلين وامرأة أقام الرجلين خلفه والمرأة خلفهما * وينبني للإمام أن لا يطول الصلاة بالناس لما روى أن معاذًا صلى بقومه صلاة العشاء فافتتحها بسورة البقرة فالتحرف رجل منهم فسلم ثم صلى وحده فقال معاذ إنه منافق فذهب الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا قوم نعمل بأيدينا ونسقي بنواضينا وإن معاذًا صلى بنا البارحة فقرأ البقرة فتجاوزت فزعم أنى منافق فقال صلى الله عليه وسلم يا معاذ أقان أنت قاطها ثلاثا اقرأ الشمس وضحها وسبيح اسم ربك الأعلى ونحوهما اهـ من الجوهر النيرة وعند أبي حنيفة وأبي يوسف يصح اقتداء المتوضئ بالمستيم وقال محمد لا يصح . ويصح اقتداء الغاسل بالمسبح على الخفين أو الجبيرة . ويصح اقتداء القائم بالقاعد عند الإمام أبي حنيفة وأبي يوسف خلافا لمحمد وقوله أحوط كما في البرهان . ويصح اقتداء المتنفل بالمفترض كأن يصلى سنة الصبح خلف من يصلى فرض الصبح وهذا في غير التراخي أما فيها فلا يصح الاقتداء بالمفترض لأنها شرعت بهيئة مخصوصة وهي عدم الاقتداء فيها بغير من يصليها

مطلب ترتيب
المصلين جماعة

فيراغى وصفها الخاص وهو نية التراويح من الامام اه من حاشية الطحطاوى على الدر المختار والأعلم
أحق بالامامة قال في شرح التبيين يعنى الأعلم بالسنة وعن أبى يوسف الأقرأ أولى لقوله عليه الصلاة
والسلام يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا سواء في القراءة فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء
فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سنا اه ثم الأقرأ ثم الأورع لقوله عليه الصلاة والسلام
اجعلوا أئمتكم خياركم فانهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم وفي شرح الطائى الورع الاحتراز عن شبهة
الحرام اه ثم الأسن قال في البدائع لأن من امتد عمره في الاسلام كان أكثر طاعة ومداومة على
الاسلام اه وقال الثورى المراد بالسن سن مضى في الاسلام فلا يقدم شيخ أسلم قريبا على شاب
نشأ في الاسلام أو أسلم قبله اه ثم الأحسن خلقا ثم الأحسن وجها أى أصبحهم ثم الأشرف
نسبا ثم الأحسن صوتا ثم الأنظف ثوبا فان استووا يقرع بينهم فمن خرجت قرعته قدم أو الخيار
للقوم فان اختلفوا فالعبرة بما اختاره الأكثر وان قدموا غير الأولى فقد أسأوا ولكن لا يؤمنون كذا
في التجنيس اه من مراقى الفلاح. وصاحب المنزل والمراد به الساكن في المنزل ولو بالاجارة
أو بالعارية أحق بالامامة من غيره وكذا إمام المسجد وان كان الغير أفعه وأقرأ وأورع وأفضل منه ان شاء
تقدم وان شاء قدم من يريده وان كان الذى يقدمه مفضولا بالنسبة الى باقى الحاضرين. ويستحب
لصاحب البيت أن يأذن لمن هو أفضل والسلطان أحق بالامامة قال في حاشية الطحطاوى فهو أولى
من الجميع حتى من ساكن المنزل وصاحب الوظيفة لأن ولايته عامة وروى البخارى أن ابن عمر كان
يصلى خلف الحجاج وكفى به فاسقا اه (٢) وتكره إمامة العبد إن لم يكن عالما تقيا كراهة تنزيهية ان وجد
غيره والا فلا. وتكره إمامة الأعرجى الجاهل وهو بفتح الهمزة نسبة الى الأعراب وهم سكان البادية
من العرب قال في حاشية الطحطاوى وحكى أن أعرابيا اقتدى بامام فقرأ الامام آية «الأعراب
أشد كفرا ونفاقا» فضربه الأعرابى وشج رأسه ثم اقتدى به بعد مدة فراه الامام فقرأ آية «ومن
الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر» فقال الأعرابى الآن نفعتك العصا كذا في غاية البيان. وتكره
إمامة الفاسق والمبتدع وولد الزنا. قال في شرح التبيين لأنه ليس له أب يعلمه فيغلب عليه الجهل وان
تقدموا جاز لقوله عليه الصلاة والسلام صلوا خلف كل بر وفاجر اه قال في حاشية الطحطاوى
والفسق لغة خروج عن الاستقامة وشرعا خروج عن طاعة الله تعالى بارتكاب كبيرة قال القهستاني
أو اصرار على صغيرة اه وتكره إمامة الأعمى قال في شرح التبيين لأنه لا يتوقى النجاسة ولا يهتدى الى
القبلة بنفسه ولا يقدر على استيعاب الضوء غالبا اه وفي البدائع اذا كان لا يوازيه غيره في الفضيلة
في مسجده فهو أولى وقد استخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وعثمان بن مالك على
المدينة وكانا أعميين اه قال القدورى ويكره للنساء أن يصلين وحدهن جماعة فان فعلن وقفت المرأة
الامام وسطهن اه قال في الجوهرية ومن اقتدى بامام ثم علم أنه على غير طهارة أعاد الصلاة والعلم
بذلك من وجهين اما بشهادة العدول يشهدون أنه أحدث ثم صلى فان الصلاة تفسد والثاني أن يخبر
الامام بذلك عن نفسه بأن يقول له صليت بك وأنا أحدث ويقبل قوله ان كان عدلا وان لم يكن
عدلا لم يقبل الا أنه يستحب الاعادة اه

مطلب من تكره
أمامه

باب صلاة المسافر

اعلم أن قصر الصلاة الرباعية في السفر ثابت بالكتاب والسنة قال الله تعالى ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وفي تفسير النسفي وإذا ضربتم في الأرض سافرتهم فيها والخوف شرط جواز القصر عند الخوارج بظاهر النص وعند الجمهور ليس بشرط لما روى عن يعلى بن أمية أنه قال لعمر ما بالنا نقصر وقد أمنا فقال عجبت مما تعجببت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفيه دليل على أنه لا يجوز الإكمال في السفر لأن التصديق بما لا يحتمل التملك إسقاط محض لا يحتمل الرد وإن كان المتصدق ممن لا تلزم طاعته كولي القصاص إذا عفا فمن تلزم طاعته أولى ولأن حالهم حين نزول الآية كذلك فتركت على وفق الحال اهـ ونقل القسطلاني عن تفسير الثعلبي قال ابن عباس رضي الله عنهما أول صلاة قصرت صلاة العصر قصرها النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان في غزوة أنمار اهـ قال في الترمذي المختار وكان قصرها في السنة الرابعة من الهجرة اهـ قال القدوري وفرض المسافر عندنا في كل صلاة رباعية ركعتان ولا يجوز له الزيادة عليهما اهـ فمن نوى سفرا مسافة ثلاثة أيام وجاوز بيوت موضع إقامته وجب عليه أن يصلي الفرض الرباعي ركعتين ولو كان عاصيا بسفره كما بقى من سيده وقاطع طريق عند السادة الحنفية قال في الترمذي المختار ويأتي المسافر بالسنن أن كان في حال أمن وقرار اهـ وعند السادة الحنفية شروط صحة نية السفر ثلاثة الأول استقلال المسافر بحكم نفسه بحيث لا يكون تابعا لغيره قال في حاشية أبي السعود وتعتبر نية الإقامة والسفر من الأصل دون التبع كالمرأة فانها تتبع للزوج والعبد فانه تتبع للسيد والجندي فانه تتبع للأمرأه والثاني البلوغ فلا تصح نية السفر من الصبي والثالث عدم نقصان مدة السفر عن ثلاثة أيام ولا يشترط أن يسير كل اليوم من الفجر الى الليل بل الى الزوال سيرا وسطا بمشي الأقدام والابل في البر وباعتدال الريح في البحر مع الاستراحات المعتادة وعند أبي يوسف مدة السفر يومان وأكثر الثالث كما في النية قال في حاشية أبي السعود حتى لو أسرع بریده فقطع مايقطع بالسير المعتاد في ثلاثة أيام في يوم قصر اهـ قال في حاشية ابن عابدين ومن طاف الدنيا بلا قصد لم يقصر بأن قصد بلدة بينه وبينها يومان للإقامة بها فلما بلغها بداله أن يذهب الى بلدة بينه وبينها يومان وهلم جرا اهـ قال في منية المصلي ثم لا يزال المسافر على حكم السفر حتى يدخل وطنه أو ينوي إقامة خمسة عشر يوما بموضع واحد من مصر أو قرية ولا يشترط نية الإقامة في دخول وطنه اهـ وعند السادة الحنفية شروط صحة نية الإقامة خمسة الأول اتحاد المكان فلو نوى الإقامة في بلدين كني ومكة على الاشتراك لا يصير مقيا الا اذا عين المبيت ببلدة منهما لأن إقامة الانسان تضاف لمحل المبيت. والثاني أن يكون الموضع صالحا للإقامة فلا تصح نية الإقامة في جزيرة أو بحر أو سفينة فالملاح مسافر دائما لأن سفينته ليست بوطن الا عند الحسب قال في منية المصلي ولا تصح نية الإقامة في الصحراء الا من أهمل الأخبية فانهم لو نزلوا في موضع ونووها وعندهم من الماء والكلام ما يكفيهم متعتها صاروا مقيمين اهـ وأهمل الأخبية هم الأعراب والترك والركد الذين يسكنون المفارة والأخبية جمع خباء وهو بيت من وبر أو صوف والمراد به ما هو أعم من ذلك كما في حاشية الطحطاوي. والثالث ترك السير فلو نوى الإقامة وهو يسير لم يصح. والرابع أن تكون مدة

مطلب شروط
صحة نية السفر

مطلب شروط
صحة نية الإقامة

الإقامة خمسة عشر يوما قال في منية المصلي فلو نوى في غير وطنه أقل من خمسة عشر يوما لا يزول حكم السفر اه قال في شرح اللباب ومن دخل بلدا ولم ينو أن يقيم فيه خمسة عشر يوما وانما يترقب السفر ويقول غدا أو بعد غد أنخرج مثلا حتى يبق على ذلك الترقب ستين صلي ركعتين اه . والخامس الاستقلال بالرأى قال في الفتاوى الهندية وكل من كان تبعاً لغيره يصير مقيماً بإقامته ومسافراً بنيهته ونحروجه الى السفر كذا في المحيط فيصير الجندی مقيماً في الفيافي بنية إقامة الأمير في المصر كذا في الكافي اه قال في منية المصلي والعبد بين شريكين مقيم ومسافر ان تهايا خدمته يتم في نوبة المقيم ويقصر في نوبة المسافر وان لم يتهايا يفرض عليه أن يقعد على رأس الركعتين ويتم احتياطاً وعلى هذا فلا يجوز له الاقتداء أصلاً لافي الوقت ولا في خارجه اه ويلغز بمسئلة العبد هذه من جهات قال في حاشية الطحطاوى على الدر المختار فيقال أى شخص يصلي فرضه أربعاً ويفترض عليه التعود الأول كالثاني وأى شخص لا يصح اقتداؤه بالمقيم في الوقت وأى شخص ليس بمقيم ولا مسافر ويقال في صورة التهايا أى شخص يتم يوماً ويقصر يوماً اه قال في منية المصلي وصلاة المسافر تتغير من الركعتين الى الأربع بنية الإقامة مادام في الوقت وكذا بالاقتداء بالمقيم إن تم الاقتداء فلو اقتدى المسافر بالمقيم في الوقت صح ولزمه الإتيان وان اقتدى به خارج الوقت لا يصح لتقرر الصلاة في ذمته ركعتين فلا تتغير بالاقتداء ولو اقتدى به في الوقت ثم فسدت صلاته فانه يصلي ركعتين لزوال الاقتداء . ولو اقتدى المقيم بالمسافر صح في الوقت وخارجه فاذا صلى المسافر ركعتين سلم ويقوم المقيم فيتم صلاته بغير قراءة في الأصح وقيل بقراءة . ويستحب للمسافر اذا سلم أن يقول أتموا صلاتكم فانا قوم سفر أو إني مسافر اه واذا دخل المسافر وطنه أتم الصلاة في الوطن إما أصلي أو وطن إقامة أو وطن سفر فالوطن الأصلي هو المكان الذي ولد فيه الانسان أو تأهل به وقصد التعيش فيه وعدم الارتحال عنه ووطن الإقامة هو المكان الذي ينوي فيه الإقامة خمسة عشر يوماً فصاعداً ولم يكن مولده ولا له به أهل ووطن السفر مانوى فيه إقامة أقل من خمسة عشر يوماً ويسمى وطن السكنى والمحققون على عدم اعباره وطناً . قال في الفتاوى الهندية وعبرة المحققين من مشايخنا أن الوطن ووطنان وطن أصلي ووطن إقامة ولم يعتبروا وطن السكنى وطناً وهو الصحيح هكذا في الكفاية . ويبطل الوطن الأصلي بالوطن الأصلي اذا انتقل عن الأول بأهله وأما اذا لم ينتقل بأهله ولكنه استحدث أهلاً ببلدة أخرى فلا يبطل وطنه الأول ويتم فيهما ووطن الإقامة يبطل بوطن الإقامة وبانشاء السفر وبالوطن الأصلي هكذا في التبيين اه قال في شرح القدوري ومن فاته صلاة في السفر قضاها في الحضر ركعتين كما فاته في السفر ومن فاته صلاة في الحضر قضاها في السفر أربعاً كما فاته في الحضر اه قال في الدر المختار والقضاء يشابه الأداء سفرًا وحضرًا لأنه بعد ما تقرر لا يتغير اه قال في حاشية الطحطاوى والملاح مسافر وسفينته ليست بوطن الا عند الحسن نقله السيد عن البحر اه

باب صلاة الوتر

اعلم أن صلاة الوتر واجبة على الصحيح عند السادة الحنفية وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى في الوتر ثلاث روايات في رواية فرض وفي رواية واجب وفي رواية سنة مؤكدة وقد وفقوا بين الروايات

مطلب في الكلام
على أقسام الوطن
وهي ثلاثة

الثلاث بقولهم الوتر فرض عملا وواجب اعتقادا وسنة ثبوتا قال في حاشية ابن عابدين والتوفيق أولى من التفريق فرجع الكل الى الوجوب وهو آخر أقوال الامام وهو الصحيح اه وعند أبي يوسف ومحمد وقت الوتر من بعد العشاء الى الفجر وعند أبي حنيفة وقته وقت العشاء الا أن فعله مرتب على فعل العشاء وعند الامام وصاحبيه الوتر ثلاث ركعات لا يفصل بينهن بسلام ويجب أن يقرأ في كل ركعة منها سورة الفاتحة وسورة من القرآن قال في المنية ويستحب قراءة سبح اسم ربك الأعلى في الأولى وقل يا أيها الكافرون في الثانية والاخلاص في الثالثة لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد اه فاذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة كبر وجوبا قبل الركوع رافعا يديه حذاء أذنيه وقنت وجوبا قبل الركوع في الركعة الثالثة من الوتر في جميع السنة قال في الفتاوى الهندية وليس في القنوت دعاء مؤقت . ومقدار القيام في القنوت قدر إذا السماء انشقت اه قال في شرح القنودى ويسن الدعاء المشهور وهو اللهم إنا نستعينك ونستعديك ونستغفرك ونتوب إليك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير كله نشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفذ نرجو رحمتك ونخشى عذابك إن عذابك الحد بالكفار مباحق ويصلى فيه على النبي صلى الله عليه وسلم . واختلف فيمن لا يحسنه بالعربية أو لا يحفظه هل يقول يارب أو اللهم اغفر لي ثلاثا أو ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة والخلاف في الأفضلية والأخيرة أفضل اه والمختار في القنوت الاسرار في حق الامام والمأموم والمنفرد . ولا يصلى الوتر بجماعة الا في رمضان . وقال في منية المصلى لا يقنت في صلاة غير الوتر عندنا وقال مالك والشافعي يقنت في الفجر . ويجوز عندنا ان وقعت فتنة أو بلية أن يقنت في الفجر قاله الطحاوي اه وإذا اقتدى بمن يقنت في الفجر كشافعي قام معه في حال قنوته ساكنا وقال أبو يوسف يقرؤه معه لأنه تابع للامام والقنوت مجتهد فيه فصارت كتكبيرات العبدین اه من مراقى الفلاح . والمسبوق في الوتر يقنت مع الامام فاذا قنت مع الامام لا يقنت بعد الركعة التي قنت فيها مع الامام لأنه قنت في موضع القنوت بيقين اه من المنية

باب صلاة التراويح

اعلم أن صلاة التراويح سنة مؤكدة للرجال والنساء في كل ليلة من رمضان قال في الجوهرة النيرة والأصح أن التراويح سنة مؤكدة لقوله عليه السلام : ان الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه اه وقال في مراقى الفلاح وهي سنة عين مؤكدة على الرجال والنساء ثبتت سنيتها بفعل النبي وقوله . قال عليه الصلاة والسلام : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى اه وكما يقال صلاة التراويح يقال صلاة القيام روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من قام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه» . واعلم أن وقت صلاة التراويح من بعد صلاة العشاء الى طلوع الفجر ويستحب تأخيرها الى ثلث الليل أو نصفه . قال في الفتاوى الهندية والجماعة فيها سنة على الكفاية ولو ترك أهل المسجد كلهم الجماعة فقد أساءوا

وأثموا اه قال في الجوهرة النيرة والأفضل أن تصلى التراويح بامام واحد لأن عمر رضى الله عنه جمع الناس على قارئ واحد وهو أبى بن كعب فان صلوا بامامين فالمستحب أن يكون انصراف كل واحد على كمال الترويحة اه قال في الفتاوى الهندية وهي خمس ترويجات كل ترويحة أربع ركعات بتسليمتين ويستحب الجلوس بين كل ترويحتين وبين الترويحة الخامسة والوتر اه قال في منية المصلى وهو مخير ان شاء جلس ساكنا وان شاء هلك أو سبج أو قرأ أو صلى نافلة فرادى اه فاذا اختار أن يسبح في الجلوس بين كل ترويحة قال القهستاني فيقول ثلاث مرات سبحان ذى الملك والملكوت سبحان ذى العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت سبحان الملك الحى الذى لا يموت سبح قدوس رب الملائكة والروح لا اله الا الله نستغفر الله نسألك الجنة ونعوذ بك من النار اه من حاشية ابن عابدين. قال في الجوهرة النيرة وهل يحتاج لكل شفع من التراويح أن ينوى التراويح قال بعضهم نعم لأن كل شفع منها صلاة على حدة كما في صوم رمضان يحتاج في كل يوم الى نية اه ويسن للامام والمأموم أن يأتى بالثناء في كل شفع وأن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد ويقتصر على قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأن يأتى الامام بالدعوات الماثورة الا أن يعل القوم اه من حاشية ابن عابدين

باب صلاة العيدين

اعلم أن صلاة عيد الفطر والأضحى واجبة على الصحيح عند السادة الحنفية. قال في البدائع فقد نص الكرخي على الوجوب فقال وتجب صلاة العيدين على أهل الأمصار كما تجب الجمعة. وهكذا روى الحسن عن أبى حنيفة اه وقال في شرح الطائى تجب صلاة العيدين عند الجمهور وهو الصحيح على من تجب عليه الجمعة فلا تجب على مسافر ومريض وامرأة وعبد وإن أذن له مولاه اه قال في البدائع وذكر أبو موسى الضرير في مختصره أنها فرض كفاية والصحيح أنها واجبة وهذا قول أصحابنا. وقال الشافعي رضى الله عنه إنها سنة وليست بواجبة ولنا قوله تعالى ﴿فصل لربك وانحر﴾ قيل في التفسير صل صلاة العيد وانحر الحزور ومطلق الأمر للوجوب وقوله تعالى ﴿ولتكبروا الله على ما هداكم﴾ قيل المراد منه صلاة العيد ولأنها من شعائر الاسلام فلو كانت سنة فربما أجمع الناس على تركها فيفوت ما هو من شعائر الاسلام فكانت واجبة صيانة لما هو من شعائر الاسلام عن الفتوى اه وقال في حاشية الشرنبلالى على الدرر وفي معراج الدراية قال شيخ الاسلام الصحيح أنها سنة مؤكدة وقال الأكثرون إنها واجبة اه قال في حاشية الطحطاوى وشرعت في السنة الأولى من الهجرة روى أبو داود عن أنس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال ما هذان اليومان قالوا كنا نلعب فيهما في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله قد أبدلكما بهما خيرا منهما يوم الأضحى ويوم الفطر اه وعند السادة الحنفية شروط وجوب صلاة العيدين اثنا عشر شرطا . الاسلام والعقل والبلوغ والذكورة والحرية والاقامة والصحة والقسرة على المشي ووجود البصر وعدم الخس وعدم الخوف من ظالم وعدم المطر الشديد ونحوه . وعند السادة الحنفية شروط صحة أداء صلاة العيدين خمسة الأول أن تكون في المصر أو فناء المصر فلا تجب على أهل القرى . والثاني الاذن العام . والثالث السلطان أو من أمره السلطان باقامتها . والرابع أن تكون

مطلب شروط
وجوب صلاة
العيدين

بجماعة وأقل الجماعة في صلاة العيدين واحد مع الامام قال في حاشية الطحطاوى على الدر المختار والواحد هنا مع الامام جماعة اه قال في البدائع والجماعة شرط لأنها ما أدت الجماعة اه قال في منية المصلي ومن فاتته صلاة العيد مع الامام لا يقضيها وحده اه . والخامس أن تكون صلاة العيدين في الوقت قال في البدائع والوقت شرط فانها لا تؤدى الا في وقت مخصوص به جرى التوارث اه قال في الفتاوى الهندية ووقت صلاة العيدين من حين تبيض الشمس الى أن تزول اه فاذا زالت الشمس خرج وقتها . قال في الجوهرية النيرة ونحوه في أثناء الصلاة يفسدها كالجمعة اه في وعلم أن صلاة العيدين ركعتان بلا أذان ولا إقامة فيصلى الامام بالناس ركعتين فيكبر تكبيرة الاحرام ويأتى عقبها بالافتتاح فيقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك . ويجب على الامام والمأموم أن يكبر بعد دعاء الافتتاح ثلاث تكبيرات جهرا . ويستحب أن يقف بين كل تكبيرتين مقدار ثلاث تسبيحات ولا بأس أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ثم يتعوذ ويسمى سرا ثم يقرأ فاتحة الكتاب وسورة معها ثم يكبر تكبيرة يركع بها ويتم ركعتيه بسجدة واحدة ثم اذا قام يتدبى في الركعة الثانية بالقراءة أولا فيقرأ الفاتحة وسورة معها فاذا فرغ من القراءة كبر ثلاث تكبيرات يجهر بها الامام والمأموم قائما ثم يكبر تكبيرة رابعة يركع بها ويتم صلاته ويجهر الامام بالقراءة في صلاة العيدين ويرفع الامام والمأموم يديه في تكبيرة الاحرام وفي تكبيرات صلاة العيدين الزوائد ثم يخطف الامام بعد صلاة العيدين خطبتين قال في الجوهرية النيرة والخطبة ليست بواجبة لأن الصلاة لتتقدم عليها ولو كانت شرطا لتقدمت على الصلاة كالجمعة وهى سنة فان تركها كان مسيئا وان خطب قبل الصلاة أجزأه مع الاساءة ولا تعاد بعد الصلاة اه ويعلم الناس في الخطبة أحكام صدقة الفطر في عيد الفطر وأحكام الأضاحى في عيد الأضحي . ويسن الغسل في العيدين والتطيب وأن يلبس أحسن الثياب . ويستحب أن يأكل كل يوم الفطر قبل الخروج الى المصلي وأن يؤخر الأكل في عيد الأضحي حتى يفرغ من الصلاة قال في شرح اللباب ويتوجه الى المصلي وهو يكبر جهرا اه وقال في البدائع ومنها أن يغدو الى المصلي جاهرا بالتكبير في عيد الأضحي فاذا انتهى الى المصلي ترك لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يكبر في الطريق . وأما في عيد الفطر فلا يجهر بالتكبير عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف ومحمد يجهر وذكر الطحاوى أنه يجهر في العيدين جميعا واحتجوا بقوله تعالى ﴿ ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ﴾ وليس بعد إكمال العدة الا هذا التكبير اه ويقطع التكبير اذا انتهى الى المصلي وفي رواية لا يقطع التكبير الا اذا افتتح الامام الصلاة وعليها عمل الناس اليوم . قال في حاشية الشلبي ثم اذا قلنا يكبر ذاهبا هل يقطع التكبير اذا وصل الى المصلي أو يكبر الى حين يشرع الامام في صلاة العيد روايتان ثم ما أقول وقت التكبير اختلف فيه فذهب سعيد بن المسيب وابن سامة وعروة وزيد بن أسلم والشافعي الى أن أول وقته اذا غربت الشمس ليلة العيد وقال جمهور الصحابة والتابعين والأئمة الثلاثة ابتداءه عند الغدو الى الصلاة لا قبلها واختاره النووي اه وعند السادة الحنفية يجب تكبير التشريق على الأصح مرة عقب الصلوات المفروضة وقال بعضهم انه سنة . وأقول وقت تكبير التشريق من صلاة بغير يوم عرفة وهو اليوم التاسع من شهر ذى الحجة وآخر وقته عند أبي حنيفة عصر يوم النحر وهو اليوم العاشر من ذى الحجة وعند أبي يوسف ومحمد

مطلب كيفية
صلاة العيدين

مطلب شروط
وجوب تكبير
التشريق

آخر عقب صلاة العصر من آخر أيام التشريق وهو اليوم الثالث عشر من ذي الحجة فعلى قول الامام
أبي حنيفة يكبر عقب ثمان صلوات وعلى قول الصاحبين يكبر عقب ثلاث وعشرين صلاة وعليه
الاعتقاد والعمل والفتوى في عامة الأمصار وكافة الأعصار كما في الدر المختار رحمته وعند الامام أبي حنيفة
رحمه الله تعالى شروط وجوب تكبير التشريق ستة الأول الإقامة فلا يجب على مسافر والثاني أن تكون
الإقامة في المصر فلا يجب على أهل القرى والثالث الحرية فلا يجب على عبد والرابع الذكورة فلا يجب
على امرأة والخامس أن تكون الصلاة فرضا عينيا فلا يجب عقب صلاة واجبة كالوتر وصلاة العيد
ولا يجب عقب سنة كسنة الفجر ولا عقب نافلة كالضحى والسادس أن تكون الصلاة بجماعة مستحبة
وهي جماعة الرجال فلا يجب على المنفرد ولا يجب على النساء وإن صلين جماعة إلا إذا اقتدين برجل
ونوى إمامتهن اه من الجوهرة. وإذا اقتدى المسافر ونحوه بمن يجب عليه تكبير التشريق وجب عليه
تبعاً لإمامه وعند أبي يوسف ومحمد يجب تكبير التشريق على كل مكلف عقب صلاة كل فرض عيني
مطلقا سواء كان مقيما أو مسافرا أو حرا أو عبدا رجلا أو امرأة منفردا أو جماعة لأن تكبير التشريق
تبع لصلاة الفرض العيني قال في شرح التبيين وقال هو على كل من يصلي المكتوبة لأنه تبع للمكتوبة اه
وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد . قال في الهداية
يقولها مرة واحدة اه من الجوهرة قال في حاشية الطحطاوى على الدر المختار فهو غليظة بين أربع
تكبيرات ثم تمجيدته وإظهاره واجب وقيل سنة وأصله أن جبريل عليه السلام لما جاء بالفداء خاف
العجلة على إبراهيم فقال الله أكبر الله أكبر فلما رآه إبراهيم عليه الصلاة والسلام قال لا إله إلا الله والله أكبر
فلما علم اسماعيل الفداء قال الله أكبر والله الحمد اه قال في مراقى الفلاح ويزيد على هذا أن شاء فيقول
الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده
وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى أصحاب محمد وعلى أزواج محمد وسلم تسليما كثيرا كذا في مجمع
الروايات اه قال في حاشية الطحطاوى والتهنئة يوم العيد بقوله تقبل الله منا ومنكم مستحبة ورود
الأثر بها كما رواه الحافظ ابن حجر بسند حسن كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقوا يوم
العيد يقول بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنكم اه

باب صلاة الخوف

اعلم أن صلاة الخوف جائزة في السفر والحضر وإن لم يشتد الخوف قال في حاشية الطحطاوى
ثم إن الشرط حضور العدو ولو بدون خوف وهو قول العامة قال في التحفة سبب جواز صلاة
الخوف نفس قرب العدو من غير اشتراط الخوف والاشتداد اه فتجوز صلاة الخوف بحضور عدو
سواء كان مسلما باغيا أو كافرا طاغيا وسواء كان آدميا أو غير آدمي كسميع وحجة عظيمة وغرق من
سيل أو حرق من نار فتجوز صلاة الخوف بخوف الفرق من السيل وخوف الحرق من النار. وكيفيتها
إذا تنازع القوم في الصلاة خلف إمام واحد فيجعلهم طائفتين فيقيم طائفة بازاء العدو للحراسة ويصلي
الامام بالطائفة الأخرى ركعة من الصلاة الثنائية كالصبح والجمعة والمقصورة بالسفر ثم تمضي إلى جهة

العدو مشاة فاذا ركبوا أو مشوا لغير جهة الاصطفاف بمقابلة العدو بطلت صلاتهم فتجىء الطائفة الأخرى التي كانت في الحراسة فيحرمون بالصلاة خلف الامام فيصلى بهم الركعة الثانية من الثانية ويسلم الامام فتذهب الطائفة الثانية الى الحراسة مشاة فتأتى الطائفة الأولى الى مكانهم الأول ليشتموا صلاتهم فيه وان شاءوا أتموها في مكانهم لفراغ الامام من الصلاة بلا قراءة لأنهم لاحقون فهم خلف الامام حكما لا يقرعون وسلموا ومضوا للحراسة جهة العدو ثم تأتي الطائفة الأخرى وان شاءوا صلوا ما بقى عليهم في مكانهم لفراغ الامام من الصلاة ويقضون بقراءة لأنهم مسبوقون ثم يسلمون وفي الصلاة الرباعية وهي الظهر والعصر والعشاء يصلى بالطائفة الأولى ركعتين وبالثانية ركعتين قال في الفتاوى الهندية وان كان الامام والقوم مقيمين والصلاة من ذوات الأربع تقوم طائفة بازاء العدو ويفتح الصلاة بالطائفة التي معه فيصلى بهم ركعتين ويقعد قدر التشهد ثم تذهب هذه الطائفة بازاء العدو وتجيء الطائفة الأخرى التي كانت بازاء العدو والامام قاعد ينتظر مجيئهم فيصلى بهم ركعتين ثم يتشهد ويسلم ولا تسلم معه الطائفة الثانية بل يذهبون بازاء العدو ثم تجىء الطائفة الأولى فيصلون ركعتين بغير قراءة ويسلمون ويقفون بازاء العدو ثم تجىء الطائفة الثانية فيصلون ركعتين بقراءة وان كان الامام مقيما والقوم مسافرين أو مقيمين ومسافرين فالجواب فيه كالجواب فيما اذا كان الكل مقيمين وان كان الامام مسافرا والقوم مقيمين صلى بالطائفة التي معه ركعة ثم انصرفوا بازاء العدو وصلى بالطائفة الثانية ركعة وسلم ثم تجىء الطائفة الأولى فيصلون ثلاث ركعات بغير قراءة لأنهم مدركون فاذا أتمت الطائفة الأولى صلاتهم انصرفوا بازاء العدو وتجيء الطائفة الثانية الى مكان صلاتهم فيصلون ثلاث ركعات الأولى بفاتحة الكتاب وسورة لأنهم مسبوقون فيها والأخرى بفاتحة الكتاب وفي المغرب يصلى بالطائفة الأولى ركعتين وبالثانية ركعة ولو أخطأ وصلى بالأولى ركعة فانصرفوا وبالثانية ركعتين فسدت صلاتهم جميعا اه قال في الجوهرية النيرة ولو جعلهم في المغرب ثلاث طوائف فصلى بكل طائفة ركعة فصلاة الأولى فاسدة وصلاة الثانية والثالثة جائزة وتقضى الثانية ركعتين الركعة الثانية بغير قراءة لأنها فيها لاحقة والطائفة الثالثة تقضى ركعتين بقراءة اه هذا اذا تنازع القوم في الصلاة خلف إمام واحد فان لم يتنازعوا فالأفضل صلاة كل طائفة بامام فتذهب الأولى بعد تمامها ثم تجىء الأخرى فتصلى بامام آخر. بل حالة الأمن اه من مراقى الفلاح قال في شرح الباب ولا يقاتلون في حال الصلاة لعدم الضرورة اليه فان فعلوا ذلك وكان كثيرا بطلت صلاتهم لمناقاته للصلاة من غير ضرورة اليه بخلاف المشى فانه ضروري لأجل الاصطفاف. وان اشتد الخوف بحيث لا يدعهم العدو يصلون نازلين بهجودهم عليهم صلوا ركبانا وحدانا لأنه لا يصح الاقتداء باختلاف المكان يومشون بالركوع والسجود الى أى جهة شاءوا اذا لم يقدرُوا على التوجه الى القبلة اه

باب صلاة الكسوف والخسوف

اعلم أن صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر سنة. وأقلها ركعتان قال في حاشية الطحطاوى وان شاء صلى أربعا أو أكثر كل شفع بتسليمة أو كل شفعين كما في البحر عن الحنفي والأفضل أربع كذا في المحوى عن النهاية اه. فاذا انكسبت الشمس صلى الامام أو نائبه بالناس ركعتين كهيئة النافلة

بلا خطبة عند السادة الحنفية وبلا أذان وبلا إقامة . ولا يجهر بالقراءة في صلاة الكسوف ولا يكرر الركوع بل في كل ركعة ركوع واحد ولكن يطيل القراءة والركوع والسيجود والأدعية الواردة في صلاة النافلة ثم يدعو بعد صلاة الركعتين جالسا مستقبل القبلة أو قائما مستقبل الناس وهذا أحسن كما قال الحلواني ويؤمن الناس على الدعاء فإن لم يحضر الامام أو نائبه صلاها الناس فرادى في منازلهم . وصلاة خسوف القمر تكون فرادى لأن القمر خسف مرارا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينقل اليانا أنه صلى الله عليه وسلم جمع الناس لصلاة خسوف القمر . وليس للكسوف والخسوف خطبة عند السادة الحنفية قال في الجوهرية النيرة وهذا باجماع أصحابنا لأنه لم ينقل فيه أثر اه قال في حاشية الطحطاوى روى الكمال أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أناسا يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكسفان الا لموت عظيم من العظام وليس كذلك ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة ولكنهما آيتان من آيات الله ان الله اذا بدا لشي من خلقه خشع له فاذا رأيتم ذلك فصلوا كأحدث صلاة صليتموها من المكتوبة اه والمراد بالأحدث الأقرب وكانت الصبح فان الكسوف كان عند ارتفاعها قدر رجبين اه

باب صلاة النوافل

اعلم أن تحية المسجد ركعتان وهي مستحبة ولا تسقط بالجلوس عند السادة الحنفية فانهم قالوا في الحاكم اذا دخل المسجد لحكم ان شاء صلى التحية عند دخوله أو عند خروجه لحصول المقصود وأما حديث الصحيحين اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين فهو بيان للأولى لحديث ابن حبان في صحيحه يا أبا ذر إن للمسجد تحية وإن تحيته ركعتان فقم فاركعهما وينوب عنها كل صلاة صلاها عند الدخول فرضا كانت أو سنة ودخوله بنية الفرض أو الاقتداء ينوب عنها وإنما يؤمر بها اذا دخله لغير الصلاة . واذا تكرر دخوله المسجد تكفيه لكل يوم مرة واحدة ويخير بين أن يؤدّيها في أول المرات أو آخرها . وقال بعضهم من دخل المسجد ولم يتمكن من تحية المسجد إما لحدث أو شغل أو نحوه يستحب له أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر اه من حاشية ابن عابدين ويستحب صلاة ركعتين بعد الوضوء لحديث مسلم ما من أحد يتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين يقبل بقلبه ووجهه عليهما الا وجبت له الجنة . وتستحب صلاة الضحى ووقت جوازها من ارتفاع الشمس الى الزوال ووقتها المختار بعد ربع النهار قال في المنية أقلها ركعتان وأكثرها اثنا عشرة ركعة وأوسطها ثمان وهو أفضلها اه وروى البيهقي عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا ركعتي الضحى بسورتها والشمس وضحاها والضحى فأقل مراتب صلاة الضحى ركعتان وأدنى الكمال أربع ركعات وروى أبو الشيخ في الثواب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ركعتان من الضحى تعدلان عند الله بحجة وعمرة متقبلتين . وتستحب صلاة الاستخارة وهي ركعتان يقرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة سورة قل يا أيها الكافرون وفي الركعة الثانية سورة قل هو الله أحد وعن بعض السلف أنه يزيد في القراءة في الركعة الأولى بربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون . وفي الركعة الثانية (وما كان لمؤمن

ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد
 ضل ضلالا مبينا) وينبغي أن يكرها وعن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم أحدكم
 بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك
 من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا
 الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك
 لي فيه وان كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري
 وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته . ويستحب
 افتتاح هذا الدعاء وختمه بالحمدلة وبالصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم . وينبغي أن يكرر
 صلاة الاستخارة سبعا فقد روى ابن السني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أنس اذا هممت بأمر
 فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فان الخير فيه . وينبغي أن ينام على طهارة
 مستقبل القبلة بعد قراءة الدعاء المذكور فان رأى في منامه بياضا أو خضرة فذلك الأمر خير وان
 رأى سوادا أو حمرة فذلك الأمر شر ينبغي أن يجتنبه اهـ من حاشية ابن عابدين ^١ وتستحب صلاة
 التسابيح قال في حاشية أبي السعود ومنها صلاة التسابيح كما في البحر من رواية عكرمة عن ابن عباس
 قال قال عليه السلام للعباس بن عبد المطلب يا عباس يا عمه ألا أعطيك ألا أمنحك اذا أنت فعلت
 ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته أن تصلي
 أربع ركعات تقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول ركعة فقل وأنت
 قائم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشرا
 ثم ترفع رأسك فتقولها عشرا ثم تهوي ساجدا فتقولها وأنت ساجد عشرا ثم ترفع رأسك من السجود
 فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرا فذلك خمس وسبعون
 في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات ان استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فان لم تستطع
 ففي كل جمعة مرة فان لم تفعل ففي كل شهر مرة فان لم تفعل ففي كل سنة مرة فان لم تفعل ففي
 عمرك مرة رواه أبو داود وابن حبان والطبراني وقال في آخره فلو كانت ذنوبك مثل زبد البحر غفر
 الله لك . قال المنذري وقد روى هذا الحديث من طرق كثيرة عن جماعة من الصحابة وقد صححه
 جماعة اهـ . وتستحب صلاة ركعتين في البيت قبل السفر . وقال في حاشية ابن عابدين وتستحب صلاة
 ركعتي القدوم من السفر في المسجد . وتستحب صلاة الليل روى الديلمي عن جابر رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ركعتان في جوف الليل يكفيران الخطايا فأقل التهجيد ركعتان وأوسطه
 أربع وأكثره ثمان ^٢ وتستحب صلاة الحاجة وذكر في التجسس أنها أربع ركعات بعد العشاء يقرأ في الركعة
 الأولى الفاتحة مرة وآية الكرسي ثلاثا وفي الركعة الثانية الفاتحة وسورة الاخلاص مرة وفي الركعة
 الثالثة الفاتحة وسورة قل أعوذ برب الفلق وفي الركعة الرابعة الفاتحة وسورة قل أعوذ برب الناس
 وذكر في شرح المنية أنها ركعتان قال في حاشية ابن عابدين وأخرج الترمذي عن عبد الله بن أبي أوفى
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله حاجة أو الى أحد من بني آدم فليتوضأ

مطلب صلاة
التسابيح

مطلب صلاة
الحاجة

وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثني على الله تعالى وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل
لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات رحمتك
وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لي ذنبا الا غفرته ولا هما الا فرجته
ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين . وتستحب صلاة ركعتين لأجل التوبة . وصلاة
ركعتين عند نزول الغيث فهذا كله من النوافل والنفل لغة الزيادة وشرعا فعل ما ليس بفرض ولا واجب
والتطوع بمعناه وهو خير يأتي به المرء طوعا من غير ايجاب

قال في شرح من لا يسكن ولزم النفل بالشروع ولو عند الغروب والطلوع حتى لو أفسده قضاءه
اه قال القاضي أبو زيد رحمه الله النوافل شرعت لخير نقصان تمكن في الفرض لأن العبد وإن
علت رتبته لا يخلو عن تقصير . وقال قاضيخان السنة قبل المكتوبة شرعت لقطع طمع
الشیطان فانه يقول من لم يطعن في ترك ما لم يكتب عليه فكيف يطعن في ترك ما كتب عليه اه من
مراقى الفلاح .

باب صلاة السنن التابعة للصلوات المكتوبة

اعلم أن السنن التابعة للصلوات الخمس قسمان مؤكدة وغير مؤكدة فالمؤكدة اثنتا عشرة ركعة ركعتان
قبل الفجر وأربع قبل الظهر وركعتان بعده وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء روى عن عائشة
رضي الله عنها أنها قالت : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً وبعده ركعتين وبعده
المغرب اثنتين وبعده العشاء ركعتين وقبل الفجر ركعتين رواه مسلم وأبو داود وابن حنبل . وغير المؤكدة
وهي السنة المستحبة ثمان عشرة ركعة . ركعتان بعد الظهر يضمهما للمؤكدين فتصير أربعاً . وأربع ركعات
قبل العصر لما روى عن علي رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي أربع ركعات قبل
العصر . وست بعد المغرب لما روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من صلى
بعد المغرب ست ركعات كتب من الأوابين » وتلا قوله تعالى : « إنه كان للأوابين غفورا » وأربع ركعات
قبل العشاء . وركعتان بعدها يضمهما للمؤكدين فتصير أربعاً . قال في شرح التبيين وعن أبي أيوب رضي
الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بعد الزوال أربع ركعات فقلت ما هذه الصلاة التي تداوم عليها
فقال هذه ساعة تفتح أبواب السماء فيها فأحب أن يصعد لي فيها عمل صالح فقلت أفى كلهن قراءة قال نعم
فقلت أبتسليمة واحدة أم بتسليمتين فقال بتسليمة واحدة رواه الطحاوي وأبو داود والترمذي وابن
ماجه من غير فصل بين الجمعة والظهر فيكون سنة كل واحد منهما أربعاً وروى ابن ماجه بإسناده
عن ابن عباس رضي الله عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم يركع قبل الجمعة أربعاً لا يفصل بينهما
وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال « من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل
أربعاً » رواه مسلم والأربع بتسليمة واحدة عندنا حتى لو صلاها بتسليمتين لا يعتد بها عن السنة وقال
الشافعي بتسليمتين اه وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى السنة بعد صلاة الجمعة ست ركعات اه من
شرح من لا يسكن ثم عند أبي يوسف يصلي أربعاً ثم اثنتين اه من الجوهرة النيرة قال في شرح الباب
وأكد السنن سنة الفجر ثم الأربع قبل الظهر ثم الكل سواء ولا يقضى شيء منها اذا خرج الوقت

سوى سنة الفجر إذا فاتت معه وقضاه من يومه قبل الزوال اه وقال في البدائع لا خلاف بين أصحابنا في سائر السنن سوى ركعتي الفجر أنها إذا فاتت عن وقتها لا تقضى سواء فاتت وحدها أو مع الفريضة اه

باب سجود السهو

اعلم أن سجود السهو واجب عند السادة الحنفية ومحلّه بعد السلام قال في المنية: سجود السهو بسجدة واحدة يسجد بها بعد السلام وعند الشافعي وأحمد قبله وعند مالك إن كان السهو بزيادة فبعده وإن كان بنقصان فقبله وهو رواية عن أحمد والخلاف في الأفضلية حتى لو سجد قبل السلام أجزأه عندنا على ظاهر الرواية اه وروى الديلمي في مسند الفردوس عن أبي هريرة وأبن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سجدة السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام قال في الفتاوى الهندية وحكم السهو في الفرض والنفل سواء ولو سها في سجود السهو عمل بالتحرز ولو سها في صلاته مرارا يكتفيه بسجدة واحدة وكيفيته أن يكبر بعد سلامه الأول ويختر ساجدا ويسبح في سجوده ثم يفعل ثانيا كذلك ثم ينتهده ثانيا ثم يسلم اه ويجب سجود السهو إذا زاد في صلاته فعلا من جنسها ليس منها كما إذا ركع ركوعين فإنه زاد فعلا من جنس الصلاة من حيث إنه ركوع ولكنه ليس منها لكونه زائدا . ويجب سجود السهو بترك واجب من واجبات الصلاة كترك قراءة الفاتحة في الركعتين الأوليين من الفرض بخلاف ما لو تركها في الأخرين لأنها سنة فيهما على الصحيح قال في شرح التبيين ولو كررها في الأوليين يجب عليه سجود السهو لأنه أنحر واجبا وهو السورة بخلاف ما لو أعادها بعد السورة أو كررها في الأخرين . ولو قرأ الفاتحة وحدها وترك السورة يجب عليه سجود السهو اه قال في شرح القدوري وسهو الإمام يوجب على المؤتم السجود إن سجد الإمام فان لم يسجد الإمام لسهو لم يسجد المؤتم . ومن شك في صلاته أى تردّد في قدر ما صلى فلم يدر أثلاثا صلى أم أربعا وكان ذلك أول ما عرض له من الشك بعد باوضه في صلاة وهذا قول الأكثر . وقال نضر الاسلام: أول ما عرض له في هذه الصلاة استأنف الصلاة بعمل مناف وبالسلم قاعدا أولى فان كان الشك يعرض له في صلاته كثيرا بنى على غالب ظنه لأن في الاستئناف مع كثرة عروضه حرجا وهذا إذا كان له ظن يرجح أحد الطرفين فان لم يكن له ظن يرجح أحدهما بنى على اليقين أى على الأقل لأنه المتيقن اه

باب سجود التلاوة

اعلم أن سجود التلاوة واجب عند السادة الحنفية وهو سجدة واحدة بين تكبيرتين مسنونتين جهرا وبين قيامين مستحبين بلا رفع يد ولا تشهد ولا سلام . وكيفيته أن يقوم استحيابا ويكبر ندبا بلا رفع يد ويختر ساجدا ثم يرفع رأسه مكبرا استحيابا ولا تشهد عليه ولا سلام في سجود التلاوة . ويجب سجود التلاوة على من كان أهلا لوجوب الصلاة ويشترط لصحته ما يشترط للصلاة من الطهارة وستر العورة واستقبال القبلة إلا التحريم ونيسة التبيين أى تعيين أنها سجدة آية كذا وأما تعيين كونها عن التلاوة فشرط قال في حاشية أبي المود ثم الوجوب على الترائخي عند أبي يوسف وهو رواية عن الإمام وهو المختار وعند محمد على الفور اه وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «السجدة على من سمعها وعلى من تلاها» . وآيات السجدة التي في القرآن أربع عشرة آية الأولى في الأعراف عقب قول الله تعالى

مطلب مواضع
سجود التلاوة

﴿إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون﴾ والثانية في الرعد عقب قول الله تعالى ﴿ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدق والآصال﴾ والثالثة في النحل عقب قول الله تعالى ﴿ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ والرابعة في الإسراء عقب قول الله تعالى ﴿إن الذين أتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخزون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا ويخزون للأذقان ليكون يزيدهم خشوعا﴾ والخامسة في مريم عقب قول الله تعالى ﴿أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن هدينا واجتبيينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا﴾ والسادسة في الحج عقب قول الله تعالى ﴿ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجلال والشجر والداوات وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء﴾ والسابعة في الفرقان عقب قول الله تعالى ﴿وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا﴾ والثامنة في النمل عقب قول الله تعالى ﴿الآن يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم﴾ والتاسعة في الم السجدة عقب قول الله تعالى ﴿الآن يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون﴾ والعاشرية في ص عقب قول الله تعالى ﴿وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأناب فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب﴾ والحادية عشرة في حم السجدة عقب قول الله تعالى ﴿ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون﴾ والثانية عشرة في النجم عقب قول الله تعالى ﴿أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا﴾ والثالثة عشرة في سورة اذا السماء انشقت عقب قول الله تعالى ﴿فما لهم لا يؤمنون وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون﴾ والرابعة عشرة في سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق عقب قول الله تعالى ﴿كلا لا تطعه واسجد واقترب﴾ قال في حاشية أبي السعود ومن كرر آية واحدة من آيات السجدة في مجلس واحد تكفيه سجدة واحدة اه واعلم أن سجدة الشكر مستحبة به يفتي لكنها تكره بعد الصلاة لأن الجهلة يعتقدونها سنة أو واجبة وهيئة سجدة الشكر كهية سجدة التلاوة وهي لمن تجددت عنده نعمة ظاهرة أو اندفعت عنه نقمة فيستحب له أن يسجد لله تعالى شكرا مستقبلا للقبلة مكبرا ويمجد الله تعالى فيها ثم يكبر فيرفع رأسه كما في سجدة التلاوة اه من حاشية ابن عابدين

باب صلاة الاستسقاء

اعلم أن الاستسقاء لغة طلب سقي الماء من الغير وشرعا طلب المطر من الله عند حصول الجذب على وجه مخصوص قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة بجماعة وإنما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقول الله تعالى ﴿استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا﴾ وقال أبو يوسف ومحمد يصلي الامام بالناس ركعتين وهما سنة عندهما ويجهر فيهما بالقراءة ثم يخطب

بعد الصلاة قال أبو يوسف خطبة واحدة وقال محمد خطبتين . ولا خطبة عند أبي حنيفة لأنها تبع للجماعة ولا جماعة فيها عنده ويكون معظم الخطبة عند أبي يوسف ومحمد الاستغفار ويستقبل القبلة بالدعاء فعند أبي حنيفة يصلي ثم يدعو وعند أبي يوسف ومحمد يصلي ثم يخطب فإذا مضى صدر من الخطبة قلب رداءه ويدعو قائماً مستقبل القبلة ولا يقلب القوم أردبتهم ويؤمنون على دعائه . ويستحب للامام أن يأمرهم بصيام ثلاثة أيام قبل الخروج وبالتوبة ثم يخرج بهم في اليوم الرابع والأولى الخروج الامام مع الناس وان خرجوا باذنه أو بغير إذنه جاز ويخرجون ثلاثة أيام متتابعات مشاة قال الحلواني يخرج الناس الى الاستسقاء مشاة لاعلى ظهور الدواب في ثياب خلة أو غسيلة أو مرقعة متدلين خاضعين ناكسي رؤوسهم وفي كل يوم يقدمون الصدقة قبل الخروج . قال في حاشية الطحطاوى ريجدون التوبة ويستغفرون للمسلمين وهو دعاء بظهر الغيب وهو أرجى الدعاء إجابة إذا غفر لهم رحمتهم ويستسقون بالضغاء والشيوخ ويعدون الأطفال عن أمهاتهم فيكون فيتعرك سلطان الرحمة وتنطفئ نائرة الغضب ويستحب إخراج الدواب لأنه قد تكون السقيا بسببهم لما قيل إن سليمان عليه السلام خرج بالناس يستسقى فإذا هو بجمل رافعة بعض قوائمها الى السماء فقال أرجعوا فقد استجيب لكم من أجل هذه الجملة اهـ وليس في الاستسقاء دعاء مؤقت فيدعو بما شاء وان دعا بالمأثور فحسن ومنه أن يقول : اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مغيثاً مريئاً مريعاً غداً عاجلاً غير راثٍ مجللاً سحياً طيباً دائماً والغيث المغيث هو المطر الذى يغيث الخلق فيرويه ويذهبهم والحنى هو الذى لا ضرر فيه والمرى بالمحزة هو الحمود العاقبة والمسمن للحيوان والمربع بضم الميم وسكون الراء وكسر الباء الموحدة من الربيع ويروى مرثعاً بالناء المعجمة من فوق وهو ما ترتع فيه الابل والغدق بفتح الدال الكثير الماء والخير والطبق هو الذى طبق الأرض والبلا دمطره وغير راثٍ أى غير منبطع والمجلل السحاب الذى يعم الأرض والسح السائل من فوقها . قال في حاشية الطحطاوى روى عن أنس قال دخل رجل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فاستقبله ثم قال يا رسول الله هلكت المواشى والابل وانقطعت السبل فادع الله تعالى أن يغيثنا قال فرفع صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم أغثنا قال أنس فلا والله ما نرى من سحاب ولا قرعة وما بيننا وبين سلع من بيت ولادار إذ طلعت من ورائه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت فأمطرت قال أنس فوالله ما رأينا الشمس سبتاً أى جمعة ثم دخل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبله قائماً فقال يا رسول الله هلكت الأموال وانقطعت السبل فادع الله تعالى يمسكها عنا فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون الأودية ومنابت الشجر قال فأقامت وخرجنا نمشي في الشمس اهـ وسميت دار القضاء لأنها بيعت في قضاء دين عمر الذى كتبه على نفسه لبيت مال المسلمين وهو ثمانية وعشرون ألفاً اشتراها معاوية والآكام جمع أكمة وهى الرابية والتل المرتفع من الأرض والظراب جمع الطرب وهى الروابي والجبال الصغار والقرعة القطعة من السحاب وبلغ جبل بالمدينة قال العلامة الحموى ويعجبني ما قيل

خرجوا يستسقوا فقلت لهم قفوا : دعى ينوب لكم عن الأنواء
قالوا صدقت ففى دموعك منفع : لعلكنها ممزوجة بدعاء

باب الجنابة

اعلم أن الجنابة بفتح الجيم اسم لليت وبالكسر اسم للنعش الذي عليه الميت . ويسن أن يوجه المحتضر إلى القبلة على شقه الأيمن والمختار أن يوضع مستلقيا على قفاه وقدماه إلى القبلة لأنه أيسر لخروج روحه وأن يرفع رأسه قليلا ليكون وجهه إلى القبلة والمحتضر من حضرته الوفاة أو ملائكة الموت . وعلامة الاحتضار استرخاء قدميه وأعوجاج منخره وانحساف صدغيه كما في شرح القدوري . ويستحب أن يلقن المحتضر كلمة الشهادتين قال في الفتاوى الهندية وصورة التلقين أن يقال عنده في حالة التزع قبل الغرغرة جهرا وهو يسمع أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ولا يقال له قل ولا يلح عليه في قولها مخافة أن يضجر فإذا قالها مرة لا يعيدها الملقن عليه الا أن يتكلم بكلام غيرها اه . ويستحب أن يكون الملقن غير متهم بالمسرة بموته وأن يكون ممن يستقد فيه الخير . ويستحب لأقرباء المحتضر وأصدقائه الدخول عليه للقيام بحقه وسقيه الماء لأن العطش يغلب لشدة نزاع روحه . ويستحب أن يذكره فضل الله وسعة كرمه وأن يحسنوا ظنه بالله تعالى فقد روى البخاري ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي» . ويستحب الطيب عند المحتضر وقراءة سورة يس عنده والحكمة في قراءتها أن أحوال القيامة والبحث مذكورة فيها فيجتهد له بذكرها مزيد الإيمان بها . واستحسن بعض المتأخرين قراءة سورة الرعد أيضا لأنها تهوّن خروج روحه فإذا مات شدوا لحية بعصابة عريضة تعمهما من أسفلهما وتربط فوق رأسه تحسبنا له لأنه يصير كريحه المنظر إذا لم يشد الحيا وحفظا لئلا يناله من الهوام ودخول الماء فيه عند غسله ويقال عند شد لحية سلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين لمثل هذا فيعمل العاملون وعند غير مكذوب ويغمضون عينيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم «إذا حضرتم موتاكم فأغضوا البصر فان البصر يتبع الروح وقولوا خيرا فان الملائكة تؤمن على ما يقول أهل الميت» . ويستحب أن يتولى شد لحية وإغماض عينيه أرفق أهل به وأن يقول عند إغماضه باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم يسر عليه أمره وسهل عليه ما بعده وأسعده بلقائك واجعل ما خرج إليه خيرا مما خرج عنه كما في التبيين والحيان هما منبت اللحية أو العظم الذي عليه الأسنان والاعراض هو إطباق الجفن الأعلى على الأسفل كما في حاشية الطحطاوي . ويستحب أن يلين مفاصله فيرد ذراعيه إلى عضديه ثم يماهما ويرد أصابع يديه إلى كفيه ثم يمدحها ويرد ساقه إلى تخديه . ويستحب أن يترع عند ثيابه التي مات فيها وأن يغطي جميع بدنه بثوب وأن يضعه على شيء مرتفع كالوح أو سرير لئلا تصيبه نداوة الأرض فيتغير ريحه . ويستحب أن يجعل على بطنه حديدة أو مرآة لئلا ينتفخ وأن يضع يديه بجنبه إشارة لتسليمه الأمر لربه ولا يضعهما على صدره لأنه صنيع أهل الكتاب وقد أمرنا بحالقتهم ولا بأس بجلوس الحائض والجنب عند الميت . ويستحب أن يسارع إلى قبضاء ديونيه أو إبراءه منها لأن نفس الميت مهلكة بدينه حتى يمضي عنه وأن يسرع في جهازه فان مات بخاة ترك حتى يتيقن موته اه من الجوهر النيرة

باب غسل الميت

اعلم أن غسل الميت فرض كفاية على الأحياء إذا قام به البعض سقط عن الباقي . والأصل فيه

تغسيل الملائكة لأدم عليه السلام وقالوا لولده هذه سنة موتكم قال في حاشية الطحطاوى فهو شريعة قديمة والواجب نفس الغسل وإن لم يكن الغاسل مكلفاً ولهذا لم يعد أولاد أبينا آدم غسله اه قال في منية المصلى ثم غسل الميت وتكفينه والصلاة عليه ودفنه فرض كفاية اه قال في الجوهرة النيرة ثم الموتى على مراتب منهم من يصلى عليه ولا يغسل وهو الشهيد ومنهم من يغسل ويصلى عليه وهو المسلم غير الشهيد ومنهم من يغسل ولا يصلى عليه وهو الباغي وقاطع الطريق والكافر الذى له ولي مسلم ومنهم من لا يغسل ولا يصلى عليه وهو الكافر الذى ليس له ولي من المسلمين اه قال في الفتاوى الهندية . ويستحب أن يستتر الموضع الذى يغسل فيه الميت فلا يراه الا غاسله ومن يعينه وتستر عورته بخرقه من السرة الى الركبة اه . ويستحب أن يكون بقرب الغاسل بحجرة فيها بخور لئلا يظهر من الميت رائحة كريهة فتضعف نفس الغاسل أو من يعينه اه من الجوهرة النيرة ويوضأ كل ميت يغسل الا الصبي الذى لا يعقل الصلاة قال في منية المصلى ويلف الغاسل على يده خرقه لاستنجائه وقال أبو يوسف لا يستنجى أصلاً ثم يوضأ فيبدأ بغسل وجهه ولا يفيض ولا يستنشق عندنا خلافاً للشافعى لكن يمسح أسنانه ولسانه وشفتيه ومنخره بخرقه يلفها على أصبعه ويمسح رأسه في ظاهر الرواية وهو الصحيح ولا يؤخر غسل رجله هذا في حق البالغ والصبي الذى يعقل الصلاة أما الذى لا يعقلها فلا يوضأ على ما قالوا اه ولا يحتاج في غسل الميت الى التنية والواجب هو الغسل مرة واحدة والتكرار سنة حتى لو اكتفى بغسلة واحدة أو غسمة واحدة في ماء جار جاز اه من الفتاوى الهندية . ويسن التثليث في غسل الميت فيبدأ بغسل وجهه ويصب عليه ماء مغلى بسدر وهو ورق النبق أو بأشنان ثم يضيغ الغاسل الميت على جنبه الأيسر ليبدأ بغسل جنبه الأيمن فيغسله حتى يعم الماء جنبه الأيسر فهذه غسلة أولى ثم يضيغه على جنبه الأيمن فيغسل من جنبه الأيسر حتى يعم جنبه الأيمن فهذه غسلة ثانية . ثم يقعد الغاسل ويسنده الى صدره أو يديه أو ركبته ويمسح بطنه مسحاً رقيقاً وما خرج منه يغسله لازالة النجاسة عنه ولا يعيد غسله ولا وضوءه لأنه ليس بناقض في حقه وقد حصل المأمور به كما في شرح اللباب . ثم يضيغه على شقه الأيسر ويغسله فهذه غسلة ثالثة . ويصب الماء عليه عند كل إجماع ثلاث مرات كما في التنوير . وغسل المرأة كغسل الرجل . ويغسل الرجل الرجل ويغسل النساء النساء ولا يغسل أحدهما الآخر . فإن كان الميت صغيراً لا يشتهى جاز أن يغسله النساء وكذا إذا كانت صغيرة لا تشتهى جاز أن يغسلها الرجال قال في الفتاوى الهندية والمجبوب والخصي في ذلك كالفتل اه ولا يجوز الغرق عن الغسل . والأولى في الغاسل أن يكون أقرب الناس الى الميت فأن لم يوجد فاهل الأمانة والورع ولا يمسح شعر الميت ولا لحيته ولا يقص ظفره ولا شعره ولا شاربه ولا يتنف إبطه ولا يحاق عاتقه لأن ذلك للزينة والميت متقل الى البلاء كما في شرح اللباب قال في الفتاوى الهندية ولو كان الميت متفسخاً يتعذر مسحه كفى صب الماء عليه اه قال في الجوهرة النيرة ولو ماتت زوجته لم يغسلها لأن علقه النكاح انقطعت لأن له أن يتزوج أختها وأربما سواها اه قال في الفتاوى الهندية ويجوز للمرأة أن تغسل زوجها إذا لم يحدث بعد موته ما يوجب البينونة من تقبيل ابن زوجها أو أبيه وإن حدث ذلك بعد موته لم يجزها غسله وأما هو فلا يغسلها عندنا كذا في السراج الوهاج وإذا كان للمرأة محرم يمسحها باليد وأما الأجنبي فيخرقه على يده ويغض بصره عن

مطلب ما يجب
في السفينة

ذراعيها وكذا الرجل في امرأته الا في غرض البصر ولا فرق بين الشابة والعجوز اه قال في الجوهرة
النيرة واذا مات الخنثى يتم وقيل يغسل في ثيابه وقال شمس الأئمة يغسل في كواره اه في الفتاوى
الهندية ولو مات الرجل في السفينة يغسل ويكفن ويصلى عليه ويثقل ويرى في البحر كذا في معراج
الدراية . ومن استهل بعد الولادة سمي وغسل وصلى عليه وان لم يستهل أدرج في خرقة ولم يصل عليه
ويغسل في غير الظاهر من الرواية وهو المختار كذا في الهداية . والاستهلال ما يعرف به حياة الولد من
صوت أو حركة . والسقط الذي لم تتم أعضاؤه لا يصل عليه باتفاق الروايات والمختار أن يغسل ويدفن
ملفوا في خرقة كذا في فتاوى قاضيخان قال في حاشية الطحطاوى على الدر المختار ولا يجب غسل
كافر أصلا وإنما يباح غسل كافر غير حرب له ولي مسلم اه ولو وجد أكثر البدن أو نصفه مع الرأس
يغسل ويكفن ويصل عليه واذا صلى على الأكثر لم يصل على الباقي اذا وجد وان وجد نصفه من غير
الرأس أو وجد نصفه مشقوقا طولا فانه لا يغسل ولا يصل عليه ويلف في خرقة ويدفن فيها اه . ومن
لا يدري أنه مسلم أو كافر فان كان عليه سيما المسلمين أو في بقاع دار الاسلام يغسل والا فلا . والغسل
بالماء الحار أفضل عندنا . ويستحب أن يكون الغاسل ثقة ليستوفي الغسل ويكتم ما يرى من قبيح
ويظهر ما يرى من جميل فان رأى ما يهيج من تهال وجهه وطيب رائحة استحب له أن يتحدث به الناس
وان رأى ما يكره من اسوداد وجهه وثقل رائحة ونحو ذلك لم يجز له أن يتحدث به أحدا لقوله عليه الصلاة
والسلام اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم اه من الجوهرة النيرة

باب تكفين الميت

اعلم أن تكفين الميت فرض كفاية قال في الجوهرة النيرة ثم التكفين على ثلاثة أقسام كفن السنة
وكفن الكفاية وكفن الضرورة اه . فكفن السنة للرجل ثلاثة أثواب قميص وإزار ولقافة وكفن
الكفاية في حق إزار ولقافة . وكفن الضرورة ثوب واحد يستر البدن والمراهق كالبالغ والعبد كالحُر
ويكفن غير المراهق في إزار ولقافة وان كفن في ثوب واحد أجزأه وقال قاضيخان الأحسن أن يكفن
فيا يكفن فيه البالغ وان كفن في ثوب واحد جاز والسقط والمولود ميتا يلف في خرقة اه . وكفن السنة
للرأة خمسة درع ونحوه وإزار ولقافة وخرقة تربط على ثدييها . وكفن الكفاية ثلاثة إزار ونحوه ولقافة
وكفن الضرورة ثوب واحد يستر البدن كله والأمة كالحرّة والمراهقة كالبالغة . وكفن الخنثى المشكل كالأنثى
اه . واعلم أن القميص للميت من أصل العنق الى القدمين بلا حبيب ولا كمين والإزار للميت من القرن الى
القدم واللحافة كذلك . وليس في كفن الرجل عمامة واستحسنها المتأخرون لمن كان عالما ويجعل ذنبها على
وجهه بخلاف حال الحياة فان في الحياة يجعل ذنبها على قفاه بمعنى الزينة وبالموت انقطع عن الزينة كذا
في النهاية فيم قال في منية المصلي وصفة التكفين أن تبسط لقافة على بساط أو حصير أو نحوه ثم يذّر عليها
الطيب ثم يبسط الإزار عليها ويذّر عليه الطيب ثم القميص كذلك ثم يوضع الميت بالثوب الذي تُشَف
فيه فيقمص ويحنط ثم يعطف الإزار من جهة اليسار ثم من اليمين ثم اللقافة كذلك ويربط ان خيف
انتشاره . والمرأة تقمص ثم يجعل شعرها ضفيريّين على صدرها فوق القميص ثم يوضع النحر على رأسها
كالمنفعة . دشورا فوق ذلك تحت الإزار ثم يعطف الإزار واللحافة كما مر ثم تربط الخرقه فوق الأكفان

مطلب كيفية
التكفين

وقيل بين الازار والافافة، وعرض الخرقه من أصل الثديين الى السرة وقيل الى الركبة وهو أستر وتجر
 الأكفان قبل أن يدرج الميت فيها وترا مرة أو ثلاثا أو خمسا اه قال في الجوهرة النيرة والكفن
 والحنوط من رأس المال ويقدم على الدين ثم الدين بعده ثم الوصية بعد الدين ثم الميراث بعد الكل
 ومن لم يكن له مال فكفنته على من تجب عليه نفقته في حياته فان لم يكن له من تجب عليه نفقته
 أو كان الا أنه معسر فكفنته من بيت المال فان لم يكن هناك بيت مال يفرض على الناس أن
 يكفنوه فان لم يقدر واسألوا غيرهم فرقا بين الحي والميت فان الحي اذا لم يجد ثوبا يصلى فيه ليس
 على الناس أن يسألوا له والفرق أن الحي يقدر على السؤال بنفسه والميت لا يقدر . وان ماتت المرأة
 ولا مال لها فعند أبي يوسف يجب كفنها على زوجها كما تجب كموتها في حياتها عليه . وعند محمد
 لا يجب عليه لأن الزوجية قد انقطعت بالموت . وأما اذا كان لها مال فان كفنها في المال بالإجماع
 ولا يجب على الزوج ، وأحب الأكفان وأفضاها البيض لقوله عليه السلام أحب الثياب الى الله
 البيض فلباسها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم وسواء كان جديدا أو غسिला روى أن أبا بكر رضى الله عنه
 قال اغسلوا ثوبي هذين وكفنوني فيهما نقيلا له ألا تكفنتك من الجسد . قال أن الحي أحوج الى
 الحديد من الميت انما هو يوضع للبلاء والمهل والصدید والتراب وفي رواية أدفوني في ثوبي هذين
 فانما هما للمهل والتراب اه والمهل بضم الميم القيق والصدید قال في الفتاوى الهندية ولو مات الزوج
 ولم يترك مالا وله امرأة موسرة فليس عليها كفنته بالإجماع كذا في المحيط اه ويشوز تكفين الرجل
 في كل ما يجوز له لبسه لو كان حيا وكذلك المرأة . وينبغي أن يكون الكفن للرجل في التفاسه مثل
 ملبوسه في الجمعة والعيدين وللأمة مثل ما تلبس في زيارة أهلها وان لم يوجد للرجال الا الحرير يجوز
 الكفن به لكن لا يزداد على ثوب واحد للضرورة اه من المنية

(تنبيه) قال في حاشية الطحطاوى على الترمذ المختار واختلف في الزوج هل يجب كفن
 زوجته عليه أولا يجب والفتوى على وجوب كفنها عليه غنية كانت أو فقيرة غنيا كان أو فقيرا وصحة
 الولوالجى في فتاويه اه . وايس في غسل الميت استعمال القطن وقيل يحشى فيه ومسامحه به ويوضع
 على وجهه وتحشى مخارقه كأنفه وفيه وجوزة بعضهم في دبره واستقمحه مشايخنا ثم بعد تمام غسل
 الميت ينشفه في ثوب ويضمه في أكفانه ثلاثا قبل أكفانه اه من الجوهرة النيرة

باب الصلاة على الميت

اعلم أن الصلاة على الميت فرض كفاية اذا قام به البعض واحدا كان أو جماعة ذكرنا أو أنثى سقط
 عن الباقيين واذا ترك الكل أمموا . ووقت الصلاة على الميت وقت حضوره قال في حاشية الطحطاوى
 ويستترط فيه أن لا يكون قاتلا أحد أبويه ولا قاطع طريق اه قال في منية المصلى ولا يصلى على باغ
 ولا على قاطع طريق اذا قتلا حال الحرب وينسأ ان قتلا بعد الحرب ويصلى عليها . وحكم
 المقتولين بالعصية والمكابر في المصير بالليل حكم قاطع الطريق اه وعند السادة الحنفية أركان
 صلاة الجنائز اثنان الأول القيام فلا تصح قاعدا بلا عذر والثاني أربع تكبيرات لكن التكبير الأولى
 شرط باعتبار الشروع بها ركن باعتبار قيادتها مقام ركعة كباقي التكبيرات اه من مراقى الفلاح .

مطلب شروط
صحة صلاة الجنازة

في شروط صحة صلاة الجنازة أحد عشر الأول إسلام الميت بنفسه أو بإسلام أحد أبويه أو بالتبعية لدار الإسلام. والثاني طهارة بدن الميت ما لم يهل عليه التراب قال في حاشية الطحطاوى فإذا أهيل عليه التراب يصلى على قبره بلا غسل ولو دفن ولم يهل عليه التراب يخرج ويغسل ويصلى عليه اهـ .
والثالث طهارة كفن الميت ابتداءً فإن تجس الكفن بنجاسة من الميت فلا يضر ذلك دفعاً للمرجح .
والرابع طهارة مكان الميت ما لم يهل عليه التراب . والخامس ستر عورة الميت . قال في القنية الطهارة من النجاسة في الثوب والبدن والمكان وستر العورة شرط في حق المصلى والميت اهـ . والسادس حضور الميت كله أو أكثره كالنصف من الرأس فلا تصح الصلاة عليه غائباً . والسابع وضع الميت على الأرض أو على الأيدي قريباً من الأرض فلا تصح الصلاة عليه وهو محمول على أعناق الرجال أو على دابة إلا اعتذر كأن كان بالأرض وحل لا يتأتى وضع الميت عليها . والثامن وضع الميت أمام المصلى فلو كان خلفه لا تصح الصلاة عليه . والتاسع بلوغ الإمام . قال في حاشية الطحطاوى وذلك لأن صلاة الجنازة لا يتنفل بها والصبي لا يقع فعله فرضاً فلا تصح صلاة من اقتدى به لعدم صحة صلاة المفترض بالمتنفل ولا صلاته لعدم وقوعها فرضاً اهـ . والعاشر النية فلا تصح الصلاة على الميت بغير النية . والحادي عشر أن يكون المصلى مستقبلاً للقبلة . قال في الفتاوى الهندية وكل ما يعتبر شرطاً لصحة سائر الصلوات من الطهارة واستقبال القبلة وستر العورة والنية يعتبر شرطاً لصحة صلاة الجنازة اهـ في وعند السادة الحنفية لصلاة الجنازة واجب واحد وهو السلام مرتين بعد التكبيرة الرابعة ولها سنن أربع الأولى قيام الإمام والمنفرد بجذاء صدر الميت سواء كان الميت ذكراً أو أنثى والثانية دعاء الافتتاح بعد التكبيرة الأولى فيقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وحل شأوك ولا إله غيرك . والثالثة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التكبيرة الثانية والرابعة الدعاء لنفسه وللميت وللمسلمين ولا يتعين شيء في الدعاء سوى أنه بأمور الآخرة وإن دعا بالمنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو أولى وأحسن لرجاء قبوله ومنه ما ورد في حديث عوف بن مالك رضى الله عنه أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة قال فحفظت من دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد وثقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر وعذاب النار قال عوف حتى تمت أن أكون ذلك الميت رواه مسلم والترمذى والنسائى . ومن المأثور ما في حديث أبي إبراهيم الأشعلى عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جنازة قال اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنثانا رواه الترمذى والنسائى ورواه أبو سامة عن أبي هريرة وزاد فيه اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان وفي رواية أخرى ومن توفيته منا فتوفه على الإسلام اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده . قال في السراج ومن لا يحسن الدعاء يقول اللهم اغفر لنا وله وللمؤمنين والمؤمنات أو يقول ما تيسر عليه . وإن كان الميت مؤثماً أذنت الضمير اهـ من حاشية الطحطاوى وقال في منية المصلى وصفة الدعاء بعد الثالثة أن يقول اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وأنثانا اللهم من أحبيته منا فأحبه على

مطلب الواجب
في صلاة الجنازة

الاسلام ومن توفيته منا فتوفه على الايمان ونخص هذا الميت بالروح والراحة والمغفرة والرضوان
 اللهم ان كان محسنا فزد في إحسانه وان كان مسيئا فتجاوز عنه ولقه الأمن والبشرى والكرامة والرفق
 برحمتك يا أرحم الراحمين اه . وهذا اذا كان الميت بالنا عاقلا أما اذا كان صغيرا أو مجنونا فليقتل
 اللهم اجعله لنا فرطا واجعله لنا ذخرا وأجرا واجعله لنا شافعا مشفعا اه من الجوهرة النيرة قال في حاشية
 الطحطاوى وفي بعض الكتب يقول اللهم اجعله لوالديه فرطا وسلفا وذخرا وعظما واعتبارا وشفيعا
 وأجرا وتقل به موازينهما وأفرغ الصبر على قلوبهما ولا تفتنهما بعده واغفر لنا وله اه وقال في المنية
 ويدعو لوالدى الطفل يقول اللهم تقل به موازينهما وأعظم به أجورهما اللهم اجعله في كفالة إبراهيم
 وألحقه بصالح المؤمنين اه قال في حاشية الطحطاوى وبعد التكبيرة الرابعة يسلم بلا دعاء تسليميتين
 وهذا ظاهر المذهب وقيل يقول ((ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت
 الوهاب)) أو ((سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين)) أو اللهم
 لا تحرمنا أجره ولا تفتننا بعده واغفر لنا وله اه وقيل يقول ((ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار)) ولا ترفع الأيدي في صلاة الجنائز الا في التكبيرة الأولى في ظاهر الرواية وكثير
 من مشايخ بلخ اختاروا الرفع عند كل تكبيرة وهو قول الأئمة الثلاثة اه من المنية ((ويقدم في الصلاة
 على الميت السلطان وهو الخليفة الأعظم لأن في التقدم عليه إهانة له وتعظيمه واجب ثم نائب السلطان
 وهو أمير مصر ككاتب مصر والشام ثم القاضي لولايته ثم صاحب الشرط بسكون الرء وتخريكتها
 وهو خيار الجند والمراد أمير البلد المولى من نائب السلطان ثم خليفة الوالى ثم خليفة القاضي ثم إمام
 الحى ثم الولى الذكر المكلف . ويقدم الأقرب فالأقرب كترتيبهم في النكاح ولكن يقدم الأب على
 الابن اتفاقا إلا أن يكون الابن عالما والأب جاهلا . وللولى الاذن لغيره فيها لأنها حقه وتقديم الولاة
 واجب وتقديم إمام الحى مندوب فقط بشرط أن يكون أفضل من الولى والا فالولى أولى اه
 من حاشية الطحطاوى فان لم يكن لليت ولى فالزوج أولى ثم الجيران أولى من غيرهم قال في المنية
 ويستحب أن يصفوا ثلاثة صفوف حتى لو كانوا سبعة أشخاص يتقدم أحدهم للإمامة ويقف وراءه
 ثلاثة ووراءهم اثنان ثم واحد في آخرهم وأفضل صفوف الجنائز آخرها بخلاف سائر الصلوات اه
 قال في الفتاوى الهندية وصلاة الجنائز في المسجد الذى تقام فيه الجماعة ميكروهة سواء كان الميت
 والقوم في المسجد أو كان الميت خارج المسجد والقوم في المسجد اه ونقل في الدراية عن أبي يوسف
 أن صلاة الجنائز لا تنكره في المسجد اذا لم يخف خروج شئ يلوث المسجد وينبغى تقييد الكراهة بظن
 التلوث اه وقيد الوانى الكراهة بما اذا كانت الصلاة على الجنائز في المسجد غير معتادة فان اعتاد أهل
 بلدة الصلاة على الميت في المسجد فلا كراهة اه ولا يقوم من في المصلى اذا رأى الجنائز قبل وضعها
 بل يقول هذا ما وعد الله ورسوله وصدق الله ورسوله اللهم زدنا إيمانا وتسليما قال في المنية والسنة
 في حمل الجنائز عندنا أن يحملها أربعة نفر من جوانبها الأربعة وينبغى أن يسبدا بمقدمها فيضعه على
 يمينه ثم مؤخرها كذلك ثم مقدمها على يساره ثم مؤخرها كذلك وحمل الصبي على الأيدى أولى من حملة
 على الدابة اه وحمل الجنائز عبادة فينبغى لكل أحد أن يبادر اليها فقد حمل سيد المرسلين صلى الله
 عليه وسلم جنازة سعد بن معاذ كما في شرح الزرقانى على المواهب . ويستحب المشى خلف الجنائز

مطلب في الأولى
 بالصلاة على الميت

ولو مثلى أمامها جاز . ويستحب أن يكثّر من التسبيح والتلهيل وأن يقول سبحان من قهر عباده بالموت وتفرد بالبقاء سبحانه الخى الذى لا يموت . ويكره رفع الصوت فيها بالذكر وقراءة القرآن فليذكر وليقرأ فى نفسه . ويحرم النوح وشق الجيوب ونحش الحدود ولطمها لقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من شق الجيوب ونحش الحدود ودعا بدعوى الجاهلية ولا بأس بالبكاء برسالة الترمذ قال فى المنية ولا يقوم أحد للجنازة اذا مرت به الا اذا أراد أن يتبعها اه قال فى الفتاوى الهندية ويسرع بالميت وقت المشى بلا خيب واذا نزلوا به للصلاة يوضع عرضا للقبلة . وصلاة الجنازة أربع تكبيرات فلو ترك واحدة منها لم تجز صلاته اه روى ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة صلت على آدم فكبرت عليه أربعاً وفى الخصائص أن النبي صلى الله عليه وسلم لما غسل وكفن ووضع على السرير دخل أبو بكر وعمر ومعهما نفر من المهاجرين والأنصار بقدر ما يسمع البهت فقالوا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وسلم المهاجرون والأنصار مثلهما ثم صفوا صفوفاً لا يؤمهم أحد وأبو بكر وعمر فى الصف الأول فقالا حيال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إنا نشهد أنه بلغ ما أنزل الله ونصح لأمره وجاهد فى سبيل الله حتى أعز الله دينه وتمت كلمته وآمن به وحده لا شريك له فاجعلنا إلهنا ممن يتبع القول الذى أنزل معه واجمع بيننا وبينه حتى تعترف بنا وتعترفنا به فانه كان بالمؤمنين رءوفاً رحيماً لا يبتنى بالآيمان بدلاً ولا يشتري به ثمناً ويؤمن الناس على دعائهما ويخرجون ويدخل آخرون حتى صلى الرجال ثم النساء ثم الصبيان اه قال الطحاوى فى حاشيته على الدر المختار وفى المشكلات أول من صلى عليه صلاة الجنازة هابيل حين قتله أخوه قابيل على تزويج إقليما وكانت أخت قابيل فأدخله فى كتيب رمل من مخافة آدم ثم أخبر جبريل آدم عليه السلام فأخرجه وجمع أولاده للصلاة عليه فدخل إبليس تحت التابوت وتنى أن يركع آدم أو يسجد أو يومئ برأسه فنزل جبريل وأمر آدم بالصلاة قائماً اه . واختلف العلماء فى وقت مولد قابيل وهابيل فقال بعضهم غشى آدم حواء بعد مهبطهما الى الأرض بمائة سنة فولدت له قابيل وتوأمته إقليما فى بطن ثم هابيل وتوأمته لبودا فى بطن واحد وكان بينهما سنتان فى قول الكلبى وفى تفسير البيضاوى قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة فى موضع المسجد الأعظم اه قال فى تفسير الكشاف أوحى الله الى آدم أن يزوجه كل واحد منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل أجمل واسمها إقليما فحسد عليها أخاه وسخط فقال لها آدم قربا قربانا فمن أيكما تقبل زوجهما فقبل قربان هابيل بأن نزلت نار فأكثته فزاد قابيل حسداً وسخطاً وتوعده بالقتل فطوأت له نفسه قتل أخيه فقتله . روى أنه أول قتيل على وجه الأرض من بنى آدم وروى أن آدم مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك ويروى أنه لما قتله اسودت جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه وكلا فقال بل قتلتك ولذلك اسودت جسديك ولما قتله تركه بالعراء لا يدري ما يصنع به فخاف عليه السباع فحمله فى جراب على ظهره سنة حتى أرواح وعكفت عليه السباع فبعث الله غرايين فاقتتلا فقتل أحدهما الآخر فحفر له بمقاره ورجليه ثم ألقاه فى الحفرة قال يا ويلتا أعجزت أن أكون مثل هذا القراب فأوارى سوءة أنى فأصبح من النادمين على حمله اه وفى حاشية الجمل فحمله قابيل على ظهره فى جراب أربعين يوماً وقال ابن عباس رضى الله عنهما سنة حتى أرواح وأتت نال المطالب بن عبد الله لما قتل ابن آدم أخاه

رجفت الأرض بمن عليها سبعة أيام وشربت الأرض دم المقتول كما تشرب الماء فناداه الله تعالى يا قابيل أين أخوك هاويل فقال ما أدري ما كنت عليه رقيقا فقال الله تعالى ان دم أخيك لينادييني من الأرض فلم تقتل أخاك فقال فأين دمه ان كنت قتلتك فخرم الله على الأرض من يومئذ أن تشرب دما بعده أبدا اه وذكر أهل العلم بالأخبار والسير أن حواء كانت تلد لأدم في كل بطن غلاما وجارية الا شيئا فانها وضعت مفردا عوضا عن هاويل واسمه هبة الله لأن جبريل عليه السلام قال لحواء لما ولدته هذا هبة الله لك بدلا عن هاويل وكان آدم يوم ولد شيث ابن مائة وثلاثين سنة وبعثه أولاد آدم تسعة وثلاثون في عشرين بطنا عشرون من الذكور وتسعة عشر من الاناث أولهم قابيل وتوأمته إقليا وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث ثم بارك الله في نسل آدم قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يمت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا اه من حاشية الجمل على الجلالين

مطلب جملة
أولاد آدم لصلبه

باب دفن الميت

اعلم أن دفن الميت فرض كفاية وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة طول القبر على قدر طول الانسان وعرضه قدر نصف قامته والأفضل للحد ان كانت الأرض صلبة وهو أن يحفر في جانب القبر حفرة يوضع فيها الميت وينصب عليه اللبن وهو الطوب التيء أو غيره وان كانت الأرض رخوة فالشق أفضل وهو أن يحفر حفرة في وسط القبر كأنه رويني جانبها ويسقف عليها باللبن أو غيره ولا بأس أن يدخله في قبره شفع أو وتر لأن النبي صلى الله عليه وسلم أدخله في قبره على والعباس والفضل ابن العباس وصهيب ويوجه الميت في القبر الى القبلة على شقه الأيمن ويسند من ورائه تراب أو نحوه لثلاثين قلب ويقول من يضعه في حمله باسم الله وعلى ملأه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحمل العقدة عن الكفن وتستحب تغطية قبر المرأة بثوب حال وضعها في القبر حتى يسوى اللبن أو نحوه على الحد ثم يمال التراب على القبر ولا بأس بأن يهيلوا بأيديهم وبالمساحي وبكل ما أمكن ويستحب لمن شهد دفن الميت أن يحثو في قبره ثلاث حثيات من التراب بيديه من قبل رأس الميت وأن يقول في الحثية الأولى منها خلقناكم وفي الثانية وفيها نعبدكم وفي الثالثة ومنها نخرجكم تارة أخرى وقيل يقول في الأولى اللهم جاف الأرض عن جنبيه وفي الثانية اللهم افتح أبواب السماء لروحه وفي الثالثة اللهم زد وجهه من الحور العين وان كان الميت امرأة قال في الثالثة اللهم أدخلها الجنة برحمتك اه من الجوهرة وفي كتاب التورين من أخذ من تراب القبر بيده وقرأ عليه سورة الفدر سبعا وتركه في القبر لم يعذب صاحب القبر اه من حاشية الطحطاوى وفي سنن أبي داود كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال استغفروا لأخيكم وأسألوا الله له التثبيت فإنه الآن يسئل قال في حاشية الطحطاوى والأشهر أن السؤال حين يدفن وقيل في بيته تنطبق عليه الأرض كالقبر وفي البرازية السؤال فما يستقر فيه الميت حتى لو أكله سبع فالسؤال في بطنه فان جعل في تابوت أياما لنقله الى مكان آخر لا يسئل مالم يدفن ومن لا يسئل ينبغي أن لا يلقن والأصح أن الأتباء عليهم الصلاة والسلام لا يسئلون وكذا أطفال المؤمنين اه وقال في الجوهرة النيرة فان قيل هل يسئل الطفل الرضيع فالجواب أن كل ذى روح من بنى آدم فإنه يسئل في القبر باجماع أهل السنة لكن يلقنه الملك فيقول له من ربك ثم

يقول

يقول له قل الله ربي ثم يقول له فادعيتك ثم يقول له قل دعي الإسلام ثم يقول له من نيك ثم يقول له قل نبي محمد صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لا يلقنه الملك بل يلقنه الله حتى يجيب كما أحرم عيسى عليه السلام في المهد اهـ . وأما تلقين الميت في القبر فمشروع عند أهل السنة لأن الله تعالى ينجيه في القبر وصورته أن يقال يا فلان بن فلان أو يا عبد الله بن عبد الله أذكر دينك الذي كنت عليه وقد رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً قال في مراقي الفلاح وعن سعيد بن منصور وسهرة بن جندب وحكيم بن عمير قالوا إذا سقى على الميت قبره وانصرف الناس كانوا يستحبون أن يقال للميت عند قبره يا فلان قل لا اله الا الله ثلاث مرات يا فلان قل ربي الله ودعي الاسلام ونبي محمد صلى الله عليه وسلم اهـ قال في حاشية ابن عابدين وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه أصر بالتلقين بعد الدفن فيقول يا فلان بن فلان أذكر دينك الذي كنت عليه من شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وأن الجنة حق والنار حق وأن البعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأنت رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلةً وبالمؤمنين إخواناً اهـ ولا يجوز دفن اثنين أو أكثر في قبر واحد الا عند الضرورة وحينئذ يجعل بينهما حاجز من التراب . ويسمى القبر ولا يسطح عندنا خلافًا للشافعي وفي المحيط يسمى القبر قدر أربع أصابع أو شبر . والأفضل الدفن في المغبرة التي فيها تمير الصالحين ولو بلى الميت وصار تراباً جاز دفن غيره في قبره ويكره تدفيل الميت من بلد إلى بلد قبل الدفن وأما بعد الدفن فلا يجوز اخراجه بوجه الا أن تكون الأرض حقاً للغير وإن وقع في القبر متاع فعلوه بذلك بعد ما أهالوا عليه التراب ينشئ القبر ولو كان المال درهماً كما في الفتاوى الهندية . وتعزية أهل الميت وترغيبهم في الصبر سنة لقوله صلى الله عليه وسلم من عزى مصاباً فله مثل أجره ووقتها من حين موته إلى ثلاثة أيام وتركه بعدها الا أن يكون المعزى أو المعزى غائباً فلا بأس بها . ويده يجب أن يقول في التعزية غفر الله تعالى لميتك وتجاوز عنه وتغمده برحمته ورزقك الصبر على مصيبتك وأجرك على موته كما في المفردات وأحسن ذلك تعزية رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى اهـ من الفتاوى الهندية وقال في منية المصطفى . وجب التعزية بأن يقول أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك وغفر لميتك إن كان الميت مكلفاً والا فلا يقول وغفر لميتك اهـ . ويذكر في تعزية المسلم بالكافر أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك وفي تعزية الكافر بالمسلم أحسن الله عزاءك وغفر لميتك ولا يقال أعظم الله أجرك وفي تعزية الكافر بالكافر أخلف الله عليك ولا تقص على ذلك كما في المراجع الوهاب . ويده يجب لغيران أهل الميت والأقرباء تهنئة طاماً لأهل الميت يشبههم يومهم وإيمانهم وإن أخذ ورثة الميت طعاماً للفقراء كان حسناً إذا كانوا بالفن وإن كان في الورثة مدبر لم يقتل ذلك من التركة كما في البحر

باب الثالث في تحديد

اعلم أن الشهيد شرعا لكل بالغ عاقل مسلم طاهر قبل الممات ومعهك. أنه لا يغسل ويصلى عليه بلا غسل ويدفن بدمه وثيابه. وينزع عن الشهيد الثور والحلف والشوب المستوفى لدينا والسلاح لأنه إنسان أبس هذه الأشياء لدفع رأس العذوق. استغنى عن ذلك وزيايون وينصبون في ثيابه إماما لكنهم السمة

وعند أبي حنيفة يغسل الصبي والمجنون اذا استشهد وعند أبي يوسف ومحمد لا يغسل الصبي والمجنون لأن البالغ الشهيد لا يغسل لابقاء أثر الظلم والظلم في حقهما أشد وعند أبي حنيفة اذا استشهد الجنب والحائض والنفساء يغسل لأن الشهادة عرفت مانعة لرافعة فلا ترفع الجنابة ألا ترى أنه لو كان في ثوب الشهيد نجاسة غير الدم تغسل تلك النجاسة ولا يغسل الدم لأن دم الشهيد طاهر في حق نفسه فالشهادة منعت دمه من كونه نجسا ولم ترفع النجاسة التي هي غير الدم. وعند أبي يوسف ومحمد لا يغسل الجنب والحائض والنفساء لأن السبب الموجب للوضوء والغسل الصلاة وقد سقطت بالموت فسقط وجوب الغسل لسقوط الموجب وهو الصلاة والغسل الثاني الذي للوت سقط بالشهادة لأن الاستشهاد أقيم مقام الغسل كالذكاة في الشاة أقيمت مقام الدباغ في طهارة الجلد ومن ارث غسل لأنه نال بعض مرافق الحياة قال في شرح اللباب والارتث القاطع لحكم الشهادة أن يأكل أو يشرب أو ينام أو يتداوى أو يبيق حيا حتى يمضي عليه وقت صلاة وهو يعقل ويقدر على أدائها أو يتقل من المعركة وهو يعقل إلا لخوف وطء الخيل اه وعن أبي يوسف اذا مكث في المعركة أكثر من يوم وليلة حيا والقوم في القتال وهو يعقل أو لا يعقل فهو شهيد والارتث لا يعتبر إلا بعد تصرم القتال قال في الجوهرة النيرة روى أن سعد بن الربيع رضى الله عنه أصيب يوم أحد فلما فرغ من القتال سأل عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يأتيني بخبر سعد بن الربيع فقال رجل أنا يا رسول الله ثم جعل يسأل عنه فوجده في بعض الشعاب وبه رمق فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئك السلام ففتح عينيه ثم قال أقرئ رسول الله مني السلام وأخبره أن بي كذا وكذا طعنة كلها أصابت مقاتلي وأقرئ المهاجرين والأنصار مني السلام وقل لهم ان بي جراحات كلها أصابت مقاتلي فلا عذر لكم عند الله ان قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيكم عين تطرف ثم مات فكان من بخلة الشهداء فلم يغسل وصلى عليه اه قال في شرح اللباب ومن قتل من البغاة أو قطاع الطريق حالة المحاربة لم يصل عليه ولم يغسل وقيل يغسل ولم يصل عليه للفرق بينه وبين الشهيد اه

باب الزكاة

اعلم أن الزكاة لغة التمساء واصطلاحاً تملك جزء مخصوص من مال مخصوص لشخص مخصوص لله تعالى قال في الجوهرة النيرة الزكاة فريضة محكمة ثبتت فريضتها بالكتاب والسنة المتواترة والاجماع المتواتر اه قال في البدائع فالزكاة في الأصل نوعان فرض وواجب فالفرض زكاة المسال والواجب زكاة الرأس وهي صدقة الفطر وزكاة المسال نوعان زكاة الذهب والفضة وأموال التجارة والسوائم وزكاة الزروع والثمار اه وعند السادة الحنفية شروط وجوب الزكاة ثمانية. الأول الاسلام فلا تجب على كافر أصلي أو مرتد وعند السادة الشافعية تجب الزكاة على المرتد في حال ردته ويخاطب بأدائها بعد عودها لاسلام. والثاني البلوغ فلا تجب على صبي. والثالث العقل فلا تجب على مجنون. والرابع الحرية فلا تجب على عبد ولو مكاتباً. والخامس أن لا يكون عليه دين مطالب به من جهة العباد. والسادس أن يكون المال نصيباً مملوكاً فلا زكاة في الوقف ولا في أقل من نصاب. والسابع أن يحول الحول على النصاب. والثامن أن يكون المال سائماً أو للتجارة. قال في الجوهرة النيرة اعلم أن شرائط الزكاة ثمانية خمسة في المالك

وهو أن يكون حرا بالغا مسلما عاقلا وأن لا يكون لأحد عليمه دين وثلاثة في المملوك وهو أن يكون نصابا كاملا وحولا كاملا وكون المال إما سائما أو للتجارة اهـ وعند السادة الحنفية شرط صحة أداء الزكاة النية وتكفي النية ولو حكما كما لو دفع بلا نية ثم نوى والمال في يد الفتي أو نوى عند الدفع للوكيل قال في الجوهرة النيرة فانه اذا وكل في أداء الزكاة أجزأته النية عند الدفع الى الوكيل فان لم ينو عند التوكيل ونوى عند دفع الوكيل جاز اهـ وتكفي نية المالك الزكاة عند عزل المقدار الواجب عليه قال القدوري ولا يجوز أداء الزكاة الا بنية مقارنة للاداء أو متارئة لعزل مقدار الواجب اهـ

باب زكاة الابل

اعلم أن نصاب الابل خمس ولا زكاة في أقل من خمس وليس في الفصلا ن زكاة الا أن يكون معها كجار ولو واحدا . ويجب ذلك الواحد كما في الدر وقال زفر فيها ما في البكار وبه قال مالك وكان أبو حنيفة أولا يقول يجب فيها ما يجب في البكار وبه أخذ زفر ومالك ثم رجع فقال يجب فيها واحدة منها وبه أخذ أبو يوسف والشافعي ثم رجع فقال لا يجب فيها شيء وبه أخذ محمد اهـ من الجوهرة والفصلا بضم الفاء جمع فصيل وهو ولد الناقة اذا فصل من أمه ولم يبلغ الحول اهـ من الابل وليس في الابل العوامل زكاة ولو كانت سائمة ترى في الكلا المباح . والعوامل هي المعدات للعمل كالحرث والحمل عليها وليس في الابل العلوقة زكاة قال في شرح الطائي وهي التي يعلقها صاحبها نصف الحول أو أكثر اهـ قال القدوري فان علقها نصف الحول أو أكثر فلا زكاة فيها اهـ . والزكاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف تجب في النصاب دون العفو وهو ما بين الفريضةين وقال محمد وزفر فيهما فاذا بلغت الابل خمسا وكانت سائمة وحال عليها الحول ففيها شاة ذكر أو أنثى ولا يكفي الخدع من الضأن في الزكاة عند السادة الحنفية والخدع ماله ستة أشهر ويكفي الثني وهو ماله سنة ودخل في الثانية فاذا كانت الابل عشرة ففيها شاتان فاذا كانت خمس عشرة ففيها ثلاث شياه فاذا كانت عشرين ففيها أربع شياه فاذا كانت خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض وهي التي لها سنة ودخلت في الثانية فاذا بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون وهي التي لها سنتان ودخلت في الثالثة فاذا بلغت ستا وأربعين ففيها حقة وهي التي لها ثلاث سنين ودخلت في الرابعة فاذا بلغت إحدى وستين ففيها جذعة وهي التي لها أربع سنين ودخلت في الخامسة والجذعة هي آخر السن الذي يجب في زكاة الابل فاذا بلغت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون فاذا بلغت إحدى وتسعين ففيها حقتان الى مائة وعشرين فاذا زادت على ذلك تستأنف الفريضة فيجب في خمس شاة مع الحقتين وفي عشر شاتان معهما وفي خمس عشرة ثلاث شياه معهما وفي عشرين أربع شياه معهما أيضا وفي خمس وعشرين بنت مخاض مع الحقتين الى مائة وخمسين فيجب فيها ثلاث حقات فاذا زادت على ذلك تستأنف الفريضة أيضا فيجب في الخمس شاة مع الثلاث حقات وفي العشر شاتان معهما وفي خمس عشرة ثلاث شياه معهما وفي عشرين أربع شياه معهما أيضا وفي خمس وعشرين بنت مخاض مع الثلاث حقات وفي ست وثلاثين بنت لبون معهما فاذا بلغت مائة وستا وتسعين ففيها أربع حقات فاذا زادت على ذلك تستأنف الفريضة أبدا كما تستأنف في الخمسين التي بها مائة وخمسين حقة

يكون في كل خمسين حقة ولا تجزى الابل الذكور في الزكاة عن الاناث من الابل الا بقيمة الاناث
قال القدوري ويجوز دفع القيم في الزكاة اهـ

باب زكاة البقر

اعلم أن نصاب البقر ثلاثون بقرة والجاموس كالبقرة في تكيل النصاب ووجوب الزكاة وليس
في العجول زكاة الا أن يكون معها كبار ولو واحدا والعجول جمع عجول قال في المصباح والعجل ولد
البقرة مادام له شهر اهـ وليس في البقر والجاموس العوامل زكاة ولو كانت سائمة. والعوامل هي المعدات
للعمل كالحرث والسقي فلا زكاة في البقر والجاموس الذي يحرث الأرض ويدور في الساقية لسقي الزرع
ونحوه كشرب الآدميين وشرب الدواب وبقية منافع العباد. فاذا بلغت ثلاثين وكانت غير عاملة وكانت
سائمة وكانت لفصد الدر والنسل وحال عليها الحول ففيها تبيع أو تبيعة قال في شرح القدوري والسائمة التي
تجب فيها الزكاة هي التي تكفي بالرعي « بكسر الراء المكسرة » في أكثر حولها لأن أصحاب السوائم قد لا يجدون
بدا من أن يعلقوا سوائمهم في بعض الأوقات بفعل الأقل نبحا للأكثر اهـ . ويجزى في زكاة البقر
إخراج الذكور عن الاناث فالمالك مخير. والتبيع ماله سنة ودخل في الثانية والتبيعة كذلك فاذا بلغت
أربعين ففيها مسن أو مسنة والمسن ماله سنتان ودخل في الثالثة والمسنة كذلك فاذا بلغت ستين ففيها
تبيعان أو تبيعتان فاذا بلغت سبعين ففيها مسنة وتبيع أو مسنة وتبيعة فاذا بلغت ثمانين ففيها مسنتان
أو مسنتان فاذا بلغت تسعين ففيها ثلاثة أشعة أو ثلاث تبيعات فاذا بلغت مائة ففيها تبيعان ومسن
أو تبيعتان ومسنة وعلى هذا المنوال يتغير الفرض في كل عشر من تبيع أو تبيعة الى مسن أو مسنة قال
القدوري والجاموس والبقر سواء لاتخاذ الجنسية اذ هو نوع منه اهـ

باب زكاة الغنم

اعلم أن نصاب الغنم أربعون شاة وليس في الحملان زكاة الا أن يكون معها كبار ولو واحدا عند
أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف تجب فيها الزكاة والحملان بضم الحاء المهملة جمع حمل بفتحين وهو
ولد الضأن في السنة الأولى اهـ من القدوري . وأهل السن الذي تجب فيه الزكاة الثني وهو الذي أتى
عليه حول عند أبي حنيفة ومحمد ومادونه حملان لأشئ فيها عندهما كما في الجوهرية النيرة . قال في شرح
التيبين والمميز كالغنم لأن النص ورد باسم الشاة والغنم وهو شامل لهما فكانا بنفسا واحدا فيكفي نصاب
أحدهما بالآخر اهـ فاذا بلغت الغنم أربعين شاة وكانت سائمة وحال عليها الحول ففيها شاة الى مائة
وعشرين فاذا زادت عليها واحدة ففيها شاتان الى مائتين فاذا زادت واحدة على المائتين ففيها ثلاث
شياه فاذا بلغت أربع مائة ففيها أربع شياه ثم في كل مائة شاة قال القدوري وإن ندم الزكاة على الحول
وهو مالك للنصاب جاز اهـ . ويجزى في الزكاة الثني في الشاة والثني ماله سنة وطعن في الثانية قال
في الجوهرية النيرة ويجزى في زكاة الغنم الذكور والاناث يقال الشافعي لا يؤخذ الذكر الا اذا كانت
كلها ذكورا. ثم السنة أن النصاب اذا كان ضانا يؤخذ من الضأن واذا كان معزا فن المعز وإن كان منها
فن الغالب وإن كانا سريه فن أبيهما شاء اهـ

مطلب حكم
تعجيل الزكاة

باب زكاة الذهب

اعلم أن زكاة الذهب واجبة إذا كان نصابا وحال عليه الحول سواء كان مضروبا أو غير مضروب أو كان آنية أو حلية للجام أو سرج أو نحوه أو كان حليا للرجال أو للنساء عند السادة الحنفية لما رواه حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها ابنة لها وفي يدها ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيتن زكاة هذا قالت لا قال أيسرك أن يسورك الله بهما يوم القيامة بسوارين من نار فخلعتهما وألقتهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت هما لله ورسوله قال التووى إسناده حسن على شرط الشيخين اه من شرح التبيين وقال في حاشية الشلبي مسكتان أي سواران اه قال في الجوهرية النيرة وأما اليواقيت والألحى والجواهر فلا زكاة فيها وإن كانت حليا إلا أن تكون للتجارة وأما الآنية المتخذة من الذهب والفضة والألحمة وغيرها فالزكاة فيها واجبة بلا خلاف اه . ونصاب الذهب عشرون مثقالا وفيها ربع العشر وهو نصف مثقال وما زاد على النصاب فيه ربع العشر عند أبي يوسف ومحمد سواء كانت الزيادة قليلة أو كثيرة وعند أبي حنيفة لا شيء في الزيادة إلا إذا كانت أربعة مثاقيل ففيها ربع العشر قال في شرح التبيين والمثقال وهو الدينار عشرون قيراطا والدرهم أربعة عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات والأصل فيه أن الدراهم كانت مختلفة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وفي زمن أبي بكر وعمر على ثلاث مراتب فبعضها كان عشرين قيراطا مثل الدينار وبعضها كان اثني عشر قيراطا ثلاثة أنماس الدينار وبعضها عشرة قراريط نصف الدينار فالأول وزن عشرة أي العشرة منه وزن عشرة من الدنانير والثاني وزن ستة أي كل عشرة منه وزن ستة من الدنانير والثالث وزن خمسة أي كل عشرة منه وزن خمسة من الدنانير فوقع التنازع بين الناس في الإيفاء والاستيفاء فأخذ عمر رضي الله عنه من كل نوع درهمين فخلطه بخلعه ثلاثة دراهم متساوية فخرج كل درهم أربعة عشر قيراطا فبقى العمل عليه إلى يومنا هذا في كل شيء اه

باب زكاة الفضة

اعلم أن الزكاة واجبة في الفضة إذا بلغت نصابا وحال عليها الحول سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة وسواء كانت حلية للجام أو سرج أو غيره وسواء كانت آنية كصحف وإبريق ونحوهما أو كانت حليا للرجال أو النساء عند السادة الحنفية قالت عائشة رضي الله عنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتبخت من ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن أثرا لك بهن يا رسول الله فقال أتؤدين زكاتهن قلت لا أو ما شاء الله قال حسبك من النار أخرج الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين اه . والفنجات المنهاتم الكبار والورق بكمير الباء الفضة اه من حاشية الشلبي . وقال الشافعي لا تجب الزكاة في حلي النساء وخاتم الفضة للرجال اه من شرح التبيين ونصاب الفضة مائتا درهم شرعي وفيها ربع العشر وهو خمسة دراهم ووزن الدرهم أربعة عشر قيراطا والقيراط خمس شعيرات فيكون الدرهم الشرعي سبعين شعيرة . وقال محمد بن الفضل المعتبر في كل زمان بدرهمه وبه أفتى جماعة من المتأخرين إلا أن الأول هو الأفضل كما في الجوهرية وما زاد على مائتي درهم

فركاته بحسابه عند أبي يوسف ومحمد حتى لو كانت الزيادة درهما ففيه جزء من أربعين جزءا من درهم وهو ربع عشره وعند أبي حنيفة لاشئ في الزيادة حتى تبلغ أربعين درهما فيكون فيها درهم مع الخمسة ثم في كل أربعين درهما درهم والصحيح قول أبي حنيفة ومشى عليه النسفي وبرهان الشريعة اه من شرح الباب

باب الركاز

اعلم أن الركاز اسم للمعدن حقيقة ويطلق على الكنتز مجازا . وفي الركاز الخمس ولا يشترط الحول ولا النصاب . والمعدن المستخرج من الأرض ثلاثة أنواع الأول معدن جامد يذوب وينطبع كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص فاذا وجده إنسان في دار الاسلام في أرض غير مملوكة وجب فيه الخمس ويوضع في بيت مال المسلمين وأربعة أخماسه تكون للواجد سواء كان حرا أو عبدا بالغاً أو صبيا ذكرا أو أنثى مسلما أو ذميا وإذا وجده في دار الاسلام في أرض مملوكة أو دار أو منزل أو حانوت وجب فيه الخمس وأربعة أخماسه للمالك سواء كان المالك هو الواجد أو غيره وإذا وجده في دار الحرب في أرض غير مملوكة كالجبال والمفاوز فهو له ولا خمس فيه وإذا وجده في ملك بعض الحربيين وكان دخوله دارهم بأمان رده إلى صاحب الملك وإن كان بغير أمان فهو له ولا خمس فيه . والنوع الثاني معدن جامد لا يذوب ولا ينطبع كالياقوت والبلور والعقيق والزمرد والفيروزج والكحل والمغرة والزرنيخ والجص والنورة ونحو ذلك فهو لمن وجده ولا خمس فيه . والنوع الثالث معدن مائع كالنفط والغاز والزيت فلا شئ فيه أيضا ويكون للواجد . واعلم أن المعدن هو المال الذي خلقه الله في الأرض يوم خلق الأرض والكنتز هو المال الذي دفنه بنو آدم في الأرض فاذا وجد الكنتز في دار الاسلام في أرض غير مملوكة وكان به علامة الاسلام كالدرهم المكتوب عليها لا إله الا الله محمد رسول الله كان مال المسلمين الا أنه مال لا يعرف مالكة فيصنع به ما يصنع باللقطة . وإذا وجد الكنتز في دار الاسلام وكان به علامة الجاهلية كالدرهم المقوش عليها الصنم أو الصليب وجب فيه الخمس وللواجد أربعة أخماسه . وإن لم يكن به علامة الاسلام ولا علامة الجاهلية ففيل يكون حكمه كاللقطة وقيل حكمه كالغنيمة فيكون فيه الخمس وأربعة أخماسه للواجد . وإذا وجد الكنتز في دار الحرب في أرض غير مملوكة لأحد فهو للواجد ولا خمس فيه سواء دخل دارهم بأمان أو بغير أمان . وإذا وجده في أرض مملوكة لبعضهم وكان دخوله بأمان رده إلى صاحب الأرض وإن كان بغير أمان حل له ولا خمس فيه . واعلم أن المستخرج من البحر كاللؤلؤ والمرجان والعبر لاشئ فيه عند أبي حنيفة ومحمد وعند أبي يوسف يجب فيه الخمس . ومن اصطاد سمكة كانت ابتليت لؤلؤة فإنه يملك السمكة واللؤلؤة . ومن اصطاد طائرا كان قد ابتلع جوهرة فإنه يملك الطائر والجوهرة قال في البدائع ولو باع السمكة أو الطائر لاتزول اللؤلؤة والجوهرة عن ملكه لورود العقد على السمكة والطائر دون اللؤلؤة والجوهرة اه

باب زكاة الخيل

اعلم أن زكاة الخيل واجبة عند أبي حنيفة وزفر إذا كانت لغير الغزو وأما إذا كانت للغزو فلا شئ فيها بالاجماع كما في الجوهرة . قال القدوري إذا كانت الخيل سائمة ذكورا وإناثا وحال عليها الحول

فصاحبها بالخيار ان شاء أعطى عن كل فرس ديناراً وان شاء قَوْمها وأعطى عن كل مائتي درهم خمسة دراهم اهـ . والخيل المذكور المنفردة عن الاناث فيها روايتان والصحيح منهما عدم الوجوب وفي الخيل الاناث المنفردة عن المذكور روايتان والأصح منهما الوجوب قال في الجوهرة النيرة وذكر في الأصل أنه لا شيء فيها حتى تكون ذكورا واناثا ولا تجب في المذكور المنفردة ولا في الاناث المنفردة لأن نماءها بالتوالد لأنها غير مأكولة عند أبي حنيفة . ويكون النصاب اثنين ذكرا وأثنى على هذه الرواية وروى أنها تجب في الذكران فعلى هذا النصاب واحد . والصحيح لابد من الاختلاط اهـ وأقل سن الخيل التي تجب فيها الزكاة عند أبي حنيفة وزفر أن ينزى اذا كان ذكرا أو ينزى عليها ان كانت أنثى وقال أبو يوسف ومحمد لا زكاة في الخيل وبه قال الشافعي قال في فتاوى قاضيخان والفتوى على قولها اهـ وقال الامام أبو منصور في التحفة الصحيح قول أبي حنيفة ورجحه الامام السرخسي اهـ من الباب قال في البدائع وأما حكم الخيل بجملة الكلام فيه أن الخيل لا تخلو إما أن تكون علوفة أو سائمة فان كانت علوفة بأن كانت تعلف للركوب أو للحمل أو للجهاد في سبيل الله فلا زكاة فيها لأنها مشغولة بالحاجة وان كانت تعلف للتجارة ففيها الزكاة بالاجماع لكونها مالا ناميا فاضلا عن الحاجة وان كانت سائمة فان كانت تسام للركوب والحمل أو للجهاد والغزو فلا زكاة فيها وان كانت تسام للتجارة ففيها الزكاة بلا خلاف وان كانت تسام للذر والنسل فان كانت مختلطة ذكورا واناثا فقد قال أبو حنيفة تجب الزكاة فيها قولاً واحداً وصاحبها بالخيار ان شاء أدى عن كل فرس ديناراً وان شاء قَوْمها وأدى من كل مائتي درهم خمسة دراهم وان كانت اناثا منفردة ففيها روايتان عنه وان كانت ذكورا منفردة ففيها روايتان عنه أيضا وقال أبو يوسف ومحمد لا زكاة فيها كيفما كانت وبه أخذ الشافعي واحتجوا بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه «قال عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق» الا أن في الرقيق صدقة الفطر وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس على المسلم في عبده ولا في فرسه صدقة ولا أبي حنيفة ماروى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في كل فرس سائمة دينار وليس في الرابطة شيء . وأما البغال والحير فلا شيء فيها وان كانت سائمة لأن المقصود منها الحمل والركوب عادة وان كانت للتجارة تجب الزكاة فيها اهـ

باب زكاة عروض التجارة

اعلم أن الزكاة واجبة في عروض التجارة والعرض ماسوى التقدين كالابل والبقر والغنم والبغال والحير والثياب وغيرها فيقوم عروض التجارة صاحبها اذا حال تأجيلها الحول فاذا بلغت قيمتها نصيباً من الذهب وهو عشرون مثقالاً أو بلغت نصيباً من الفضة وهو مائتا درهم وجبت عليه الزكاة وهي ربع العشر نصف مثقال من الذهب أو خمسة دراهم من الفضة قال في البدائع وأما أموال التجارة فتقدير النصاب فيها بقيمتها من الدنانير والدرهم فلا شيء فيها ما لم تبلغ قيمتها مائتي درهم أو عشرين مثقالاً من ذهب فتجب فيها الزكاة اهـ قال في الجوهرة النيرة المعتبر في القيمة عند أبي حنيفة يوم الحول ولا يلتفت بعد ذلك الى زيادة القيمة وتقصاتها وعندهما يوم الأداء الى الفقراء اهـ قال القدوري وليس في دار السكنى وثياب البدن وأثاث المنازل ودواب الركوب وعبيد الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة اهـ

باب زكاة الزروع والثمار

اعلم أن المراد بزكاة الزروع والثمار العشر فيجب العشر في الزروع والثمار التي تخرج من الأرض العشرية إذا سقيت بالسيح وهو الماء الجاري كالنهر والعين أو سقيت بالمطر فإن سقيت بدلو أو دولا ب وجب فيها نصف العشر سواء كانت ملكا لبائع أو صبي أو مجنون أو مديون وشرط وجوب العشر عند أبي يوسف ومحمد خمسة وعند أبي حنيفة ثلاثة فقط . الأول أن تكون الأرض عشرية - ومن العشرية أرض العرب كلها قال محمد أرض العرب من العذيب إلى مكة ومن عدن إلى أقصى حجر باليمن بمهرة قال في المصباح وعدن بفتحين بلد باليمن وأضيف إلى بانيه فقبل عدن أبين اه وقال أيضا ومهرة وزان ثمرة بلدة من عمان اه فان كانت الأرض خراجية لا يجب في الخارج منها العشر لأن العشر مع الخراج لا يجتمعان في أرض واحدة عند السادة الحنفية لما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يجتمع عشر وخراج في أرض مسلم وقال الشافعي يجتمعان قال في البدائع وأرض السواد كلها أرض خراج وحده السواد من العذيب إلى عقبة حلوان ومن العلت إلى عبادان اه . والثاني وجود الخارج فإذا لم تخرج الأرض شيئا لم يجب العشر لأن الواجب جزء من الخارج والخراج يجب في الأرض الخراجية بدون الخارج فيجب في الزمة . والثالث أن يكون الخارج من الأرض مما يقصد بزراعته نماء الأرض وتستغل به الأرض عادة فلا عشر في الحطب والحشيش والقصب الفارسي . والرابع أن يكون الخارج من الأرض ثمرة باقية أي تبقى حولا من غير تكاف ولا معالجة كالحنطة والشعير والتمر والزبيب وليس هذا بشرط عند أبي حنيفة فيجب العشر في الخضراوات عنده كالقثاء والخيار والبطيخ . والخامس أن يكون الخارج من الأرض نصيبا وهو خمسة أوسق والوسق ستون صاعا بصاع النبي صلى الله عليه وسلم والصاع ثمانية أرطال وقال أبو يوسف خمسة أرطال والنصاب ليس بشرط عند أبي حنيفة لعموم قول الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ ولقوله تعالى ﴿ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ واحتج أبو يوسف ومحمد بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة » واختلقوا في وقت وجوب العشر فقال أبو حنيفة وزفر يجب عند ظهور الثمرة والأمن عليها من الفساد إذا بلغت حدا ينتفع بها وإن لم تستحق الحصاد وقال أبو يوسف عند استحقاق الحصاد وقال محمد إذا حصدت وصارت في الحرين قال في المصباح الحرين البيدر الذي يداس فيه الطعام والموضع الذي يحفف فيه الثمار والجمع جرن مثل بريد وبرد اه

باب صدقة الفطر

اعلم أن صدقة الفطر واجبة . وشرط وجوبها خمسة عند السادة الحنفية اتفقوا في ثلاثة منها واختلفوا في اثنين فالأول الاسلام فلا تجب على الكافر . والثاني الحرية فلا تجب على العبد . والثالث الغنى فلا تجب على الفقير قال القدوري صدقة الفطر واجبة على الحر المسلم إذا كان مالكا لمقدار النصاب فأضلا عن مسكنه وثيابه وأثاثه وفروسه وسلاحه وعبيده للخدمة اه والأثاث متاع البيت . والرابع البلوغ فلا تجب على الصبي عند محمد وزفر لأنها عبادة محضة فلا تجب على الصبيان كالصلاة والصوم وليس البلوغ بشرط عند أبي حنيفة وأبي يوسف وليست بعبادة محضة بل فيها معنى المؤنة فأشبهت العشر

مطلب شروط
وجوب العشر
في الزروع والثمار

والعشر واجب فيما يخرج من أرض الصبي العشرية فتجب صدقة الفطر على الصبي إذا كان له مال مقدار نصاب ويخرج عنه الولي والخامس العقل فلا تجب على المجنون عند محمد وزفر لأنها عبادة محضة فلا تجب على المجانين كالصلاة والصوم وليس العقل بشرط عند أبي حنيفة وأبي يوسف وليست بعبادة محضة أيضا فتجب صدقة الفطر على المجنون عندهما قال في البدائع روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أدوا صدقة الفطر عن كل حر وعبد صغير أو كبير يهودي أو نصراني أو مجوسي نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير» اهـ فيجب على المسلم إخراج صدقة الفطر عن نفسه وعن كل واحد من أولاده الصغار الفقراء وأولاده البكار المجانين الفقراء ومساكينه الذين للخدمة سواء كانوا مسلمين أو كفارا عند السادة الحنفية نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير. ودقيق الحنطة وسويقها كالحنطة ودقيق الشعير وسويقه كالشعير قال في الجوهرة النيرة ويؤدى المسلم الفطرة عن عبده الكافر لأن السبب قد تحقق وهو رأس يموته ويلى عليه والمولى من أهلها ولو كان على العكس فلا وجوب إذا كان العبد مسالما والمولى كافرا لأن المولى ليس من أهلها اهـ وقال في شرح اللباب ويؤدى المولى المسلم الفطرة عن عبده الكافر لأن السبب قد تحقق والمولى من أهل الوجوب اهـ قال القدوري والفطرة نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو زبيب أو شعير والصاع عند أبي حنيفة ومحمد ثمانية أرطال بالعراق وقال أبو يوسف خمسة أرطال وثلاث رطل اهـ قال في شرح الطائى وحرر بعض المحققين أن الصاع بالمصرى قدحان وثلاث اهـ ويجوز إخراج القيمة روى عن أبي يوسف أنه قال الدقيق أحب إلى من الحنطة والدراهم أحب إلى من الدقيق والحنطة لأن ذلك أقرب إلى دفع حاجة الفقير اهـ من البدائع. ولا يجب عليه أن يؤدى صدقة الفطر عن زوجته ولا عن أولاده البكار ولا عن مكاتبه. ولا يخرج المكاتب عن نفسه لفقره. قال في الجوهرة النيرة ووجوب الفطرة يتعلق بطلوع الفجر من يوم الفطر وقال الشافعى بغروب الشمس في اليوم الأخير من رمضان اهـ

باب مصرف الزكاة

اعلم أن الأصل في مصرف الزكاة قول الله تعالى ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ فالأول الفقير وهو عند السادة الحنفية من يملك شيئا أقل من النصاب والثاني المسكين وهو من لا يملك شيئا والثالث العامل وهو الساعى الذى نصبه الإمام لجمع الصدقات فيعطيه الإمام من الزكاة بقدر عمله ولو كان غنيا والرابع المؤلفة قلوبهم وقد سقط سهمهم بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام فلا يعطون من الزكاة عند السادة الحنفية وقد كانوا ثلاثة أصناف في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنف منهم أعطاه من الزكاة وألفه ليسلم ويسلم قومه بإسلامه وصنف أسلم ولكن على ضعف فأعطاه من الزكاة يريد تثبيته على الإسلام وصنف أعطاه من الزكاة لدفع شره وأذاه عن المسلمين قال في اللباب والمسلمون الآن والله الحمد في غنية عن ذلك لأن الله أعز الإسلام وأغنى عنهم اهـ قال في البدائع واختلف في سهمهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عامة العلماء إنه انتسخ سهمهم وذهب ولم يعطوا شيئا بعد النبي صلى الله

عليه وسلم ولا يعطى الآن لمثل حالهم . وقال بعضهم ان حقهم بقى والآن يعطى لمن حدث اسلامه من الكفرة تطيبا لقلبه وتقريرا له على الاسلام والصحيح قول العامة لاجماع الصحابة على ذلك فان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ما أعطيا المؤلفة قلوبهم شيئا من الصدقات ولم ينكر عليهما أحد من الصحابة رضي الله عنهم فانه روى أنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءوا الى أبي بكر واستبدلوا الخط منه لسماهم فبذل لهم الخط ثم جاءوا الى عمر رضي الله عنه وأخبروه بذلك فأخذ الخط من أيديهم ومنزه وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيكم ليؤلفكم على الاسلام فأما اليوم فقد أعز الله دينه فان ثبت على الاسلام والا فليس بيننا وبينكم الا السيف فانصرفوا الى أبي بكر فأخبروه بما صنع عمر رضي الله عنه وقالوا له أنت الخليفة أم هو فقال ان شاء الله هو ولم ينكر أبو بكر قوله وفعله وبلغ ذلك الصحابة فلم ينكروا فيكون إجماعا منهم على ذلك اهـ . والخامس الرقاب المكاتبون فيعطى المكاتب من الزكاة لفك رقبة من الرق . والسادس الغارم وهو من لزمه دين ولا يملك نصيبا فاضلا عن دينه فيعطى من الزكاة لقضاء دينه . والسابع سبيل الله والمراد به فقراء الغزاة عند أبي يوسف وقال محمد المراد به الحاج المنقطع فيعطى من الزكاة وقال في البدائع سبيل الله عبارة عن جميع القرب فيدخل فيه كل من سعى في طاعة الله وسبيل الخيرات اذا كان محتاجا اهـ . والثامن ابن السبيل وهو من كان له مال في وطنه ووجد في مكان لا شيء له فيه ولا يجد من يقرضه فيعطى من الزكاة لحاجته وإنما يأخذ ما يكفي الى وطنه فقط فهذه جهات مصرف الزكاة . ولما لا أن يدفع الى كل واحد منهم وله أن يقتصر على صنف واحد منهم ولو واحدا . ولا يجوز دفع الزكاة الى ذمي ولا تدفع الزكاة الى غني يملك قدر النصاب من أي مال كان الا اذا كان عاملا على الزكاة ولو كان الفقير قويا مكتسبا يحمل له أخذ الزكاة عند السادة الحنفية . ولا يدفع المزكي زكاته الى مكاتبه ولا الى مملوكه لفقدان التملك لأن كسب المملوك لسيده وللسيد حق في كسب مكاتبه فلم يتم التملك ولا يدفع زكاته الى مملوك الغني لأن الملك واقع لمولاه ولا يدفع زكاته الى امرأته للاشتراك في المنافع عادة ولا تدفع المرأة زكاتها الى زوجها عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف ومحمد يصح أن تدفع زكاتها الى زوجها . ولا يجوز إعطاء الزكاة لبني هاشم آل عبد مناف ولا لعقائهم قال في البدائع وبنو هاشم الذين تحرم عليهم الصدقات آل العباس وآل علي وآل جعفر وآل عقيل وولد الحارث بن عبد المطلب اهـ . ولا يجوز دفع الزكاة الى ولد الغني اذا كان صغيرا لأنه يعد غنيا بمال أبيه بخلاف ما اذا كان كبيرا فقيرا لأنه لا يعد غنيا بيسار أبيه وان كانت نفقته عليه اهـ من الهداية . ولا يجوز أن يدفع المزكي زكاته الى الوالدين وإن علوا ولا الى المولودين وإن سفلوا قال في البدائع ويجوز دفع الزكاة الى من سوى الوالدين والمولودين من الأقارب مثل الاخوة والاختوات وغيرهم لانتقاع منافع الأملك بينهم اهـ .

باب الصوم

اعلم أن الصوم لغة الإمساك وأصطلاحا ترك الأكل والشرب والجماع من الصبح الى غروب الشمس بنية من أهله بأن يكون مساما عاقلا . وصوم رمضان فرض عين وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) وقال الله تبارك وتعالى (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه) وقال

نبينا محمد عليه الصلاة والسلام « بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلا » وقد أجمعت الأمة الحمديدية على فرضية صوم رمضان فمن أنكر صومه كفر وعند السادة الحنفية شروط وجوب صوم رمضان أربعة الأول الإسلام فلا يجب على الكافر. والثاني البلوغ فلا يجب على الصبي. والثالث العقل فلا يجب على المجنون. والرابع العلم بوجوب صوم رمضان وهذا شرط لمن أسلم في دار الحرب لأن الحرب إذا أسلم في دار الحرب ولم يعلم أن عليه صوم رمضان ثم علم فليس عليه قضاء ماضى ولو أسلم في دار الإسلام وجب عليه قضاء ماضى بعد الإسلام علم بالوجوب أو لم يعلم اه من حاشية الشلبي. ويشترط شرطان لوجوب أداء صوم رمضان الأول الصحة فلا يجب أداء صوم رمضان على المريض وعليه قضاؤه. والثاني الإقامة فلا يجب أداء صوم رمضان على المسافر سفر قصر وعليه قضاؤه. وشروط صحة أداء صوم رمضان ثلاثة الأول الخلو من الحيض والنفاس فلا يصح أداء الصوم من الحيض والنفاس وعليهما قضاؤه. والثاني الوقت قال في البدائع فوقت صوم رمضان شهر رمضان اه والثالث النية ووقتها مع طلوع الفجر عند السادة الحنفية ويجوز تقديمها من الليل والأفضل أن ينوى وقت الفجر إن أمكنه ذلك لأن النية عند طلوع الفجر تقارن أول جزء من العبادة حقيقة ومن الليل تقارنه تقديرا قال في البدائع وإن نوى بعد طلوع الفجر فإن كان الصوم دينيا لا يجوز بالإجماع وإن كان عينا وهو صوم رمضان وصوم التطوع والمنذور المعين يجوز اه قال في شرح التبيين وأعلم أن الصوم ثلاثة أنواع فرض وواجب ونفل فالفرض نوعان معين كرمضان وغير معين كالكفارات وقضاء رمضان. والواجب نوعان معين كالنذر المعين وغير معين كالنذر المطلق والنفل كله نوع واحد فصارت الجملة خمسة أنواع اه قال في متن الكنز وصح صوم رمضان وهو فرض والنذر المعين وهو واجب والنفل بنية من الليل الى ما قبل نصف النهار بمطلق النية وبنية النفل وما بقي لم يجوز الابنية معينة معينة اه فيشترط تعيين النية وتبيتها في أربعة وهي قضاء رمضان وصوم الكفارات وصوم المنذور المطلق زمانه وقضاء ما أفسده من النفل ولا يشترط تعيين النية ولا تبيتها في ثلاثة وهي أداء صوم رمضان والمنذور المعين زمانه والنفل. وأعلم أن الكفارات سبعة كفارة اليمين والظهار والقتل وجرء الصيد والمتعة والخلق ورمضان اه من حاشية الشلبي قال في البدائع ويشترط لكل يوم من رمضان نية على حدة اه قال في الجوهرية والسنة أن يتلفظ بها بلسانه فيقول اذا نوى من الليل نويت أن أصوم غدا لله تعالى من فرض رمضان وإن نوى من النهار يقول نويت أن أصوم هذا اليوم لله تعالى من فرض رمضان اه وعند السادة الحنفية للصوم ركن واحد قال في البدائع وأما ركنه فالامساك عن الأكل والشرب والجماع اه. ويجب صوم رمضان برؤية هلاله أو بأكمل شعبان ثلاثين يوما لقول النبي صلى الله عليه وسلم «صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم الحلال عليكم فأكوا عدة شعبان ثلاثين يوما» وهذا بالإجماع. ويجب التماس الهلال ليلة الثلاثين من شعبان قال في البدائع فان كانت السماء مصححة ورأى الناس الهلال صاموا وإن شهد واحد برؤية الهلال لا تقبل شهادته مالم تشهد جماعة يقع العلم للقاضي بشهادتهم في ظاهر الرواية. وروى عن أبي يوسف أنه قدر عدد الجماعة بعدد القسامة خمسين رجلا وعن خلف بن أيوب أنه قال نحسبائة بباخ قليل وقال بعضهم ينبغي أن يكون من كل

مطلب شروط
صحة صوم رمضان

جماعة واحد أو اثنان . وإن كانت السماء متغيمة تقبل شهادة الواحد بلا خلاف بين أصحابنا سواء كان حراً أو عبدا رجلا أو امرأة . وقال الشافعي في أحد قولي لا تقبل الا شهادة رجلين عدلين اعتبارا بسائر الشهادات ولنا ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبصرت الهلال فقال أنشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله قال نعم قال قم يا بلال فأذن في الناس فليصوموا غدا . وأما هلال شوال فإن كانت السماء مصحبة فلا يقبل فيه الا شهادة جماعة يحصل العلم للقاضي بخبرهم كما في هلال رمضان وإن كان بالسماء علة فلا تقبل فيه الا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين مسلمين حرين عاقلين بالغين غير محدودين في قذف كما في الشهادة في الحقوق والأموال . قال في شرح اللباب ومن رأى هلال رمضان وحده صام وإن لم يقبل الامام شهادته لأنه معتبد بما علمه وإن أفطر فعليه القضاء دون الكفارة لشبهة الرد . ولو صام أهل بلد ثلاثين يوما وصام أهل بلد آخر تسعة وعشرين يوما فإن كان صوم أهل ذلك البلد برؤية الهلال وثبت ذلك عند قاضيهم أو عدوا شعبان ثلاثين يوما ثم صاموا رمضان فعلى أهل البلد الآخر قضاء يوم . وإن كان صوم أهل ذلك البلد بغير رؤية هلال رمضان أو لم تثبت الرؤية عند قاضيهم ولا عدوا شعبان ثلاثين يوما فقد أساءوا حيث تقدموا رمضان بصوم يوم وليس على أهل البلد الآخر قضاؤه لأن الشهر قد يكون ثلاثين يوما وقد يكون تسعة وعشرين وهذا إذا كانت المسافة بين البلدين قريبة لا تختلف فيها المطالع وأما إذا كانت بعيدة فلا يلزم أحد البلدين حكم الآخر لأن مطالع البلاد عند المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في أهل كل بلد مطلع بلدهم دون البلد الآخر . من البدائع

باب القضاء والكفارة وما يفسد الصوم وما لا يفسده

اعلم أن من أكل أو شرب أو جامع آدميا حيا في القبل أو الدبر عمدا في نهار رمضان فسد صومه ووجب عليه القضاء والكفارة فيكفر الحزب واحد من ثلاثة أشياء على الترتيب . الأول أن يعتق رقبة ولو كافرة . ويشترط أن تكون الرقبة سليمة من العيوب المضرة بالمنافع كالعمى وأن تكون كاملة الرق وأن تكون ملكا للكافر . والثاني أن يصوم شهرين متتابعين إذا عجز عن الرقبة . وتشترط النية ليلا في صيام الشهرين . ويشترط التسابع في غير موضع الضرورة فلو كانت امرأة صائمة عن كفارة الإفطار في رمضان فحاضت في خلال الشهرين فلا يلزمها استئناف الصوم لأنها لا تجدد شهرين لا تحيض فيهما . والثالث أن يطعم ستين مسكينا إذا عجز عن الصوم . قال القدوري ويطعم كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير أو قيمة ذلك فإن غداهم وعشاهم جاز وإن أطعم مسكينا واحدا ستين يوما أجزأه . والعبد لا يجزيه في الكفارة الا الصوم لأنه لا ملك له فلم يكن من أهل التكفير بالمال فإن أعتق المولى عنه أو أطعم لم يجزه لأنه ليس من أهل الملك فلا يصير مالكا بملكه . من اللباب قال في البدائع ولو جامع في رمضان متعمدا مرارا بأن جامع في يوم ثم جامع في اليوم الثاني ثم في الثالث ولم يكفر فعليه بجمع ذلك كفارة واحدة عندنا وعند الشافعي عليه لكل يوم كفارة . ومن أكل أو شرب أو جامع ناسيا في نهار رمضان لم يفسد صومه لما روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فإن الله عز وجل أطعمه وأسقاه» قال في البدائع

ولو تسحر على ظن أن الفجر لم يطلع فإذا هو طالع أو أفطر على ظن أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب فعليه القضاء ولا كفارة عليه لأنه لم يفطر عمدا اهـ ومن قبل أو لمس امرأة فأزّل فسد صومه وعليه القضاء دون الكفارة ومن نام فاحتلم أو نظر إلى امرأة فأزّل أو أدهن أو احتجم أو اكتحل لم يفسد صومه ولو دخل الذباب أو الغبار أو الدخان في حلقه لم يفسد صومه لمشقة الاحتراز عن ذلك قال في الجوهرة والشيخ الفاني الذي لا يقدر على الصوم يفطر ويطعم لكل يوم مسكينا نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير اهـ . والحامل إذا خافت على نفسها أو حملها مرضا أو هلاكا جاز لها الفطر وعليها القضاء فقط . ومثلها المرضع إذا خافت على نفسها أو ولدها مرضا أو هلاكا فلها الفطر وعليها القضاء فقط . وللمريض الفطر إذا خاف زيادة المرض أو بقاء برئه وعليه القضاء . وللسافر الفطر إذا كان سفره طويلا مسافة قصر ثلاثة أيام وعليه القضاء فقط لقول الله تعالى ﴿فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾ وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الله عز وجل وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحبل والمرضع الصوم» قال في الجوهرة النيرة وإذا حاضت المرأة أفطرت وقضت وكذا إذا نفست اهـ قال القدوري وليس في إفساد الصوم في غير رمضان كفارة اهـ

باب الاعتكاف

اعلم أن الاعتكاف لغة الإقامة على الشيء ولزومه ومنه قوله تعالى ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ واصطلاحا هو الإقامة في المسجد واللبث فيه مع الصوم والنية قال الله تعالى ﴿وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بئى للطائفين والعاكفين والركع السجود﴾ وينقسم الاعتكاف إلى ثلاثة أقسام واجب وهو المنذور وسنة وهو الذي في العشر الأخير من رمضان ومستحب وهو الذي في غير ذلك من سائر الأزمان قال في شرح الطائى والصوم شرط لصحة الواجب دون غيره . وأقله ساعة عند محمد وعند أبي يوسف أكثر النهار وعند الإمام يوم اهـ قال في الجوهرة النيرة ولا يصح الاعتكاف إلا في مسجد جماعة يصلى فيه الصلوات الخمس كلها بإمام ومؤذن معلوم . وأفضل الاعتكاف في المسجد الحرام لأنه مأمن الخلق ومهبط الوحي ومنزل الرحمة ثم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه أفضل المساجد بعد المسجد الحرام ثم مسجد بيت المقدس ثم المساجد التي كثرت جماعتها فكل مسجد كثرت جماعته فهو أفضل اهـ قال في شرح الطائى والمرأة تعتكف في مسجد بيتها وهو الموضع الذي أعدته للصلاة في بيتها ولو اعتكفت في المسجد جاز وكره . ولا يخرج المعتكف من المسجد إلا الحاجة شرعية كالجمعة والعيد أو طبعية وهي ألا بد منه كالبول والغائط والغسل لو احتلم ولا يمكنه الاغتسال في المسجد اهـ . فإن خرج من المسجد ساعة لغير عذر فسد اعتكافه عند أبي حنيفة لوجود المنافي وعند أبي يوسف ومحمد لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم قال في شرح الباب ويحرم على المعتكف الوطء لقوله تعالى ﴿ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد﴾ وكذا اللبس والقبلة لأشهما من دواعيه اهـ

باب الحج

اعلم أن الحج فرض عين في العمر مرة واحدة على الفور عند أبي يوسف وعلى التراخي عند محمد وقد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع قال الله تعالى ﴿وَلله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا﴾

قال في البدائع لما نزلت آية الحج سأل الأقرع بن حابس رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الحج في كل عام أو مرة واحدة فقال عليه الصلاة والسلام مرة واحدة اهـ وعند السادة الحنفية شروط وجوب الحج سبعة الأول الإسلام والثاني البلوغ والثالث العقل والرابع الحرية والخامس العلم بفرض الحج أو السكنى في دار الإسلام وهذا شرط لمن أسلم في دار الحرب فيشترط علمه بفرض الحج عليه حقيقة أو وجوده في دار الإسلام ويكون وجوده فيها علما له حكما والسادس الاستطاعة قال في البدائع روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الاستطاعة فقال هي الزاد والراحلة اهـ . والسابع الزمن الذي يدرك فيه الوقوف بعرفة بالسير المعتاد . ويجب على المسلم أداء الحج بنفسه بخمسة شروط الأول سلامة البدن والثاني أمن الطريق والثالث عدم المانع الحسى من الذهاب للحج كالحبس والرابع عدم عدة طلاق أو وفاة على المرأة والخامس وجود زوج أو محرم مسلم بالغ عاقل مأمون يسافر معها إذا كان بينها وبين مكة مسافة ثلاثة أيام فأكثر . وشروط صحة أداء الحج تسعة . الأول الإسلام . والثاني الإحرام وهو النية والتلبية وقت الإحرام شرط لصحته عند السادة الحنفية فيصير محرما بالنية عند التلبية كما يصير محرما بالنية عند تكبيرة الإحرام في الصلاة وعن أبي يوسف يصير محرما بالنية وحدها من غير تلبية وبه قال الشافعي لأنه بالإحرام التزم الكف عن المحظورات فيصير محرما بمجرد النية كالصوم كما في التبيين وقال في البدائع لاختلاف في أنه إذا نوى وقرن النية بقول أو فعل هو من خصائص الإحرام أو دلالته يصير محرما بأن يباي أو بالحج أو العمرة أو العمرة والحج لأن التلبية من خصائص الإحرام . ولو ذكر مكان التلبية التهليل أو التسبيح أو التحميد أو غير ذلك مما يقصد به تعظيم الله تعالى مقرونا بالنية يصير محرما . ولو قلد بدنة يريد بتقليدها الإحرام بالحج أو بالعمرة أو بهما وتوجه معها يصير محرما لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهُدَى وَلَا الْقُلُودَ﴾ والتقليد هو تعليق القلادة على عرق البدنة من عروة مزادة أو شراك نعل من آدم أو غير ذلك من الخلود اهـ . والثالث الزمان وهو وقت الوقوف بعرفة . والرابع المكان وهو بالنسبة للوقوف أرض عرفة وبالنسبة للطواف أن يكون حول الكعبة في داخل المسجد الحرام . والخامس التمييز فيصح أداء الصبي المميز الحج بنفسه . والسادس العقل . والسابع مباشرة أعمال الحج بنفسه إلا لعذر . والثامن عدم الجماع بعد الإحرام . والتاسع أداء الحج من عام الإحرام . وشروط وقوع الحج عن الفرض تسعة أيضا الأول الإسلام والثاني بقاء الإسلام إلى الموت والثالث العقل والرابع البلوغ والخامس الحرية والسادس أداء الحج بنفسه أن قدر عليه والسابع عدم نية النفل فإن نوى الحج نفلا فلا يصح عن الفرض والثامن عدم فساد الحج والتاسع عدم النية عن الغير

مطلب شروط
وجوب الحج

مطلب شروط
صحة أداء الحج

باب أركان الحج

اعلم أن أركان الحج اثنان عند السادة الحنفية الأول الوقوف بعرفة والمراد بالوقوف حضور المحرم بالحج في أرض عرفة . ووقته من زوال شمس يوم عرفة إلى طلوع الفجر الثاني من يوم عيد النحر فمن وقف بعرفة لحظة فباين زوال شمس يوم عرفة وطلوع الفجر الثاني من يوم العيد فقد أدرك الحج ولو كان ما راها مسرعا ولو كان جاهلا أنها عرفة أو كان نائما أو مغمى عليه أو مجنوننا أو سكران أو محدثا

أوجبت أو حائضا أو نفساء لقول النبي صلى الله عليه وسلم «الحج عرفة من جاء قبل طلوع الفجر من ليلة جمع فقد أدرك الحج أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه» رواه الامام أحمد في مسنده عن عبد الرحمن بن يعمر. والثاني طواف الإفاضة لقوله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) والمقدار المفروض أكثر الطواف قال في حاشية الطحطاوى وهو أربعة أشواط والثلاثة الباقية واجبة يجبر تركها بدم اهـ . وشروط طواف الإفاضة ثلاثة الأول نية الطواف والثاني أن يكون بعد الوقوف بعرفة والثالث الوقت . فأقول وقت طواف الإفاضة من طلوع الفجر الثاني يوم عيد النحر فلا يصح قبله عند السادة الحنفية وليس لآخره زمن مفروض يفوت بفواته فيمتد لآخر العمر لكن إيقاعه في أيام النحر واجب فإن أخره عنها وجب عليه دم عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف ومحمد لادم عليه السلام وعند السادة الحنفية واجبات الطواف تسعة الأول أن يبدأ من الحجر الأسود في الطواف. والثاني التيامن فيه وهو أخذ الطائف عن يمين نفسه وجعل البيت عن يساره. والثالث المشى في الطواف لمن لا عذر له. والرابع الطهارة من الحدث وأما طهارة البدن والثوب ومكان الطواف من النجاسة الحقيقية فسنة مؤكدة على المعتمد. والخامس أن يكون الطواف من وراء الحطيم وهو محوط ممدود على صورة نصف دائرة خارج من جدار البيت من جهة الشام تحت الميزاب. والسادس ستر العورة. والسابع الاتيان بأقل الطواف وهو ثلاثة أشواط لتكميله سبعة أشواط . والثامن أن يكون طواف الإفاضة في أيام النحر . والتاسع صلاة ركعتي الطواف ولا يجبر تركها بدم فيصليها في أى مكان ولو بعد رجوعه لوطنه والأفضل أن يصليها في المسجد الحرام خلف المقام

مطلب واجبات
الطواف

باب واجبات الحج

اعلم أن واجبات الحج خمسة عند السادة الحنفية الأول السعى بين الصفا والمروة وهو سبعة أشواط بالاجماع وعند السادة الحنفية واجبات السعى ثلاثة الأول أن يبدأ بالصفا ويحتم بالمروة فمن الصفا لمروة شوط ومن المروة الى الصفا شوط آخر وهكذا الى تمام الأشواط السبعة والثاني المشى في السعى لمن لا عذر له . والثالث أن يكون السعى بعد طواف صحيح. والثاني من واجبات الحج الوقوف بمزدلفة ووقته من طلوع الفجر الثاني يوم عيد النحر الى طلوع الشمس فمن حضر بمزدلفة لحظة في هذا الوقت فقد أدرك الوقوف بمزدلفة ولو كان ما زابها أو نائما أو لم يعلم أنها مزدلفة. والثالث من واجبات الحج رمى الجمار ويدخل وقت رمى جمرة العقبة من طلوع فجر يوم عيد النحر . ويستحب أن يكون بعد طلوع الشمس ويمتد وقته الى الزوال عند أبي يوسف وإلى الغروب عند أبي حنيفة ويدخل وقت رمى الجمار الثلاث وهي الجمرة الأولى التي تلى مسجد الخيف والجمرة الوسطى التي تليها وجمرة العقبة من الزوال في أيام التشريق الثلاثة ويمتد الى الغروب . وعند أبي حنيفة يجوز رمى الجمار في اليوم الثالث من أيام التشريق قبل الزوال وعند أبي يوسف ومحمد لا يجوز الا بعد الزوال. والرابع من واجبات الحج الحلق أو التقصير وواجباته ثلاثة الأول أن يكون ربح شعر الرأس والثاني أن يكون في الحرم أو في غير منى . والثالث أن يكون في أيام النحر وهذا واجب بالنسبة للحاج وأما المعتمر فلا يتوقت حلقه بالزمان. والخامس من واجبات الحج الاحرام من الميقات . والمواقيت خمسة وهي المواضع

مطلب بيان مواقيت
الاحرام بالحج

التي لا يتجاوزها مريد مكة الا محرما فالأول ذو الحليفة ميقات أهل المدينة والثاني الجحفة ميقات أهل الشام ومصر والمغرب وترى الناس يحرمون الآن من رابع لأنها قريبة منها والثالث قرن المنازل ميقات أهل نجد والرابع يالم ميقات أهل اليمن. والخامس ذات عرق ميقات أهل العراق ومن كان داخل المواقيت وخارج الحرم فيمقاته الحل. ومن كان بمكة فيمقاته في الحج الحرم وفي العمرة الحل فهذه المواقيت لأهلها ولمن أتى عليها من غير أهلها. ومن لم يمر بميقات أحرم اذا علم أنه حاذي أقربها قال في الجوهرية النيرة ومن جاوز ميقاته غير محرم ثم أتى ميقاتا آخر فأحرم منه أجزاءه الا أن إحرامه من ميقاته أفضل اه. ومن بمكة يحرم بالحج من أي موضع شاء من الحرم لأن الحرم كله كموضع واحد والحرم هو ما أحاط بمكة من جوانبها وهو ثلاثة أميال من طريق المدينة لمكة وسبعة أميال من طريق العراق واليمن والطائف لمكة وتسعة أميال من طريق الجعرانة لمكة وعشرة أميال من طريق جدة لمكة قال القسطلاني الحرم المكي هو ما أحاط بمكة وأطاف بها من جوانبها جعل الله تعالى له حكمها في الحرمة تشريفا لها وسمى حرما لتحريم الله تعالى فيه كثيرا مما ليس يحرم في غيره من المواضع اه. وأما طواف الصدر فواجب مستقل كما في حاشية ابن عابدين وعنده صاحب البدائع من واجبات الحج فقال وأما واجبات الحج فخمسة السعي بين الصفا والمروة والوقوف بمزدلفة ورمي الجمار والحلق أو التقصير وطواف الصدر اه. قال في الدر المختار والضابط أن كل ما يجب بتركه دم فهو واجب صرح به في المتن اه. ويجب ترك محظورات الاحرام. ويجب على المتمتع دم وعلى القارن دم فان عجز عن الهدي صام ثلاثة أيام في الحج آخرها يوم عرفة وسبعة اذا فرغ من أعمال الحج فان أخر صوم الأيام الثلاثة حتى جاء يوم عيد النحر تعين الدم. ولو لم يجد الهدي يوم العيد تحلل وعليه دمان دم القران أو التمتع ودم التحلل قبل الذبح قال في البدائع ويحل ذبح الهدي الحرم وأما زمانه فأيام النحر حتى لو ذبح قبلها لم يجز لأنه دم نسك عندنا فيتوقت بأيام النحر. وليس لأهل مكة ولا لأهل داخل المواقيت التي بينها وبين مكة قران ولا تمتع وقال الشافعي يصح قرانهم وتمتعهم. وجه قوله تعالى ((فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدي)) من غير فصل بين أهل مكة وغيرهم ولنا قوله تعالى ((ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام)) جعل التمتع لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام على الخصوص ثم حاضرو المسجد الحرام هم أهل مكة وأهل الحل الذين منازلهم داخل المواقيت وقال مالك هم أهل مكة خاصة لأن معنى الحضور لهم وقال الشافعي هم أهل مكة ومن كان بينه وبين مكة مسافة لا تقصر فيها الصلاة لأنه اذا كان كذلك كان من توابع مكة والا فلا اه.

باب محظورات الاحرام

اعلم أن الرجل المحرم يحرم عليه لبس المخيط بغير عذر ويجوز له اللبس بغير عذر عليه الفدية فاذا لبس المخيط كقميص وسروال وقباء لبسا معتادا ومكث يوما كاملا فعليه دم. والدم شاة. وان مكث أقل من يوم فعليه صدقة والصدقة نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو شعير يعطيه لمسكين والقباء بفتح القاف والمد كساء متفرج من الأمام يلبس فوق الثياب. واذا غطى الرجل المحرم ريع رأسه بعمامة أو نحوها يوما كاملا فعليه دم وان كان أقل من يوم فعليه صدقة. ويحرم على المرأة المحرمة أن تغطي وجهها ببرقع أو نحوه لقوله

عليه الصلاة والسلام «إحرام المرأة في وجهها» فإذا غطت المرأة ربع وجهها يوما كاملا فعليها دم وإن كان أقل من يوم فعليها صدقة. وللرأة المحرمة أن تلبس ما شاءت من الخيط وغيره وتغطي رأسها ويجوز لها أن تسدل شيئا وتجافيه عن وجهها قال في البدائع وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان الركن يمررون بنا ونحن محرمات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا حاذونا أسدلت إحداها جلبابها من رأسها على وجهها فإذا جاوزونا رفعناه. وإذا حلق المحرم أو قصر شيئا من شعر بدنه رجلا كان أو امرأة حرم عليه وعليه الفدية فإذا حلق ربع شعر رأسه فعليه دم وإن كان أقل من الربع فعليه صدقة وإذا حلق شعر رقبته فعليه دم وإذا حلق بعضه فعليه صدقة قال في التبيين وقال أبو يوسف ومحمد إذا حلق عضو كاملا فعليه دم وإن كان أقل من ذلك فطعام ويريد به الصدر والساقين والعانة دون الرأس والحية لأن الربع منهما يقوم مقام الكل وفي هذه الأعضاء لا يقوم مقامه. ويحرم على المحرم قص شيء من أطراف يديه ورجليه رجلا كان أو امرأة فإذا قص أطراف يديه ورجليه في مجلس واحد متواليا وجب عليه دم وإن قص خمسة أطراف فعليه دم وإن كان أقل من خمسة فعليه صدقة. ويحرم على المحرم الطيب رجلا كان أو امرأة فإذا طيب عضوا كاملا كالرأس فعليه دم وإن كان أقل من عضو فعليها صدقة. وإذا لبس الرجل المحرم الخيط لعذر أو حلق المحرم رجلا كان أو امرأة أو تطيب لعذر فلا إثم عليه ويخير في الفدية فإن شاء ذبح شاة وإن شاء تصدق بثلاثة أصوع على ستة من المساكين وإن شاء صام ثلاثة أيام قال في التبيين ثم الصوم يجزيه في أي موضع شاء لأنه عبادة في كل مكان وكذا الصدقة عندنا وأما دم النسك فمختص بالحرم بالاتفاق. وإذا جامع المحرم آدميا في القبل أو الدبر عامدا أو ناسيا قبل الوقوف بعرفة فسد حجه ووجب عليه شاة عند السادة الحنفية ويمضى في الحج الناسد كما يمضى من لم يفسد حجه وعليه القضاء من العام القابل. وإن جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بدنة. وإن جامع بعد الحلق فعليه شاة لبقاء إحرامه في حق النساء دون لبس الخيط والطيب نكفت الجنابة فاكتمى بالشاة. وإذا قبل أو لمس بشهوة فعليه دم قال في الجوهرة النيرة وإن أوجع في بهيمة فأنزل فعليه دم ولا يفسد حجه ولا عمرته وإذا طاف المحرم طواف الزيارة محدثا حدثا أصغر فعليه شاة وإن كان جنباً فعليه بدنة. والأفضل أن يعيد الطواف مادام بمكة فتسقط عنه البدنة ومن ترك طواف الزيارة حتى مضت أيام النحر وجب عليه دم عند أبي حنيفة. ومن ترك السعي بين الصفا والمروة فعليه دم. ومن ترك الوقوف بمزدلفة فعليه دم. ومن ترك رمي الجمار في الأيام كلها فعليه دم. ومن ترك رمي جمرة العقبة يوم عيد النحر فعليه دم. ومن ترك من الرمي حصاة أو حصاتين أو ثلاثا تصدق لكل حصاة بنصف صاع من بر أو صاع من تمر أو شعير. ومن قتل صيدا برّيا أو دل عليه من قتله حرم عليه ولزمه الجزاء فيقدر قيمة الصيد عدلان بقيمة المكان المقتول فيه أو أقرب المواضع منه إن كان في برية ويخير عند أبي حنيفة وأبي يوسف بين أن يشتري بالقيمة هديا ويذبحه في الحرم أو يشتري بها طعاما ويتصدق به فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من تمر أو شعير أو يصوم عن كل نصف صاع من بر يوما وعن كل صاع من تمر أو شعير يوما وقال محمد يجب في قتل الصيد النظر فيما له نظير فيجب في الظبي شاة وفي النعامة بدنة وفي بهرة الوحش بقرة وتجب القيمة فيما لا نظير له كالعصفور والحمامة. ومن قتل قملة أو جرادة تصدق بما شاء وقمرة خير من جرادة. ومن

قتل مالا يؤكل لحمه كالسبع فعليه القيمة ولا تتجاوز شاة. وإن صال السبع على محرم فقتله فلا شيء عليه وإذا قتل المحرم الذئب والكلب العقور والحية والعقرب والفأرة والبعوض والقراد والذباب والبراغيث فلا شيء عليه. ومن قطع أو قلع شجر الحرم أو حشيشه الرطب حرم عليه سواء كان محرماً أو حلالاً حرمة الحرم وعليه القيمة. ولا شيء في قلع اليابس من الشجر والحشيش. ولا شيء في الإذخر رطباً كان أو يابساً. قال القدوري ويجوز الأكل من هدى التطوع والمتعة والقران ولا يجوز الأكل من بقية الهدايا ولا يجوز ذبح هدى التطوع والمتعة والقران إلا في يوم النحر ويجوز ذبح بقية الهدايا في أي وقت شاء ولا يجوز ذبح الهدايا إلا في الحرم ويجوز أن يتصدق بها على مساكين الحرم وغيرهم اه قال في البدائع ويستوى فيما يوجب الجزاء الرجل والمرأة والمفرد والقران غير أن القران يلزمه جزاء أن عندنا لكونه محرماً بإحرامين فيصير جانباً عليهما فيلزمه كفارتان وعند الشافعي لا يلزمه إلا جزء واحد لكونه محرماً بإحرام واحد اه

باب كيفية الإحرام

اعلم أن أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة فلا يصح الإحرام بالحج قبلها ولا بعدها. ويصح الإحرام بالعمرة في جميع السنة. وعند السادة الحنفية يكره الإحرام بالعمرة في خمسة أيام وهي يوم عرفة ويوم عيد النحر وأيام التشريق الثلاثة التي بعده. والعمرة سنة مؤكدة على المعتمد عند السادة الحنفية وقال في البدائع إنها واجبة كصدقة الفطر والأضحية والوتر وقال بعضهم هي تطوع واحتج بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «الحج مكتوب والعمرة تطوع» وعن جابر رضي الله عنه أن رجلاً قال يا رسول الله العمرة أهي واجبة قال لا وأن تعتمر خير لك. وقال الشافعي العمرة فرض كالحج واحتج بقول الله تعالى ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾ ولنا على الشافعي قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ ولم يذكر العمرة في هذه الآية اه. وأعمال العمرة أربعة. الأول الإحرام وهو شرط لصحتها. والثاني الطواف وهو ركن لها والمقدار المفروض من الطواف أربعة أشواط والإتيان بباقي الطواف واجب وهو ثلاثة أشواط لتكميله سبعة أشواط. والثالث السعي بين الصفا والمروة سبعة أشواط وهو واجب عند السادة الحنفية. والرابع الحلق أو التقصير وهو واجب أيضاً فيحلق ربع شعر الرأس أو يقصره وجوباً. ويجب الإحرام بالعسرة من الميقات ويجب على المحرم بالعمرة اجتناب محرمات الإحرام كالمحرم بالحج. ويسن لمن أراد الإحرام أن يغتسل أو يتوضأ والغسل أفضل. ويستحب أن يتطيب وأن يحلق أو يقصر شعر رأسه وأن يقلع أظفار يديه ورجليه. ويسن أن يلبس إزاراً ورداءً أبيضين جديدين أو غسيلين والجديد أفضل. ويسن أن يصلي ركعتين ينوي بهما سنة الإحرام فإذا صلى الركعتين أي ونوى ما أراد من عمرة أو حج إفراداً أو قراناً فلا إحرام ثلاثة أنواع القران والتمتع والإفراد وأفضلها عند السادة الحنفية القران لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أتاني الليلة آت من ربي وأنا بالعقيق فقال صسل في هذا الوادي المبارك ركعتين وقل لبيك بعمرة وجهية» قال في البدائع ويستحب له أن يتكلم بلسانه ما نوى بقلبه فيقول إذا أراد أن يحرم بالحج اللهم اني أريد الحج فيسره لي وتقبله مني وإذا أراد أن يحرم بالعمرة يقول اللهم اني أريد العمرة فيسرها لي

وتقبلها مني وإذا أراد القرآن يقول اللهم اني أريد العمرة والحج فيسرهما لي وتقبلهما مني اهـ . والتلبية شرط لصحة الاحرام فيأتي بها وقت النية فيقول ليك بعمرة أو ليك بحجة أو ليك بعمرة وحجة . وإذا قال ليك ونوى صار محرما . والسنة أن يأتي بتلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أن يقول ليك اللهم ليك لنيك لا شريك لك ليك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك واستحب بعضهم أن يقول بعد التلبية اللهم أعني على أداء فرض الحج وتقبله مني واجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارتضيت وقات اللهم قد أحرم لك شعري وبشري ولحي ودمي وعظامي اهـ . من التبيين . ويستحب للمحرم الاكثار من التلبية عقب الصلوات وفي وقت الأسحار وكلما علا شرفا أو هبط واديا أو لقي ربكا أو استيقظ من النوم وفي جميع الأماكن الطاهرة ولا يقطعها إذا كان محرما بالحج الا عند أول رمي جمرة العقبة يوم عيد النحر وإذا كان محرما بالعمرة وحدها قطع التلبية عند ابتداء الطواف . ويجوز للمحرم الاغتسال ودخول الحمام والاستطالة بالبيت والمحمل فإذا وصل المحرم أرض الحرم يستحب له أن يقول اللهم إن هذا أمنك وحرمك الذي من دخله كان آمنا فحرم لحي ودمي وعظمي وبشري على النار اللهم آمين من عذابك يوم تبعث عبادك فانك أنت الله لا إله الا أنت الرحمن الرحيم وأسألك أن تصلي على محمد وعلى آله وآل بي ويثني على الله تعالى . ويستحب أن يغتسل لدخول مكة وأن يدخلها من الثنية العليا وهي ثنية كداء بفتح الكاف والماء من أعلى مكة على درب المعلاة وطريق الأبطح ومنى يجنب الحجون وهو مقبرة أهل مكة . ويستحب في الخروج من مكة أن يخرج من الثنية السفلى وهي ثنية كدى بضم الكاف والقصر . ويستحب أن يقول عند دخول مكة اللهم أنت ربي وأنا عبدك جئت لاؤذي فرائضك وأطلب رحمتك وأتسب رضاك متبعا لأمرك راضيا بقضائك . أسألك مسئلة المضطرين إليك المشفقين من عذابك الخائفين من عقابك أن تستقبلني اليوم بعفوك وتحفظني برحمتك وتجاوز عني بمغفرتك وتعينني على أداء فرائضك اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلي فيها وأعذني من الشيطان الرجيم . ويستحب أن يبدأ بالمسجد الحرام والأفضل أن يدخله من باب السلام وهو باب بني شيبه . ويستحب أن يدخل المسجد بركله اليمنى وأن يقول باسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلي فيها اللهم اني أسألك في مقامى هذا أن تصلي على محمد عبدك ورسولك وأن ترحمني وتقبل عثرتي وتغفر ذنبي وتضع عني وزرى فإذا وقع بصره على البيت كبر وهلل ثلاث مرات وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينا بالسلام اللهم زد بيتك هذا تعظيما وتشريفا وتكريما ومهابة وزد من شرفه وعظمه وكرمه من حجه أو اعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما وبرا . ويستحب أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر . وأعلم أن طواف القدوم سنة لا تأتي فيبتدئ المحرم بالحج أفرادا بطواف القدوم وإذا كان محرما بالعمرة ولم يسبق معه الهدى وكان إحرامه بالعمرة في أشهر الحج فيبتدئ بطواف العمرة وهو ركن ثم يسعى بين الصفا والمروة ثم يتحلل من عمرته بالخلق أو التقصير فيحلق أو يقصر ريع شعر رأسه وجوبا عند السادة الخنفية فإذا حلق أو قصر حل له جميع محظورات الإحرام . وإذا كان محرما بالعمرة في أشهر الحج وساق معه الهدى فيبتدئ بطواف العمرة ثم يسعى بين الصفا والمروة ويستمر على إحرامه فلا يحل له شيء من محظورات الاحرام ولا يتحلل بالخلق أو التقصير

الا يوم عيد النحر بعد رمي جمرة العقبة وذبح الهدي . وقال مالك يحصل التحلل عند فراقه من أعمال
العمرة ساق الهدي أو لم يسق من غير حلق ولا تقصير . ولنا حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال
تمتع الناس بالعمرة الى الحج فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس من كان معه
هدي فلا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن أهدي فليطف بالبيت وبالصفاء والمروة
وليقتصر وليتحلل متفق عليه اهـ من شرح التبيين . واذا كان محرما بالعمرة والحج معا فهو قارن والقارن
يبتدئ بطواف العمرة وهو ركن ثم يسعى بين الصفا والمروة سعى العمرة وهو واجب ولا يحلق ولا
يقصر لأن عليه أعمال الحج فاذا حلق أو قصر وجب عليه دمان بسبب جنائته على إحرامه ولا يحل
له شيء من محظورات الاحرام حتى يرمي جمرة العقبة ويذبح هدي القارن فيتحلل بالحلق أو التقصير
يوم عيد النحر . ويسن للقارن طواف القدوم بعد سعى العمرة وعلى القارن طوافان مفروضان وهما
ركنان طواف العمرة ويكون أولهما وطواف الافاضة ويقال له طواف الزيارة ويكون بعد الوقوف
بعرفة وهو طواف الحج . وعلى القارن سعيان واجبان وهما سعى العمرة ويكون بعد طواف العمرة
وسعى الحج ويكون بعد طواف الافاضة . قال في البدائع وان كان قارنا فانه يطوف طوافين ويسعى
سعيين عندنا وعند الشافعي يطوف لهما طوافا واحدا ويسعى لهما سعيًا واحدًا اهـ . ويسن للرجل
الاضطباع قبل الشروع في الطواف قال في حاشية الشلبي والاضطباع أن يتوشع بردائه ويخرجه من
تحت إبطه الأيمن ويلقيه على منكبيه الأيسر ويغطيه ويبدى منكبيه الأيمن . ويسن للرجل الرمل
في الأشواط الثلاثة الأول من الطواف والمشي على هينة في الأشواط الأربعة الباقية منه والرمل المشي
بسرعة مع هز الكتفين والهينة السكينة والوقار . ويسن لمن أراد الطواف أن يستلم الحجر الأسود وأن
يقبله في كل شوط من الأشواط السبعة يفتح به من غير أن يؤدي أحدا قال في البدائع روى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لعمر رضي الله عنه «يا أبا حفص إنك رجل قوى وإنك تؤذى
الضعيف فاذا وجدت مسلكا فاستلمه والافدح وكبر وهلل» وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم استقبل الحجر فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه فبكى طويلا ثم التفت فاذا هو بعمر يبكى فقال له
ما يبكيك فقال يا رسول الله رأيتك تبكي فبكيت لبكائك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاهنا تسكب
العبرات اهـ . قال في التبيين ويقول بعد الاستسلام اللهم إيمانًا بك وتصديقًا بكتابك ووفاء بعهدك
واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم لا إله الا الله والله أكبر اللهم اليك بسطت يدي وفيما عندك
عظمت رغبتي فأقبل دعوتي وأقل عثرتي وارحم تضرعتي وجعلني بمغفرتك وأعزني من مضلات الفتن .
وعن عطاء رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مر بالحجر الأسود قال أعوذ برب
هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر اهـ . واذا حاذى الملتزم وهو بين باب الكعبة
والحجر الأسود يستحب أن يقول اللهم إنك حفيظنا على فتنة سائق بها على واذا حاذى باب الكعبة
يقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام العائدين بك من النار
أعوذ بك من النار فأعزني منها واذا حاذى مقام الخليل إبراهيم عن يمينه يقول اللهم ان هذا مقام
إبراهيم العائد الملائكة بك من النار حرم لحومنا وبشرتنا على النار واذا أتى الركن العراقي يقول اللهم اني
أعوذ بك من الشرك والشك والتفارق والشتقاق وسوء الأخلاق وسوء المنقلب في المال والأهل والولد

وإذا أتى ميزاب الرحمة يقول اللهم اني أسألك إيمانا لا يزول ويقينا لا ينفد ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم أظلي تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك عرشك واسقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لأظمأ بعدها أبدا . وإذا أتى الركن الشامي يقول اللهم اجعله حجا مبرورا وسعيًا مشكورا وذنبًا مغفورا وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور . وإذا أتى الركن اليماني يقول اللهم اني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة ويستحب أن يستلم الركن اليماني ولا يقبله وعن محمد هو سنة ويقبله مثل الحجر الأسود اه . من التبيين فإذا طاف وجب عليه صلاة ركعتي الطواف . ويستحب أن يدعو بعدها بدعاء آدم عليه الصلاة والسلام قال في حاشية الشلبي وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما أهبط آدم الى الأرض قام وجاه الكعبة فصلى ركعتين فألهمه الله هذا الدعاء اللهم إني تعلم سري وعلايتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فأغفر لي ذنبي اللهم إني أسألك إيمانا يشار قلبي ويقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني الا ما كتبت لي ورضي بما قسمت لي اه . ثم يأتي زمزم فيشرب من مائها ويتضع منه ويستحب أن يقول عند شربه اللهم اني أسألك رزقا واسعا وعالما نافعا وشفاء من كل داء ثم اذا أراد أن يسعي بين الصفا والمروة يعود الى الحجر ويستلمه ثم يخرج من المسجد برجله اليسرى من باب الصفا لقربه من الصفا وهو باب بنى مخزوم . ويستحب أن يقول عند خروجه بسم الله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم أفتح لي أبواب رحمتك وأدخلني فيها وأعذني من الشيطان الرجيم . ويستحب أن يصعد على الصفا ويستقبل القبلة ويرفع يديه ويجعل بطنهما الى السماء ويكبر ويهال ويثني على الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول ثلاث مرات لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله الا الله ولا نعبد الا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ويقول في هبوطه اللهم استعمني بسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وتوفني على ملته وأعذني من مضلات الفتن برحمتك يا أرحم الراحمين ويمشي بسكينة ووقار ويقول في سعيه رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم . ويسن للرجل أن يهرول بين الميادين الأخضرين وهما علامتان لموضع الطرولة من جدار المسجد الحرام وواحد منهما أخضر والآخر أحمر فإذا جاوز الميادين مشى على هيئة حتى يأتي المروة فيصنع فوق المروة ماصع فوق الصفا . والأفضل لمن أحرم بالحج إفرادا أن يسعي بعد طواف الافاضة ولا يسعي بعد طواف القدوم لأن السعي واجب ولا يتكرر اذا فعله فلا يكون تطوعا . ويتطوع بالطواف ماشاء فاذا كان اليوم السابع من ذي الحجة يستحب للامام أن يخطب خطبة واحدة يعلم الناس فيها الخروج الى منى والوقوف بعرفة فاذا جاء يوم التروية وهو اليوم الثامن من ذي الحجة أحرم المتمتع من الحرم بالحج كأهل مكة وخرج هو والقارن والمفرد من مكة الى منى ولا يترك التلبية في أحواله كلها في مكة وفي المسجد الحرام وغيره فيلبي عند الخروج من مكة ويدعو بما شاء ويهال ويقول في دعائه اللهم إياك أرجو ولك أدعو واليك أرغب اللهم بلغني صالح عملي وأدفع لي في ذريتي . فاذا دخل منى قال اللهم هذه منى وهذا مما دلتنا عليه من المناسك فمن علينا بينواع الخيرات وبما مننت على إبراهيم خليلك ومحمد حبيبك وبما مننت على أوليائك وأهل طاعتك فاني عبدك وناصيتي بيدك جئت طالبا

مرضاة . ويستحب أن ينزل عند مسجد الخيف اه من التبيين قال في البدائع وروى عن جابر رضى الله عنه أنه قال لما كان يوم التروية توجه النبي صلى الله عليه وسلم الى منى فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس وسار الى عرفات اه . فيستحب أن يبيت الحاج بمنى ثم يتوجه بعد طلوع شمس يوم عرفة من منى الى عرفات . ويستحب أن يقول عند التوجه الى عرفات اللهم اليك توجهت وعليك توكلت ووجهك أردت فاجعل ذنبي مغفورا وحجتي مبرورا وارحمي ولا تخيني وباركي لي في سفري واقض بعرفات حاجتي إنك على كل شيء قدير ويلبي ويهلل ويكبر . ويستحب أن يسير على طريق ضب ويعود على طريق المأزمين اقتداء بالنبي عليه الصلاة والسلام فيذهب من طريق ويرجع من طريق أخرى كما في العيدين . فاذا قرب من عرفة ووقع بصره على جبل الرحمة وعينه يستحب له أن يقول اللهم اليك توجهت وعليك توكلت ووجهك أردت اللهم اغفر لي وتب علي وأعطني سؤلي ووجه لي الخير أينما توجهت سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر ثم يلبي الى أن يدخل عرفات فينزل مع الناس حيث شاء وقرب الجبل أفضل فاذا زالت الشمس يوم عرفة أذن المؤذن . ويستحب للامام أن يخطب خطبتين يجلس بينهما فيحمد الله تعالى ويثني عليه ويهلل ويكبر ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم . يعظ الناس ويعلمهم الوقوف بعرفة والمزدلفة والافاضة منهما ورمي جمرة العقبة يوم النحر والذبح والحلق وطواف الزيارة فاذا فرغ من الخطبتين أقام المؤذن الصلاة فيصلي الامام بالناس الظهر مقصورة ثم يقيم المؤذن الصلاة فيصلي بهم العصر مقصورة مجموعة جمع تقديم . واصحة الجمع بعرفة شرطان عند أبي حنيفة الأول وجود الامام الأعظم أو نائبه بعرفة والثاني الاحرام بالحج وعند أبي يوسف ومحمد لا يشترط وجود الامام الأعظم ولا نائبه ولا تشترط الجماعة لصحة الجمع بعرفة فيجمع المنفرد وغيره بعرفة اذا كان محرما بالحج فاذا فرغ من صلاة الظهر والعصر وقف بقرب جبل الرحمة مجتهدا في الدعاء حامدا مهللا مكبرا ملييا مصليا على النبي صلى الله عليه وسلم لقول النبي عليه الصلاة والسلام « أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلته أنا والنبىون من قبلي لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير » رواه الترمذى . ويختار من الدعاء ما شاء . ويستحب أن يقول اللهم اجعل في بصرى نورا وفي سمى نورا واجعلني ممن تباهى به ملائكتك اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلايتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير المغرور أسألك مسألة المسكين وأتبعك الى أتبالي المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الحقير ومن خضعت لك رقبته وفاضت لك عيناه اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رءوفا رحيم يا خير مسؤول يا أكرم مأمول . ويستحب أن يقول اللهم اني أسألك أن تغفر لي ما تقدم من ذنبي وتعصمني فيما بقى من عمري وتفتح لي أبواب طاعتك وتغلق عني أبواب معصيتك وتحفظني من بين يدي ومن خافتي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي ومن تحتي وتلبسني ثياب التقوى والعافية أبدا ما بقيتني وترحمني اذا توفيتني وتجعلني ممن يكتسب المال من حله وينفقه في سبيلك يا فاطر السموات والأرض ضجعت لك الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات وحاجتي أن تنصر لي وترحمي في دار البلاء اذا نسيت الأهل والأقربون اللهم اليك خرجنا وبفنائك أنحنأ وإياك

قصدينا وما عندك طلبنا وإحسانك تعرضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك أشفقنا وليبتك الحرام هججنا
يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ما في ضمائر الصامتين اللهم إنا أضيافك ولكل ضيف قري فاجعل قرانا
منك الجنة ولكل سائل عطية ولكل راج ثواب ولكل متوسل إليك عفواً يعفو وقد وفدنا إلى بيتك
الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشاهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا
واعف عنا واغفر لنا وارحمنا وتجاوز عنا واعتق رقابنا من النار اللهم صل على محمد النبي الأتمى البشير
النذير السراج المنير الطيب الطاهر المبارك وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً ربنا آتس
في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ويدعوا لأبويه وأهله وإخوانه وأصحابه وجيرانه
والمؤمنين والمؤمنات ويجهنم أن يقطر من عينه قطرات من الدمع فانه دليل القبول. وعن الفضيل أنه
نظر إلى بكاء الناس بعرفة فقال أرايتم لو أن هؤلاء ساروا إلى رجل فسألوه دانقاً أكان يردهم قالوا لا
قال والله لا يغفروا عند الله أهون من إجابة رجل بدانق اه من التبيين . ويستحب أن يغتسل قبل
الوقوف بعرفة لأنه يوم اجتماع كالجمعة والعيدين قال في الهداية وهذا الاغتسال سنة اه من الجوهرية
النيرة . ويجب على الحاج مدة الوقوف بعرفة حتى تغرب الشمس فان أفاض قبل الغروب وجب عليه
دم وإفاضة الحاج من عرفة مع الامام واجب قال في الجوهرية ولو أن الامام أبطل بالدفع وتبين للناس
الليل دفعوا قبله لأن وقت الدفع قد حصل فاذا تأخر الامام فقد ترك السنة فلا يجوز لهم تركها اه
قال في التبيين ثم اذا دنا وقت غروب الشمس من يوم عرفة يقول اللهم لا تجعل هذا آخر العهد من
هذا الموقف وارزقني أبدا ما أبقيتني واجعلني اليوم مغلماً منتجعاً مرحوماً مستجاب الدعاء مغفور
الذنوب واجعلني من أكرم وفدك وأعظمي أفضل ما أعطيت أحدا منهم من النعمة والرضوان والتجاوز
والغفران والرزق الواسع الحلال وبارك لي في جميع أموري وما أرجع إليه من أهل ومال وولد ويصلي
على النبي صلى الله عليه وسلم . وان تأخر الامام أفاض الناس لأن الامام أخطأ السنة ويكون طريقه
إلى المزدلفة على المازمين بين العالمين دون طريق الضب ويكبر ويهلل ويحمد ويبلي ساعة فساعة ويقول
عند دفعه من عرفات اللهم إليك أفضت ومن عذابك أشفقت إليك رغبت فاخلفني فيما تركت
وانفعني بما علمتني يا أرحم الراحمين . ويكثر من الاستغفار في طريقه إلى المزدلفة ومن عرفات إلى
المزدلفة فرسخ ومن المزدلفة إلى منى فرسخ ومن منى إلى مكة فرسخ والفرسخ ثلاثة أميال . ويستحب له
أن يدخل المزدلفة ماشياً تعظيماً لها ويقول عند دخولها اللهم رب المشعر الحرام ورب زمزم والمقام
ورب البيت الحرام ورب البسلة الحرام ورب الشهر الحرام ورب الركن والمقام ورب الحل والحرم
والمعجزات العظام أسألك أن تباع روح محمد صلى الله عليه وسلم أفضل السلام وأن تصلح لي ديني
وذريتي وتغفر ذنبي وتشرح صدرى وتطهر قلبى وترزقني الخير الذى سألتك أن تجمعني إلى قلوبى وأن
تفني جميع شررائك وإلى ذلك والقادر عليه اه . ويستحب أن ينزل عند جبل قزح ولا ينزل على الطريق
كيلا يضيق على المسافة ويصلى المغرب بمجموعة جمع تأخير مع العشاء بمزدلفة قال في التبيين او صلى
المغرب في طريق المزدلفة لم تجز وكذا او صلاها في عرفات وقال أبو يوسف يجوز لأنه صلاها في وقتها
المعهود وروى الأثرم عن ابن الزبير أنه قال اذا أفاض الامام فلا صلاة الا بجمع وهذا يدل على أن
التأخير واجب اه . ويسن أن يبيت بمزدلفة ليلة عيد النحر وأن يصلى الفجر فيها بغلس . ويستحب

أن يأخذ منها سبعين حصاة لرمي الجمار وأن يغتسل للعید وللوقوف بمزدلفة . ووقت الوقوف بمزدلفة من طلوع الفجر الثاني الى طلوع الشمس يوم عيد النحر . ويستحب أن يقف على جبل قزح ان أمكنه فان لم يمكنه وقف بقربه مليا مهلا مكبرا مصليا على رسول الله صلى الله عليه وسلم داعيا ربه بما شاء . ويستحب أن يقول اللهم أنت خير مطلوب وخير مرغوب اللهم ان لكل وند جائزة وقرى فاجعل قرأى في هذا المكان قبول توبى والتجاوز عن خطيئى وأن تجمع على الهدى أمرى اللهم عجت لك الأصوات بالحاجات وأنت تسمعها ولا يشغلك شأن عن شأن وحاجتى أن لا تضيع تعبى ونصبى وأن لا تجمعانى من المحرومين . اللزم لاتجعله آخر العهد من هذا الموقف الشريف وارزقنى ذلك أبدا ما أبقيتنى فانى لا أريد الا رحمتك ولا أبتغى الا رضاك واحشرنى في زمرة المحبتين والمتبعين لأمرك والعاملين بفرائضك التى جاء بها كتابك وحث عليها رسولك عليه الصلاة والسلام فاذا أسفر الصبح أفاض من مزدلفة قبل طلوع الشمس الى منى . ويستحب أن يقول عند الافاضة من مزدلفة اللهم اليك أفضت ومن عذابك أشفقت واليك توجهت ومنك رهبت اللهم تقبل نسكى وأعظم أجرى وارحم تضرعى واستجب دعوتى ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا وصل الحاج الى منى بدأ برمى جمرة العقبة فيرميها بسبع حصيات ويقطع التلبية مع رمى أول حصاة ويستحب أن يكبر مع كل حصاة فيقول الله أكبر . ويستحب أن يقول اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وعملاً مشكوراً . ووقت رمى جمرة العقبة من طلوع الفجر الثاني يوم عيد النحر والمستحب بعد طلوع الشمس ويحلق أو يقصر ان كان محرماً بالحج أفراداً فاذا حلق أو قصر حل له كل شئ من محظورات الاحرام الا النساء يعنى الجماع ودواغيه من لمس وقبلة وان كان قارناً أو ممتعاً رمى جمرة العقبة ثم ذبح هدى القران أو التمتع ثم حلق أو قصر وحل له كل شئ الا النساء وهذا هو التحلل الأول . فيجب على القارن والمتمتع الترتيب في ثلاثة أشياء رمى جمرة العقبة ثم الذبح ثم الحلق أو التقصير . ويجب على المفرد الترتيب في اثنين رمى جمرة العقبة ثم الحلق أو التقصير فاذا طاف الحاج طواف الافاضة حل له النساء وكل شئ وهذا هو التحلل الثاني . ووقت طواف الافاضة من طلوع الفجر الثاني يوم عيد النحر ويمتد لآخر العمر وإيقاعه في أيام النحر واجب والأفضل أن يكون يوم العيد . ويسعى القارن والمتمتع سعى الحج بعد طواف الافاضة ثم يعود للبيت بمنى لىلى أيام التشريق ولرمى الجمار . واذا كان المفرد بالحج سعى بعد طواف القدوم فلا يسعى بعد طواف الافاضة وان لم يكن سعى بعد طواف القدوم وجب عليه أن يسعى بعد طواف الافاضة ثم يعود للبيت بمنى لىلى أيام التشريق ولرمى الجمار كالقارن والمتمتع . ويدخل وقت رمى الجمار الثالث في أيام التشريق الثلاثة من الزوال ويمتد الى الغروب . ويجوز للحاج أن ينفر النفر الأول من منى الى مكة بعد رمى الجمار الثالث في اليوم الثاني من أيام التشريق لقول الله تعالى : فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه . ويسقط عنه رمى اليوم الثالث والأفضل أن يتأخر حتى يرمى الجمار الثالث في اليوم الثالث من أيام التشريق بعد الزوال وينفر النفر الثاني من منى الى مكة فيطوف طواف الوداع وهو واجب إلا على أهل مكة فيطوفون الآفاق بالبيت سبعاً ولا يرمي في هذا الطواف ثم يصلى ركعتي الطواف ثم يشرب من زمزم ثم يأتي الملتزم ويتشبهت بأستار الكعبة ساعة يتضرع الى الله تعالى بالدعاء فيدعوه بما أحب من أمور الدنيا والآخرة .

ويستحب أن يقول اللهم هذا بيتك الذي جعلته مباركا وهدى للعالمين اللهم كما هديتني له فقبله مني ولا تجعل هذا آخر العهد من بيتك وارزقني العود اليه حتى ترضى عني برحمتك يا أرحم الراحمين .
وينبغي أن ينصرف ماشيا وراء وبصره الى البيت متاكما متحصرا على فراق البيت حتى يخرج من المسجد . قال في التبيين وفي ذلك إجلال البيت وتعظيمه والعادة جارية به في تعظيم الاكابر والمنكر لذلك مكابر . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما إن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من غزو أوجج يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون ثابتون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده متفق عليه اه .

باب زيارة النبي عليه الصلاة والسلام

اعلم أن زيارة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من أفضل القرب وأحسن المستحبات بل تقرب من درجة المألوم من الواجبات فهي سنة مؤكدة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من وجد سعة ولم يزرنى فقد جفانى» وقال عليه الصلاة والسلام «من حج البيت ولم يزرني فقد جفانى» رواه ابن عدي بسند حسن وقال صلى الله عليه وسلم «من زار قبري وجبت له شفاعتي» . ويستحب لمن قصد الزيارة أن يكثّر من الصلاة والسلام على نبينا محمد خير الأنام وأن يغتسل قبل دخول المدينة المنورة أو بعد دخولها قبل التوجه لزيارته صلى الله عليه وسلم إن أمكنه . ويستحب أن يتطيب وأن يلبس أحسن ثيابه . ويستحب اذا عاين حيطان المدينة أن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وأن يقول اللهم هذا حرم نبيك ومهيبط وحيك فامنن على بالادخول فيه واجعله رقاية لي من النار وأمانا من العذاب واجعاني من الفائزين بشفاعته المصطفى يوم المآب . ويستحب أن يدخل المدينة ماشيا إن أمكنه بلا ضرورة وأن يقول باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وفضلك . ويستحب أن يقف يسيرا عند باب المسجد النبوي كالمستأذن كما يفعله من يدخل على العظماء وأن يقدم رجلاه اليمنى عند دخول المسجد الشريف وأن يقول حينئذ أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم باسم الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله ماشاء الله لا قوة الا بالله اللهم صل على محمد وآل محمد وصحبه وسلم . اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك زاد بعضهم ربّ وفقني وسددني وأصلحني وأعني على ما يرضيك عني ومنّ عليّ بحسن الأدب في هذه الحضرة الشريفة السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . واذا خرج قدم رجلاه اليسرى وقال هذا الا أنه يقول وافتح لي أبواب فضلك لأن المساجد محال الرحمة وخارجها محل الأسباب والاكتساب وهذا من مظاهر الفضل فاسب في الدخول طلب الرحمة وفي الخروج طلب الفضل اه من نزعة الناظرين في تاريخ المسجد النبوي وزيارة قبره المعظم صلى الله عليه وسلم

ثم يبدأ تحية المسجد ركعتين خفيفتين قيل يقرأ في الركعة الأولى سورة قل يا أيها الكافرون وفي الركعة الثانية سورة قل هو الله أحد بعد قراءة الفاتحة في الركعتين والأفضل صلاة تحية المسجد في الروضة الشريفة بمصلاه عند منبره صلى الله عليه وسلم وما بين قبره ومنبره روضة من رياض الجنة وبعد الفراغ من صلاة تحية المسجد يدعو الله بما شاء . ويستحب أن يقول اللهم إن هذه روضة من رياض الجنة شرفها وكرمتها ومجدها وعظمتها ونورها بنور نبيك وحبيبك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم كما بلغتنا في الدنيا زيارته ومآثره الشريفة فلا تحرمنا يا الله في الآخرة شفاعته صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم اللهم احشرنا في زمرة وتحت لوائه وأمتنا على محبته وسنته واسقنا من حوضه المورود بيده الشريفة شربة هنيئة لا نظاماً بعدها أبداً إنك على كل شيء قدير ثم ينهض متوجهاً إلى القبر الشريف فيقف بعيداً عن المقصورة الشريفة بقدر أربعة أذرع بغاية الأدب مستدبر القبلة محاذياً لرأس النبي والسلام عليك ياسيدي يا رسول الله . السلام عليك يا نبي الله . السلام عليك يا حبيب الله . السلام عليك يا نبي الرحمة . السلام عليك يا شفيع الأمة . السلام عليك ياسيد المرسلين . السلام عليك يا خاتم النبيين . السلام عليك يا من مل . السلام عليك يا مندر . السلام عليك وعلى أصولك الطيبين وأهل بيتك الطاهرين الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه ورسولاً عن أمته أشهد أنك رسول الله قد بلغت الرسالة وأدبت الأمانة ونصحت الأمة وأوصحت الحجة وجاهدت في سبيل الله حق جهاده وأتممت الدين حتى أتاك اليقين صلى الله عليك وسلم وعلى أشرف مكان تشرف بحلول جسمك الكريم فيه صلاة وسلاماً دائماً من رب العالمين عدد ما كان وعدد ما يكون يعلم الله صلاة لا انقضاء لأمرها . يا رسول الله نحن وفدك وزوار حرمك تشرفنا بالحلول بين يديك وقد جئناك من بلاد شاسعة وأمكنة بعيدة تقطع السهل والوعر بقصد زيارتك لنفوز بشفاعتك والنظر إلى مآثرك ومعاهدك والقيام بقضاء بعض حقك والاستشفاع بك إلى ربنا فإن الخطايا قد قصمت ظهورنا والأوزار قد أثقلت كواهلنا وأنت الشافع المشفع الموعود بالشفاعة العظمى والمقام المحمود والوسيلة وقد قال الله تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد جئناك ظالمين لأنفسنا مستغفرين لذنوبنا فاشفع لنا إلى ربك واسأله أن يمتننا على سنتك وأن يحشرنا في زمرة وأوردنا حوضك وأن يسقينا بكأسك غير خزايا ولا ندأى . الشفاعة الشفاعة الشفاعة يا رسول الله يقولها ثلاثاً (ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم) وتبلغه سلام من أوصالك . قال في حاشية الطحطاوى ذكروا أن تبليغ السلام واجب لأنه من أداء الأمانة اه فتقول السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان يشفع بك إلى ربك فاشفع له وللمسلمين ثم تصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وتسلم الله بما تحب ثم تتحول قدر ذراع حتى تحاذي رأس أبي بكر الصديق رضي الله عنه فتقول السلام عليك يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك يا صاحب رسول الله وأمينه في الغار ورفيقه في الأسفار وأمينه في الأسرار جزاك الله عنا أفضل ما جزى إماماً عن أمة نبيه فليسد خلفته بأحسن خلف . والسلام على طريقتك ونهاجك خير مسلك وقائمت أهل الرتبة والبسند ومهدت

الاسلام وشيدت أركانه فكنت خير إمام ووصلت الأرحام ولم تزل قائما بالحق ناصرا للدين ولأهله حتى أتاك اليقين . سل الله سبحانه لنا دوام حبك والحشر مع حزبك وقبول زيارتنا السلام عليك ورحمة الله وبركاته . ثم تتحول قدر ذراع على يمينك حتى تحاذي رأس أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فتقول السلام عليك يا أمير المؤمنين السلام عليك يا مظهر الاسلام عليك يا مكرم الأوصياء جزاك الله عنا أفضل الجزاء لقد نصرت الاسلام والمسلمين وفتحت معظم البلاد بعد سيد المرسلين وكفلت الأيتام ووصلت الأرحام وقوى بك الاسلام وكنت للمسلمين إماما مرضيا وهاديا مهديا جمعت شملهم وأعنت فقيرهم وجبرت كسيرهم السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم ترجع قدر نصف ذراع على يسارك فتكون متوسطا بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فتقول السلام عليك يا خيبري رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفيقه ووزيريه ومشيريه والمعاونين له على القيام بالدين والقائمين بعده بمصالح المسلمين جزاك الله أحسن الجزاء جئنا كما نتوسل بك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع لنا ويسأل الله ربنا أن يتقبل نسعينا ويحسينا على ملته ويميتنا عليها ويحشرنا في زمرة من يدعو لنفسه ولوالديه ولبن أوصاء بالدعاء لجميع المسلمين . ثم تتحول من مكانه حتى يقف عند رأس النبي ووجهه الأكرم كالأول فيقول اللهم انك قلت وقولك الحق ﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول أوجدوا الله توابا رحيم﴾ وقد جئناك سامعين قولك طائعين أمرك مستشفعين بنبيك اليك اللهم ربنا اغفر لنا ولآبائنا وأمهاتنا وإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . ويستحب أن يخرج إلى البقيع فيزور العباس والحسن بن علي وبقية آل الرسول ويزور عثمان بن عفان وإبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وأزواج النبي وعمته صفية ويزور شهداء أحد خصوصا قبر سيد الشهداء حمزة رضي الله عنه وإن تيسر يوم الخميس فهو أحسن . ويقول سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ويقرأ آية الكرسي وسورة الإخلاص إحدى عشرة مرة وسورة يس إن تيسر ويهدي ثواب ذلك لجميع الشهداء ومن يجوارهم من المؤمنين ويستحب أن يأتي مسجد قباء يوم السبت أو غيره وهو أفضل المساجد بعد المسجد الحرام ومسجد المدينة والمسجد الأقصى فيصل في فيه ويدعو الله بما أحب قال في مراقب الفلاح ويقول بعد دعائه بما أحب يا صريح المستصرخين يا غياث المستغيثين يا مفرج كرب المكروبين يا مجيب دعوة المضطرين صل على سيدنا محمد وآله واكشف كربى وحزنى كما كشفت عن رسولك حزنه وكربه في هذا المقام يا حنان يا منان يا كثير المعروف والاحسان يا دائم النعم يا أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما دائما أبدا يا رب العالمين آمين اه

وقد كل ما يختص بمذهب السادة الحنفية . ويلي ما يختص بمذهب السادة الشافعية رضي الله عنهم أجمعين

فهرست ما یختص بمذهب السادة الشافعية من الانوار الساطعة

صفحة	باب	صفحة	باب
١٣٦	باب تكفين الميت	١٠٣	باب الطهارة ...
١٣٧	باب الصلاة على الميت	١٠٤	باب الاستنجاء ...
١٣٩	باب دفن الميت	١٠٥	باب الوضوء ...
١٤١	باب الزكاة	١٠٦	باب نواقض الوضوء
١٤٢	باب شروط وجوب زكاة النعم	١٠٦	باب الغسل ...
١٤٣	باب شروط وجوب زكاة الذهب والفضة	١٠٧	باب المسح على الخفين
١٤٤	باب شروط وجوب زكاة المعدن والركاز	١٠٨	باب التيمم ...
١٤٥	باب شروط وجوب زكاة الزروع	١١٠	باب النجاسة ...
١٤٥	باب شروط وجوب زكاة ثمرة النخل والعنب	١١١	باب الحيض ...
١٤٥	باب شروط وجوب زكاة عروض التجارة	١١١	باب الصلاة ...
١٤٦	باب شروط وجوب زكاة الفطر	١١٢	باب شروط وجوب الصلاة
١٤٧	باب المستحقين للزكاة	١١٣	باب شروط صحة الصلاة
١٤٨	باب صوم رمضان	١١٣	باب أركان الصلاة
١٤٩	باب شروط الصوم وأركانه	١١٩	باب الأذان والإقامة
١٥٠	باب ما يبطل الصوم	١٢١	باب ما يبطل الصلاة
١٥١	باب القضاء والكفارة	١٢٣	باب سجود السهو
١٥٣	باب صوم التطوع	١٢٤	باب سجود التلاوة
١٥٤	باب ما يستحب في الصوم	١٢٥	باب صلاة الجماعة
١٥٦	باب الاعتكاف	١٢٨	باب قصر الصلاة وجمعها
١٥٨	باب الحج والعمرة	١٢٩	باب صلاة الجمعة
١٥٩	باب أركان الحج والعمرة	١٣٠	باب صلاة العيدين
١٦٢	باب واجبات الحج والعمرة	١٣١	باب صلاة الخوف
١٦٥	باب محرمات الاحرام	١٣٣	باب صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر
١٦٧	باب الدماء الواجبة في الاحرام	١٣٣	باب صلاة الاستسقاء
١٧٠	باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم	١٣٥	باب غسل الميت



ما يختص بمذهب السادة الشافعية من الأنوار الساطعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الطهارة

اعلم أن الطهارة لغة النظافة واصطلاحاً هي فعل ما تستباح به الصلاة من وضوء وغسل وتيمم وإزالة نجاسة. فعند السادة الشافعية مقاصد الطهارة أربعة: الوضوء والغسل والتيمم وإزالة النجاسة ووسائل الطهارة أربعة: الماء والتراب وحجر الاستنجاء والدابغ ووسائل الوسائل اثنتان: الأواني والاجتهاد.

والمياه التي يصح التطهير بواحد منها سبعة: الأول ماء المطر، والثاني ماء الثلج وهو النازل من السماء ما لم يجمد على الأرض من شدة البرد، والثالث ماء البرد بفتح الراء وهو ما ينزل من السماء جامداً كالملح ثم يذوب، والرابع ماء النهر العذب، والخامس ماء البحر الملح، والسادس ماء البئر وهو النقب المستدير النازل في الأرض سواء كان مطوياً أو غير مطوياً والمطوى هو المبنى، والسابع ماء العين وهي الشق في الأرض أو في الجبل من غير استدارة ينبع منه الماء على سطحها.

وأقسام المياه أربعة: الأول طاهر في نفسه مطهر لغيره غير مكروه استعماله وهو الماء المطلق، والثاني طاهر مطهر مكروه استعماله وهو الماء المشمس في قطر حار في إناء يقبل الانطباع كالنحاس، والمشمس هو المسخن بتأثير الشمس واختار النووي عدم الكراهة مطلقاً، والثالث طاهر غير مطهر لغيره وهو الماء المستعمل في رفع حدث أو إزالة نجس والمتغير بما خالطه من الطاهرات، والرابع ماء متنجس وهو الذي اتصلت به نجاسة غير معفو عنها وكان قليلاً تغير أو لم يتغير أو كان كثيراً وتغير بالنجاسة. والماء القليل هو ما كان أقل من قلتين والكثير ما كان قلتين فأكثر والقلتان خمسمائة رطل بالبغدادية قال في حاشية الشرقاوي والرطل البغدادية عند النووي مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم وعند الرافعي مائة وثلاثون

درهما وهي بالمصري أربعة وستة وأربعون رطلا وثلاثة أسباع رطل على الأصح من أن رطلها مائة وستة وأربعون درهما وأربعة أسباع درهم اه وقال في حاشية الباجوري وأما الرطل المصري فمائة وأربعة وأربعون درهما اه وما ذكر مقدار القلتين بالوزن ومقدارهما بالمساحة في المربع ذراع وربيع طولاً وعرضاً وعمقاً بذراع الآدمي وهو شبران تقريباً اه من حاشية الشرفاوي وقال في حاشية الباجوري وبيان مقدارهما بالمساحة أن تقول إذا كان محلها مربعا فضابطه أن يكون ذراعاً وربعا بذراع الآدمي طولاً وعرضاً وعمقاً وإذا كان محلها مدوراً كفم البئر فضابطه أن يكون ذراعاً عرضاً وذراعين ونصفاً عمقاً وإذا كان محلها مثلثاً فضابطه أن يكون ذراعاً ونصفاً عرضاً وذراعاً ونصفاً طولاً وذراعين عمقاً اه * ولو اشتبه طاهر أو طهور بغيره اجتهد إن بقيا واستعمل ما ظنه طاهراً أو طهوراً وإذا ظن طهارة أحدهما سن إراقة الآخر فإن تركه وتغير ظنه لم يعمل بالثاني بل يتيمم اه من المنهج * ويحل استعمال كل إناء طاهر الا ذهباً وفضة فيحرم * ويشترط لرفع الحدث والنجس ماء مطلق وهو ما يقع عليه اسم ماء بلا قيد لازم * وجلود الميتة كلها تطهر بالدباغ الا جلد الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما مع حيوان طاهر كأن أحبل كلب أو خنزير شاة فما تولد منهما لا يطهر جلده بالدباغ تبعاً لأخس الأصلين

باب الاستنجاء

اعلم أن الاستنجاء واجب عند السادة الشافعية. قال في حاشية البجيرمي وجوب الاستنجاء على غير الأنبياء لأن فضلاتهم طاهرة اه فيجب الاستنجاء بالماء أو الحجر من كل خارج نجس * وأركانه أربعة. الأول مستنج وهو الشخص. والثاني مستنجد منه وهو الخارج النجس الملوث. والثالث مستنجد به وهو القبل أو الدبر. والرابع مستنجد به وهو الماء أو الحجر * وشروط صحة الاستنجاء بالماء المطلق أربعة استفراغ مخرج وإزالة نجاسة وانقطاع شك وإثبات يقين. قال في حاشية الميهي والواجب في الاستنجاء بالماء استعمال قدر منه بحيث يغلب على ظنه معه زوال النجاسة وعلامته ظهور الخشونة اه ويشترط لصحة الاستنجاء بالحجر أن لا ينجف الخارج النجس وأن لا يطرا عليه غيره وأن لا ينتقل عن المحل فإن فقد شرط من هذه الشروط فلا يصح الاستنجاء بالحجر. قال في المنهاج ويجب استنجاء بماء أو حجر وجهيهما أفضل وفي معنى الحجر كل جامد طاهر قانع غير محترق وجلد دبغ دون غيره في الأظھر. ويجب ثلاث مسحات ولو بأطراف حجر فإن لم ينق وجب الانقاء وسن الإيتار اه وليس أن يستبرئ من البول عند انقطاعه بتعجنح وتبرؤ كرو غير ذلك قال في شرح المنهج وإنما لم يجب لأن الظاهر من انقطاع البول عدم عوده وقال القاضي بوجوبه وهو قوي دليل اه وقال في حاشية البجيرمي ما ذكره القاضي من وجوبه محمول على ما إذا غلب على ظنه خروج شيء منه أن لم يستبرئ اه * ويستحب أن يقول عند دخوله محل الخلاء بسم الله اللهم إني أعوذ بك من الخبث والنجاسة وعند خروجه بنفسه إنك ثلاثاً الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني قال في حاشية الباجوري وروى أن نوحاً عليه السلام كان يقول الحمد لله الذي أذاقني لذته وأبق في منفعتيه وأذهب عني أذاه اه

مطلب آداب
قاضي الحاجة

باب الوضوء

اعلم أن شروط صحة الوضوء خمسة عشر عند السادة الشافعية. الأول الماء المطلق. والثاني معرفة كونه مطلقا. والثالث جرى الماء على العضو. والرابع إيصال الماء إلى العضو. والخامس تخليل ما بين الأصابع إذا لم يصل الماء إلا بالتخليل. والسادس الاسلام. والسابع التمييز فلا يصح من صبي غير مميز. والثامن عدم المنافي كالحيض. والتاسع عدم الحائل كشمع يمنع وصول الماء إلى الأعضاء. والعاشر معرفة كيفية الوضوء بأن يميز الفرض من السنة إن كان من المشتغلين بالعلم زمنا يمكنه فيه تمييز الفرض من السنة. وأما العامى فالشرط فيه أن لا يعتقد بفرض سنة وإن اعتقد أن السنة فرض. والحادي عشر عدم الصارف ويعبر عنه بدوام النية أيضا. والثاني عشر النقاء من الحيض. والثالث عشر دخول الوقت في حق صاحب الضرورة كسلس البول. والرابع عشر تقديم صاحب الضرورة الاستنجاء على الوضوء. والخامس عشر الموالاة في الوضوء لصاحب الضرورة فهي شرط في حقه وسنة لغيره. وعند السادة الشافعية فروض الوضوء ستة وهي أركانه. فالأول النية عند غسل الوجه ومعنى النية لغة مطلق القصد واصطلاحا قصد الشيء مقتزنا بفعله. والثاني غسل الوجه وحده طولا من منابت شعر الرأس المعتاد إلى آخر الذقن وهو مجمع اللحيين وهما العظامان اللذان عليهما الأسنان السفلى وحده الوجه عرضا ما بين الأذنين. والثالث غسل اليدين مع المرفقين. والرابع مسح بعض الرأس قال في حاشية الباجوري ولو شعرة واحدة أو بعضها اه. والخامس غسل الرجلين مع الكعبين والكعبان هما العظامان البارزان عند مفصل الساق والقدم وكل رجل فيها كعبان. والسادس الترتيب في الوضوء فلو غسل أربعة أشخاص أعضاء الوضوء الأربعة لإنسان دفعة واحدة معا ارتفع حدث الوجه فقط دون بقية الأعضاء إن نوى عند غسل الوجه بغيره ويسن التعمد في أول الوضوء والتسمية بعد التعمد وأقلها بسم الله وأكملها بسم الله الرحمن الرحيم وأن يقول بعد التسمية الحمد لله على الاسلام ونعمته الحمد لله الذي جعل الماء طهورا والاسلام نورا رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون. ويسن غسل الكفين إلى الكوعين قبل المضمضة. ويسن أن يقول عند غسل الكفين اللهم احفظ يدي من معاصيك كلها. وتسن المضمضة بعد غسل الكفين وأن يقول عند المضمضة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك. ويسن الاستنشاق بعدها وأن يقول عند الاستنشاق اللهم أرحنى رائحة الجنة وأن يقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وأن يقول عند غسل اليد اليمنى اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبني حسابا يسيرا وأن يقول عند غسل اليد اليسرى اللهم لا تعطيني كتابي بشمال ولا من وراء ظهري وأن يقول عند مسح الرأس اللهم حرم شعري وبشري على النار. ويسن مسح جميع الرأس ومسح جميع الأذنين ظاهرهما وباطنهما بماء جديد وأن يقول عند مسح الأذنين اللهم اجعاني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه. ويسن تخليل أصابع اليدين والرجلين. ويسن التثليث في أفعال الوضوء ماعدا النية والاستعاذة والتسمية ودعاء الأعضاء. وتسن الموالاة وأن يقول عند غسل الرجلين اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الأقدام. ويسن أن يقول بعد فراغه من الوضوء وهو مستقبل القبلة رافعا يديه إلى السماء أشهد.

مطلب فروض
الوضوءمطلب سنن
الوضوء

أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

باب نواقض الوضوء

اعلم أن نواقض الوضوء خمسة عند السادة الشافعية. الأول ما خرج من أحد السيلين من متوضئ حتى واضح سواء كان الخارج معتادا كبول وغائط أو كان نادرا كدم ودود فلا ينتقض وضوء الميت بالخارج من قبله أو دبره ولا ينتقض وضوء الخنثى المشكل وهو من له آلة رجال وآلة نساء بالخارج من ذكره أو فرجه وإنما ينتقض وضوءه بالخارج منهما وينتقض وضوءه بالخارج من دبره لأن الدبر لا تعدد فيه. والثاني نوم غير الممكن مقعدته من الأرض أو الدابة أو غيرها والنوم هو زوال الشعور من القلب مع استرخاء أعصاب الدماغ بسبب الأبخرة الصاعدة من الجوف. والثالث الغلبة على العقل بسكر أو جنون أو إغماء. والرابع لمس بشرة المرأة الكبيرة غير المحرم بشرة الرجل ولو كانت عجوزا لا تشتهى أومية لقول الله تعالى «أولاستم النساء» فيبطل باللس وضوء اللامس والملموس. والبشرة ظاهرة الجلد تخرج بالبشرة الشعر والسن والظفر فات لمسه لا يبطل الوضوء ونرج بالكبيرة الصغيرة وهي التي لم تبلغ حداثتها تشتهى فيه عند أرباب الطباع السليمة كالامام الشافعي رضي الله عنه فان لمسها لا ينقض الوضوء وكذا لمس المرأة صغيرا لا تشتهى عند أرباب الطباع السليمة من النساء كالسيدة نفيسة رضي الله عنها لا ينقض الوضوء. ونرج بغير المحرم المحرم فان لمسها لا ينقض الوضوء. والمحرم هي من حرم نكاحها على التأييد بسبب مباح والسبب المباح هو القرابة والرضاع والمصاهرة. فيحرم بالقرابة والرضاع سبع من النساء على التأييد الأم وإن علت والبنت وإن سفلت والأخت والعمة والخالدة وبنت الأخ وبنت الأخت. ويحرم بالمصاهرة أربع أم الزوجة وبنت الزوجة إذا دخل بأمرها وزوجة الاب وزوجة الابن. ويشترط لنقض الوضوء باللس عند السادة الشافعية خمسة شروط الأول أن يكون اللس بين مختلفين ذكرورة وأنوثة والثاني أن يكون اللامس والملموس بلغا حد الشهوة عرفا فلا تنقض صغيرة ولا صغير لم يبلغ كل منهما حد الشهوة بخلاف ما لو بلغاها وإن انتفت بعد ذلك لنحو هرم لأنه ما من ساقطة إلا ولها لاقطة قال بعضهم. شعر

مطلب بيان
المحرم

لكل ساقطة في الحن لاقطة : وكل كاسدة يوما لها سوق

والثالث أن يكون اللس بالبشرة والرابع أن لا يكون كل من اللامس والملموس محرما والخامس أن يكون اللس بغير حائل فلو كان اللس بحائل ولو خفيفا فلا ينقض الوضوء. والخامس من نواقض الوضوء مس فرج آدمي أو حلقة دبره بباطن الكف من غير حائل فينتقض وضوء الماس والممسوس سواء كان كبيرا أو صغيرا وسواء كان محرما أو غير محررم وسواء كان حيا أو ميتا. ولا ينتقض الوضوء بمس فرج بهيمة ولا بمس حلقة دبرها.

باب الغسل

اعلم أن الذي يوجب الغسل ستة أشياء عند السادة الشافعية الأول إيلاج حشفة الذكر أو قدرها

من مقطوعها في فرج قبل أودبر لأدمي أو غيره كهيمة . والثاني خروج المني من شخص في بقطة أو نوم بشهوة أو غيرها . ويعرف المني بتدفق أولدة أو ريج العجين أو الطلغ . والثالث الموت الا في الشهيد فلا يجب غسله بل يحرم . والرابع الحيض وإنما وجب الغسل على الحائض لقول الله تعالى (فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تفرجن حتى يطهرن) . والخامس النفاس . والسادس الولادة المصحوبة بالبلل ومثل الولادة إلقاء العلقه والمضغة لكن لابد في العلقه أن تخبر القوايل بأنها أصل آدمي ويكفي واحدة منهن . واعلم أن فروض الغسل وهي أركانها ثلاثة عند الرافعي واثنان فقط عند النووي الأول النية والثاني وصول الماء الى جميع بشرته وشعره حتى ماتحت قائمة غير المحتون وهو الأظف والقلقة ما يقطعه الحائض من ذكر الغلام قال في حاشية الباجوري وينبغي لمن يغتسل من نحو إبريق أن ينوي رفع الحدث بعد الاستنجاء لئلا يحتاج الى مسه بعد ذلك فينتقض وضوءه أو الى كلفة في لف خرقة على يده وهذه هي المسماة بالدقيقة نعم يحصل على يده حدث أصغر بالمس لحلقه دبره وان ارتفع الحدث عنها أولا فيجب غسلها بنية رفعه بعد غسل وجهه عن الجنابة لعدم اندراجه في الجنابة لانفراده عنها وهذه هي المسماة بدقيقة الدقيقة فالخلاص من ذلك أن يقيد النية بالغسل والدبر كأن يقول نويت رفع الحدث عن هذين المحلين فيبقى حدث يده حينئذ ويرتفع بالغسل بعد ذلك كبقية بدنه اه . والثالث إزالة النجاسة وهذا ما رجحه الرافعي وعليه فلا يكفي غسلة واحدة عن الحدث والنجاسة ورجح النووي الاكتفاء بغسلة واحدة عنهما ومحل الخلاف بين الرافعي والنووي اذا كانت النجاسة حكيمة أو عينية وكان ماء الغسلة الواحدة يزيلها ويصل الى المحل فان كانت النجاسة عينية ولم تزلها الغسلة الواحدة بقي الحدث على محل النجاسة وارتفع عما عداه فيجب إزالتها بعد الغسل وهذا باتفاق الشيخين والنجاسة المغالطة لا يرتفع فيها الحدث الا بالغسلة السابعة مع الترتيب . ويلغز بذلك فيقال جنب انغمس في ماء ظهور ألف مرة بنية رفع الجنابة وليس بسدنه مانع حتى ولم يطهر وقد نظم العلامة الميبي هذا الغمز فقال

وما زجل قد كثر الغسل ناويا . بماء ظهور عم سائر جسمه

بلا مانع حتى وما صح طهره . فبالله أرشدنا الى فهم حكمه

وقد نظمت جوابه فقلت

تراب مع الماء الطهور محتم . على رجل قد نجس الكلب جسمه

وقد ترك الترتيب في الغسل مرة . من السبع عند الشافعي قادر حكمه

(٢) ويشترط لصحة الغسل الماء المطلق وعدم المانع الحسي كالشمع وعدم المانع الشرعي كالحيض . ويشترط الاسلام وتمييز النوى ودوام النية ومعرفة الكيفية . وتسن التسمية ويقصد بها الجنب الذكور ويسن الوضوء قبل الغسل والدلك والمواولة وتحليل الشعر اذا وصل الماء لباطنه من غير تحليل والا وجب تحليله . ويسن التثليث في الغسل

باب المسح على الخفين

اعلم أن المسح على الخفين جائز نيابة عن غسل الرجلين في الوضوء لا في الغسل . وعند السادة

مطلب شروط
الغسل وسننه

الشافعية شروط صحة المسح على الخفين أربعة الأول أن يتدنى الإنسان لبس الخفين بعد كمال الطهارة والثاني أن يكون الخفان طاهرين والثالث أن يكون الخفان ساترين لمحل غسل الفرض من القدمين بكفيهما والرابع أن يكون الخفان مما يمكن المشي فيهما لتردد مسافر في حوائجه من حط وترحال *
ويسمح المقيم يوما وليلة ويسمح المسافر ثلاثة أيام ولياليها قال في المنهاج وليس مسح أعلاه وأسفله خطوطا اهـ

باب التيمم

اعلم أن التيمم لغة القصد واصطلاحا إيصال تراب طهور الى الوجه واليدين بشروط مخصوصة وعند السادة الشافعية شروط صحة التيمم خمسة الأول الاسلام والثاني التمييز والثالث دخول وقت الصلاة فلا يصح التيمم لها قبل دخول وقتها لأنه طهارة ضرورة ولا ضرورة قبل الوقت والرابع طلب الماء من رحله ورقفته ويستوعبهم ولو بأن ينادى فيهم - من معه ماء يجود به أو بئنه - والخامس تعذر استعمال الماء . وأركان التيمم سبعة . الأول نية استباحة الصلاة أو نحوه مما تفتقر استباحته الى الطهارة كطواف وحمل مصحف وسجدة تلاوة أو شكر . والثاني مسح الوجه . والثالث مسح اليدين مع المرفقين . والرابع الترتيب بأن يمسح وجهه أولا ثم يمسح يديه . والخامس التراب الطهور الناشف الذي له غبار . والسادس قصد التراب لأجل التحويل منه . والسابع نقل التراب قال في حاشية الرمل والفرق بين النقل والقصد والنية أن النقل هو تحويل التراب والقصد هو قصد المسح به والنية أن ينوي الاستباحة لأنه لا يكفي غيرها اهـ وقد نظم العلامة الزيادي أركان التيمم السبعة فقال

تراب وقصد ثم نقل ونية * ومسح لوجه ثم أيد مرتبا
فدى سبعة عدت لأركان قصدا * وصنفها الأخيار فاحفظ لتأديا

❦ وللتيمم أسباب وعندها النوى ثلاثة الأول فقد الماء والثاني الحاجة الى الماء والثالث الخوف من استعماله وعندها صاحب الطراز المذهب سبعة ونظمها فقال

ياسائل أسباب حل تيمم * هي سبعة بسباعها ترناح
فقد وخوف حاجة إضلاله * مرض يشق جبيرة وجراح

وعندها شيخ الإسلام في تحريره أحدا وعشرين وكلها ترجع الى سبب واحد وهو العجز عن استعمال الماء حسا أو شرعا والأسباب التي ذكرها أسباب لذلك السبب فلو كان في السفينة وخاف من أخذه الماء من البحر غرقا أو نحوه تيمم وصلى ولا إعادة عليه ان لم يغلب وجود الماء هناك بحيث لو أزيل ذلك البحر لأنه كالعدم وقد ألغز بعضهم في ذلك فقال

وما رجل لئاء ليس بفاقد * سليم لعضو من مبيح تيمم
تيمم لا يقضى صلاة وهذه * لعمري خفاء في حجاب مكتم

وأجابه بعضهم فقال

لقد كان هذا جالسا في سفينة * وشق عليه الماء قبل التحزم
وكان بحيث البحر لو زال لم يكن * لماء وجود غالبا ثم فافهم

ويقيم لكل فريضة ويصلي بتيمة واحد ماشاء من النوافل ولا يجب أن يعين الحدث بكونه أصغر أو أكبر حتى لو تيمم بنية استحابة الصلاة طائفا أن حدثه أصغر فبان أكبر أو بالعكس لم يضر لأن موجبهما واحد وهو التيمم بخلاف ما إذا تيمم تارة وتوضأ تارة ناسيا للجنابة فيهما فإنه لا يعيد صلاة التيمم ويعيد صلاة الوضوء لأن الوضوء لا يقوم مقام الغسل بخلاف التيمم وبهذا ألغز الجلال السيوطي فقال :

أليس عجيبا أن شخصا مسافرا : إلى غير عصيان تباح له الرخص
إذا ما توضأ للصلاة أعادها : وليس معيدا للتي التي بالتراب خص

وأجابه بعضهم فقال

لقد كان هذا للجنابة ناسيا : وضلى مرارا بالوضوء أتى بنص
كذلك مرارا بالتيمم يافقي : عليك بكتب العلم ياخير من خص
قضاء التي فيها توضأ واجب : وليس معيدا للتي بالتراب خص
لأن مقام الغسل قام تيمم : خلاف وضوء هالك فرقا به تخص

ويسن في التيمم أن يبدأ بأعلى الوجه في مسحه وأن يبدأ بعد مسح الوجه بأصابع الكفين من ظاهرهما وأن يقدم مسح اليد اليمنى على اليسرى وأن يخفف التراب وأن يتزع الخاتم في الضربة الأولى ويجب نزعه في الضربة الثانية . وتسن الموالاة في ويجوز المسح على الجبيرة وهي أخشاب نسوى وتربط على موضع الكسر فإذا كانت الجبيرة في أعضاء التيمم مسح عليها بالماء إن لم يمكنه نزعها لخوف ضرر ويقيم في وجهه ويديه وتجب عليه الاعادة مطلقا وإن كانت في غير أعضاء التيمم فإن أخذت من الصحيح زيادة على قدر الاستمسك وجبت الاعادة سواء وضعها على حدث أو طهر وكذلك إذا أخذت من الصحيح بقدر الاستمسك ووضعها على حدث فتجب الاعادة أيضا وإن لم تأخذ من الصحيح شيئا فلا تجب الاعادة سواء وضعها على حدث أو طهر وكذلك إن أخذت من الصحيح بقدر الاستمسك ووضعها على طهر فلا تجب الاعادة أيضا . فالجبيرة خمس صور ثلاث فيها الاعادة واثنان لا إعادة فيهما وقد نظمها بعضهم فقال

ولا تعد والستر قدر العلة : أو قدر الاستمسك في الطهارة

وانب زد عن قدرها فأعد : ومطالما وهو بوجه أويد

ويجب على فاقد الطهورين وهما الماء والتراب أن يصلي الفرض لحزمة الوقت ويعيده إذا وجد أحدهما فإذا وجد الماء أعاد من غير تفصيل وإذا وجد التراب فلا يعيد به إلا في محل يسقط فيه الفرض بالتيمم إذ لا فائدة في الاعادة به في محل لا يسنط فيه الفرض بالتيمم نعم إن وجده في الوقت أعاد به ليفعل الصلاة بأحد الطهورين في الوقت وإن وجبت الاعادة ناسيا بأن كان المحل يغلب فيه وجود الماء قال في حاشية الباجوري رحمه الله تعالى ونخرج بالفرض النفل فلا يفعله فاقد الطهورين لأن صلاته للضرورة ولا ضرورة في النفل اهـ

مطلب المسح
على الجبيرة

مطلب حكم
فاقد الطهورين

باب النجاسة

اعلم أن كل مائع خرج من السبيلين نجس إلا المني فإنه طاهر عند السادة الشافعية والحيوان كله طاهر إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما مع حيوان طاهر فإنه نجس إلا كلب أهل الكهف فإنه طاهر ويدخل الجنة. والجناد كله طاهر إلا المسكر والمراد بالجناد ما ليس بحيوان ولا أصل حيوان ولا جزء حيوان وأصل كل حيوان وهو المني والعلة والمضغة تابع لحيوانه طهارة ونجاسة والمنفصل من الحيوان النجس نجس مطلقا والمنفصل من الحيوان الطاهر إن كان رشحا كالعرق والزرق فطاهر وإن كان مما له استحالة في الباطن كالبول فنجس ويستثنى مما له استحالة في الباطن الاستحالة لصالح كاللبن من حيوان ما كول أو آدمى وكالبيض فهو طاهر. وغسل جميع الأبوال والأرواث واجب إلا بول الصبي الذي لم يأكل الطعام فإنه يطهر برش الماء عليه - والأصل في ذلك حديث الشيخين عن أم قيس أنها جاءت بابن لها صغير لم يأكل الطعام فأجاسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره فقال عليه فدعا صلى الله عليه وسلم بماء فنضجه ولم يغسله - وخبر الترمذي يُغسل من بول الجارية ويُرش من بول الغلام. وقد بال في حجره صلى الله عليه وسلم ستة من الأطفال نظمها بعضهم فقال

قد بال في حجر النبي أطفال - حسن حسين ابن الزبير بالوا

كذا سليمان بن هشام - وابن أم قيس جاء في الختام

والنجاسة نوعان الأول النجاسة العينية وهي التي لها جرم أو طعم أو لون أو ريح والثاني النجاسة الحكيمة وهي التي لا جرم لها ولا طعم ولا لون ولا ريح فيطهر محل النجاسة بزوال عينها وزوال أوصافها بالماء المطابق فإن بقي طعم النجاسة ضر فلا يعفى عنه إلا إن تعذر فيكون المحل نجسا معفوًا عنه لا طاهرا وضابط التعذر أن لا يزول إلا بالقطع وإن بقي لون النجاسة العينية أو ريحها وعسر زواله لم يضر وضابط التعسر أن لا يزول بالحلت بالماء ثلاث مرات فمضى حته بالماء ثلاثا ولم يزل طهر المحل. والنجاسة الحكيمة يكفى جرى الماء على المنتجس بها ولو من غير فعل فاعل كالطر ولا يشترط العصر بعد الغسل لأن البلال بعض الماء المنفصل وقد فرض طهره ولكن ليس العصر خروجا من خلاف من أوجبه. ولو أحميت سكين في نار ثم سقيت بماء نجس كفى جرى الماء على طاهرها ويعفى عن باطنها ولو وقع الحب في بول أو طبخ اللحم في بول فيكفى جرى الماء على طاهرهما ويعفى عن باطنهما. وكل متصلب لم تحله المعدة فليس بنجس بل منتجس يطهر بالغسل ولا يجب غسل البيضة والولد إذا خرجا من الفرج إن لم يكن معهما رطوبة نجسة كما في الروض وشرحه. ويشترط عند السادة الشافعية ورود الماء على المنتجس إن كان الماء قليلا فإن عكس لم يطهر وأما إن كان الماء كثيرا فيطهر المنتجس على كل حال سواء كان الماء واردا أو مورودا. وبنجاسة الكلب والخنزير مغلظة فيجب غسلها بالماء الطهور سبع مرات إحداهن بتراب طهور لما روى مسلم وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال طهور إناء أحكم إذا وقع فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاها بالتراب - قال في شرح العزيزي ومثله ولو غه سائر أجزائه مع رطوبة فيها أو فيها أصابه شيء منها وفي رواية أنراهن

مطلب حكم
النجاسة المغلظة

بالتراب فتساقطاً وبقى وجوب واحدة من السبع اه . والميئة كلها نجسة الا السمك والجراد والادحى
واذا تحالت النجاسة بنفسمها طهرت . ولا يعنى عن شئ من الأعيان النجسة الا اليسير من الدم والقبح
الا ان كان من مغلف فلا يعنى عنه ونخرج باليسير الكثير فان كان من الشخص نفسه ولم يكن بفعاله
ولم يختلط بأجنبي ولم يجاوز محله عفى عنه والا فلا يعنى عنه والضابط في اليسير والكثير العرف . ويعنى
عن قمح وشعير اختلط به روث البهائم وبولها خال الدراس . ويعنى عن الخبز الذى خبز في سرجين وعن
تجيره في نار السرجين . ويعنى عن لبن اختلط به شئ من روث البهائم عند حلبها

باب الحيض

اعلم أن الحيض لغة السيلان واصطلاحاً هو الدم الخارج من فرج المرأة على سبيل الصحة من غير
سبب الولادة ولو كانت المرأة حاملاً لأن الحامل تحيض على الصحيح عند السادة الشافعية . وأقل سن
الحيض تسع سنين قمرية تقريباً والسنة القمرية ثلثمائة وأربعة وخمسون يوماً وخمس يوم وسدسه
والسنة الشمسية ثلثمائة وخمسة وستون يوماً وربع يوم الاجزاء من ثلثمائة جزء من اليوم والسنة العدديّة
ثلثمائة وستون يوماً لا تزيد ولا تنقص . وأقل الحيض يوم وليلة أربع وعشرون ساعة وغالبه ستة أيام
أو سبعة بلياليها وأكثره خمسة عشر يوماً وأقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوماً وغالبه يعتبر بغالب
الحيض فان كان غالب الحيض ستة أيام كان غالب الطهر أربعة وعشرين يوماً وان كان غالب الحيض
سبعة أيام كان غالب الطهر ثلاثة وعشرين يوماً ولا حد لأكثر الطهر فقد تمكث المرأة زمنها لا تحيض
كسيدتنا فاطمة الزهراء رضى الله عنها . والنفاس هو الدم الخارج عقب الولادة . وأقل النفاس لحظة
وغالبه أربعون يوماً وأكثره ستون يوماً . ودم الاستحاضة هو الخارج في غير أيام الحيض والنفاس وهو
دم علة وفساد قال في المنهاج والاستحاضة حدث دائم كالسلس فلا تمنع الصوم والصلاة فتغسل
المستحاضة فرجها وتعصبه وتوضأ وقت الصلاة وتبادر بها فلو أنكرت لمصلحة الصلاة كستر وانتظار
جماعة لم يضر والا فيضطر على الصحيح . ويجب الوضوء لكل فرض وكذا تجديد العصابة في الأصح اه
وأقل الحمل ستة أشهر وغالبه تسعة أشهر وأكثره أربع سنين وقد مكث الامام الشافعي في بطن أمه
أربع سنين رضى الله عنه

باب الصلاة

اعلم أن الصلاة لغة الدعاء واصطلاحاً أقوال وأفعال مفتتحة بالتكبير مختمة بالسليم وقد روى جابر
ابن عبد الله الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار على
باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فأبقي ذلك من الدنس» وروى الامام أحمد عن ثوبان
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها
خطيئة» وروى عثمان بن عفان رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من علم أن الصلاة
عليه حق واجب دخل الجنة» . والصلوات المفروضات خمس في كل يوم وليلة على كل مكلف فالأولى
صلاة الصبح وهى ركعتان فرضاً ولها سنة مؤكدة راتبة ركعتان قبلها . ووقت صلاة الصبح من طلوع
الفجر الصادق الى طلوع الشمس ويدخل وقت السنن الرواتب التي قبل الفرض بدخول وقته

والتي بعد الفرض بفعله ويخرج وقت الرواتب التي قبل الفرض وبعده بخروج وقته وفعل السنة القبلية في الوقت بعد الفرض أداء . والثانية صلاة الظهر وهي أربع ركعات فرضا ولها سنة مؤكدة راتبة ركعتان قبلها وركعتان بعدها ولها سنة غير مؤكدة راتبة ركعتان قبلها وركعتان بعدها أيضا . ووقت صلاة الظهر من زوال الشمس حتى يصير ظل الشيء مثله غير ظل الزوال . وصلاة الجمعة ركعتان فرضا وهي خامسة يومها ووقتها وقت صلاة الظهر ولها ما لها من السنن المؤكدة وغيرها . والثالثة صلاة العصر وهي أربع ركعات فرضا ولها سنة غير مؤكدة راتبة أربع ركعات قبلها . ووقت صلاة العصر إذا صار ظل الشيء مثله غير ظل الزوال حتى تغرب الشمس . والرابعة صلاة المغرب وهي ثلاث ركعات فرضا ولها سنة مؤكدة راتبة ركعتان بعدها ولها سنة غير مؤكدة راتبة ركعتان قبلها أيضا . ووقت صلاة المغرب من غروب الشمس حتى يغيب الشفق الأحمر . والخامسة صلاة العشاء وهي أربع ركعات فرضا ولها سنة مؤكدة راتبة ركعتان بعدها ولها سنة غير مؤكدة راتبة ركعتان قبلها أيضا . ووقت صلاة العشاء من مغيب الشفق الأحمر إلى طلوع الفجر الصادق . والوتر سنة عند السادة الشافعية وأقله ركعة وأكثره إحدى عشرة ركعة وهو من النفل المؤقت فوقته بين صلاة العشاء وطلوع الفجر الصادق . ومن النفل المؤقت صلاة التراويح وهي سنة مؤكدة وهي عشرون ركعة بعشر تسليمات في كل ليلة من رمضان ووقتها بين صلاة العشاء وطلوع الفجر الصادق . ومن النفل المؤقت صلاة الضحى وهي سنة مؤكدة وأقلها ركعتان وأكثرها اثنتا عشرة ركعة وأفضلها ثمان ركعات . ووقتها من ارتفاع الشمس إلى الاستواء كما حرم به الزاقي ونقل في الروضة أن وقتها من طلوع الشمس . وهذا دعاء صلاة الضحى فيستحب أن يدعو بعدها به فيقول اللهم إن الضحاء سخاؤك والبهاء بهاؤك والجمال جمالك والقوة قوتك والقدرة قدرتك والعصمة عصمتك اللهم إن كان رزق في السماء فأنزله وإن كان في الأرض فأخرجه وإن كان معسرا فيسره وإن كان حراما فطهره وإن كان بعيدا فقربه بحق سخاؤك وبهاؤك وجمالك وقوتك وقدرتك آتني ما آتيت عبادك الصالحين . واعلم أن من صلى ركعة في الوقت فصلاته كلها أداء ومن صلى أقل من ركعة في الوقت فهي قضاء . ويحرم تأخير الصلاة عن وقتها حتى يقع بعضها خارج الوقت . ويجب قضاء ما فات من الصلوات الخمس ويبادر بالمأثت . ويسن ترتيبه وتقديمه على الحاضرة التي لا يخاف فوتها من المنهاج . ويسن قضاء السنن الرواتب وهي التابعة للفرائض . ويسن قضاء النفل المؤقت . وتكره الصلاة التي لا سبب لها في خمسة أوقات ولا تتعقد . الأول بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس والثاني عند طلوع الشمس حتى ترتفع قدر ربح والريح سبعة أذرع تقريبا بذراع الأدمي . والثالث وقت استواء الشمس في وسط السماء الا يوم الجمعة . والرابع بعد صلاة العصر حتى يقرب غروب الشمس . والخامس وقت الاصفرار حتى يتكامل غروبها . ولا تترك الصلاة التي لا سبب لها في هذه الأوقات في حرم مكة

مطلب الأوقات
التي تترك فيها الصلاة

باب شروط وجوب الصلاة

اعلم أن شروط وجوب الصلاة خمسة عند السادة الشافعية الأول الإسلام قال في شرح الخطيب فلا تجب على كافر أصلي وجوب مطالبة بها في الدنيا لعدم صحتها منه . لكن تجب عليه وجوب عقاب عليها في الآخرة لتمكينه من فعلها بالإسلام اه . والثاني البلوغ بالسنن أو بالاحتلام أو بالحيض . ويحصل

البلوغ بالسن باستكمال الرجل أو غيره خمس عشرة سنة تحديدا وحد البلوغ بالاحتلام في حق الرجل تسع سنين تحديدا وحد البلوغ بالاحتلام أو بالحيض في حق المرأة تسع سنين تقريبا كما في الشبراملسي على الرمي فلا تجب الصلاة على صبي أو صبية لكن يأمرهما الولي بالصلاة بعد تمام سبع سنين إذا حصل بها التمييز وحد التمييز أن يصير الصبي بحيث يأكل وحده ويشرب وحده ويستنجي وحده وقيل أن يعرف شماله من يمينه وقيل أن يفهم الخطاب ويرد الجواب وقيل أن يعرف ما يضره وما ينفعه . ويضرهما الولي على تركها بعد كمال عشر سنين ضرب تأديب للتمرين لا ضرب عقوبة بشرط أن يكون الضرب غير مبرح . والثالث العقل فلا تجب على مجنون . والرابع النقاء من الحيض والنفاس فلا تجب على حائض ونفساء ولا قضاء عليهما بعد الطهر . والخامس سلامة الحواس فلا تجب على من خلق أعمى أصم ولو كان ناطقا . والسادس بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فلا تجب على من لم تبلغه الدعوة كأن نشأ في شاق جبل

باب شروط صحة الصلاة

اعلم أن شروط صحة الصلاة ثمانية عند السادة الشافعية . الأول طهارة البدن والثوب وموضع الصلاة من النجاسة التي لا يعفى عنها . والثاني طهارة البدن من الحدث الأصغر والأكبر عند القدرة . والثالث ستر العورة فعورة الرجل والأمة في الصلاة ما بين السرة والركبة وليست السرة والركبة بعورة على الصحيح لكن يجب ستر جزء من كل منهما من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . وعورة الحرة في الصلاة جميع بدنها إلا وجهها وكفيها . والرابع العلم بدخول وقت الصلاة بنفسه ومثل العلم بالنفس إخبار الثقة عن علم وفي معناه أذان المؤذن العارف للأوقات في الصحيح قال في حاشية الباجوري والحاصل أن مراتب الوقت ثلاثة العلم بالنفس وما في معناه والاجتهاد وتقليد المجتهد اه قال في المنهاج ومن جهل الوقت اجتهد بورد ونحوه اه . والخامس استقبال القبلة واستقبالها بالصدر شرط لمن قدر عليه أما من عجز عنه كمر بوط على خشبة فانه يصلي على حسب حاله ويعيد . والسادس معرفة كيفية الصلاة بأن يميز فرائضها من سننها والمدار على أن لا يعتد بفرض سنة . والسابع التمييز فلا تصح صلاة الصبي غير المميز . والثامن عدم تطويل ركن قصير كالرفع من الركوع . واعلم أن الاسلام شرط لصحة كل عبادة تفتقر الى نية من صلاة وغيرها

باب أركان الصلاة

اعلم أن أركان الصلاة ثلاثة عشر على المعتمد عند السادة الشافعية . الأول النية وهي لغة مطلق القصد واصطلاحاً قصد الشيء مقترنا بفعله ومحالها القلب فلا يجب النطق باللسان لكن يسن ليساعد اللسان القلب - ويجب أن ينوى في الفريضة ثلاثة أشياء فعل الصلاة وتعيينها من صبح أو ظهر مثلا والفريضة ويشترط في النفل المؤقت كسنة الصبح وفي النفل ذي السبب شيان قصد فعله وتعيينه ويشترط في النفل المطلق كصلاة الليل شيء واحد وهو قصد فعله فقط - ويجب قرن النية بأول تكبيرة الاحرام واستصحاب النية الى آخرها وقد انفرد الامام الشافعي عن بقية الأئمة رضي الله عنهم أجمعين بأربعة . الأول الاستحضار الحقيقي وهو أن يستحضر جميع أركان الصلاة تفصيلا وما يجب التفرص

له من كونها فرضا ظهرا أو عصرا مثلا فتكون هيئة الصلاة أمامه كالعروس . والثاني المقارنة الحقيقية وهي أن يقرن هذا المستحضر بأقل جزء من أجزاء تكبيرة الاحرام وهو الهمزة ويستديم ذلك الى النطق بالراء من أكبر . والثالث الاستحضار العرفي وهو أن يستحضر أركان الصلاة اجمالا في ذهنه وأن يقصد فعلها ويعينها وينوي الفرضية . والرابع المقارنة العرفية وهي أن يقرن هذا المستحضر اجمالا بأى جزء من أجزاء تكبيرة الاحرام وقد اختار المتأخرون الاكتفاء بالمقارنة العرفية بعد الاستحضار العرفي وذهب الأئمة الثلاثة الى الاكتفاء بوجود النية قبل تكبيرة الاحرام . والثاني من أركان الصلاة تكبيرة الاحرام . وعند السادة الشافعية شروط تكبيرة الاحرام خمسة عشر . الأول إيقاعها بعد الانتصاب في الفرض . والثاني أن تكون باللغة العربية للقادر على النطق بها فمن عجز عن النطق بها بالعربية ترجم عنها بأى لغة شاء . والثالث لفظ الجلالة . والرابع لفظ أكبر . والخامس تقديم لفظ الجلالة على لفظ أكبر . والسادس عدم مد همزة الجلالة . والسابع عدم مد باء أكبر . والثامن عدم تشديدها . والتاسع عدم زيادة واو ساكنة أو متحركة بين الكلمتين . والعاشر عدم زيادة واو قبل الجلالة . والحادي عشر عدم فاصل طويل بين الكلمتين . والثاني عشر أن يسجع نفسه بجميع حروفها ان كان صحيح السمع ولا مانع كالغيط . والثالث عشر دخول الوقت لتكبيرة الفرائض والنفل المؤقت والنفل الذي له سبب . والرابع عشر تأخيرها عن تكبيرة الامام في حق المقتدى . والخامس عشر إيقاعها حال استقبال القبلة . وليس للرجل والمرأة رفع اليدين مع ابتداء تكبيرة الاحرام بأن تحاذي أطراف أصابع كل منهما أعلى أذنيه وإيهاماه شحمتي أذنيه وكفاه منكبيه مع جعل بطن الكفمين الى القبلة وإمالة أطراف أصابعهما قليلا الى القبلة . وقيل المرأة ترفع يديها الى ثدييها . والمنبجان ثنية منكب وهو مجمع عظم العضد والكتف وينتهي رفع اليدين مع آخر التكبير . وليس للامام أن يجهر بتكبيرة الاحرام وتكبير الانتقال وأن يسر غيره من مأوم ومنفرد نعم إن لم يبلغ صوت الامام جميع المأومين سن التبليغ يجهر بعضهم لكن بقصد الذكر ولو مع الاعلام في تكبير الانتقال فان قصد الاعلام فقط أو أطلق ضر لكن هذا في حق العالم وأما في حق العاقل فلا يضر مطلقا . وليس بعد انتهاء تكبيرة الاحرام وضع بطن كف اليد اليمنى على ظهر اليد الشمال ويكون وضعهما تحت صدره وفوق سترته مائلا قليلا الى جهة اليسار لأن فيه القلب . وليس دعاء الافتتاح بعد تكبيرة الاحرام لكل من الرجل والمرأة والخش . وليس الاسرار به للمنفرد والامام والمأوم فيقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئا مسلما وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين أو يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر أو يقول الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا أو نحوه . والثالث من أركان الصلاة القيام في الفرض للقادر عليه فمن عجز عن القيام في الفرض صلى قاعدا فان عجز عن القعود صلى مضطجعا فان عجز عن الاضطجاع صلى مستلقيا فان عجز عن الاستلقاء أو ما بطرفه فان عجز عن الإيحاء أجرى أفعال الصلاة على قلبه ولا يتركها . إدام عقله ثابتا ويجوز للقادر على القيام أن يصلي النفل قاعدا أو مضطجعا . والرابع من أركان الصلاة قراءة فاتحة وهي سبع آيات الأولى بسم الله الرحمن الرحيم والثانية الحمد لله رب العالمين والثالثة الرحمن الرحيم والرابعة مالك يوم الدين والخامسة إياك نعبد وإياك نستعين والسادسة اهدنا الصراط المستقيم والسابعة صراط الذين أنعمت

مطلب شروط
تكبيرة الاحرام

عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين. فمن أسقط من الفاتحة حرفاً أو تشديداً أو أبدل حرفاً منها بحرف
 كأن قال الزين بالزاي بدل الذال أو قال الدين بالذال المهملة بدل الذال المعجمة أو قال الحمد لله
 بالهاء بدل الحاء أو قال الظالين بالظاء المشالة بدل الضاد أو قال المستقيم بالهمزة بدل القاف لم تصح
 قراءته ولا صلاته إن تعمد وعلم وغير المعنى قال في حاشية الباجوري فهي قيود ثلاثة ومثل الإبدال
 اللحن فتبطل صلاته وقراءته إن كان عامداً عالماً وكان اللحن مغيباً للمعنى كأن قال أنعمت بضم التاء
 أو كسرهما اه وقال في حاشية البجيرمي على المنهج أما إذا كان اللحن يخل بالمعنى كأنعمت بضم أو كسر
 لم تصح قراءته وتبطل صلاته إن تعمد ويجب عليه إعادة القراءة إن لم يتعمد اه . شورى وعبرة
 القليوبي قوله لم تصح قراءته أى ويجب عليه استئناف القراءة ولا تبطل صلاته إلا إن غير وكان
 عامداً عالماً اه وأما اللحن الذى لا يغير المعنى كأن قال نعبد بكسر الباء أو فتحها فلا يضر مطلقاً لكنه
 يحرم مع العمد والعلم اه . من حاشية الباجوري وقال في المنهاج ولو أبدل ضادا بظاء لم تصح
 فى الأصح اه قال فى حاشية البجيرمي لأن القول الثانى قائل بالصحة فيها لتقارب المخرج بخلاف ما لو
 أبدل الضاد بغير الظاء فإن قراءته لم تصح قطما اه . قال فى شرح المنهاج ولو أبدل ضادا بظاء لم
 تصح اه . وعند السادة الشافعية شروط الفاتحة أحد عشر الأول أن يسمع نفسه أن كان صحيح السمع
 ولا لفظ، والثانى ترتيب القراءة، والثالث موالاتها، والرابع قراءة كل آياتها، والخامس مراعاة حروفها،
 والسادس مراعاة تشديداتها الأربع عشرة، والسابع عدم اللحن المغير للمعنى، والثامن أن لا تكون القراءة
 بقراءة شاذة مغيرة للمعنى، والتاسع أن لا يبدل لفظاً بلفظ، والعاشر أن تكون القراءة بالعربية، والحادى عشر
 إيقاعها كلها فى القيام أو بدله . ويجب قراءة الفاتحة فى كل ركعة عند السادة الشافعية على الإمام والمأموم
 والمنفرد سواء كانت الصلاة سرية أو جهرية . ومن لم يعرف الفاتحة ولم يجد ما يقتضى يلقنها له ولا مصحفاً
 يفرؤها فيه وعرف غيرها من القرآن وجب عليه أن يقرأ سبع آيات بدلاً عنها لا تنقص حروفها عن
 حروفها ومن لم يعرف شيئاً من القرآن وجب عليه سبعة أنواع من الذكر ليكون كل نوع منها مكان
 آية من الفاتحة نحو سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم
 ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . ومثل الذكر الدعاء لكن يجب تقديم ما يتعلق بالآخرة على ما يتعلق
 بالدنيا . ويترجم عن الذكر والدعاء أن يحجز عن لغة العربية ولا يترجم عن الفاتحة أو بدله من القرآن
 لفوات الأعجاز فإن يحجز عن ذلك كله لزمه أن يقف وقفة قدر الفاتحة . ويسن للإمام والمأموم والمنفرد
 التعوذ قبل قراءة الفاتحة والتأمين بعدها . ويسن للإمام والمنفرد أن يقرأ فى الركعتين الأولىين بعد قراءة
 الفاتحة سورة ولو قصيرة . والسورة القطعة من القرآن وأقلها ثلاث آيات والمراد هنا قراءة شئ من القرآن
 وإن لم يكن سورة كاملة لكن السورة الكاملة أفضل من بعض السورة إن كان لا يزيد عليها ولا فهو
 أفضل على المعتمد عند الرملى خلافاً لابن حجر قال فى شرح الخطيب أما المأموم فلا تسن له سورة
 أن يسمع للمعنى عن قراءته لها بل يستمع قراءة إمامه فإن لم يسمعها لصح أو يُعبد أو يسمع أو يسمع صوت
 لم يفهمه أو إسرار إمامه ولو فى جهرية قرأ سورة إذ لا معنى لتسكوتها اه . قال فى حاشية الباجوري
 وحل سنيتها فى غير صلاة الجنازة وغير صلاة فائدة الطهورين إذا كان جنباً اه . والخامس من أركان
 الصلاة الركوع وأقله أن يثنى بغير الخناس قدر باو غ راحتيه ركبتيه والآنخناس أن يؤخر عنقه ويثني

مطلب شروط
 الفاتحة فى الصلاة

صدره ويميل شقه قليلا فلا يصبح الركوع مع الانحناس وأكمل الركوع تسوية ظهره وعنقه ونصب
ركبتيه وأخذهما بيديه. ويسن التكبير مع رفع اليدين عند الهوى للركوع. ويسن التسبيح في الركوع
للامام والمأموم والمنفرد ويحصل أصل السنة بتسبيحة واحدة وأدنى الكمال بثلاث تسبيحات وأكمل
الكمال بإحدى عشرة مرة قال في حاشية الباجوري والثلاث سنة للامام والمأموم والمنفرد. وتسن الزيادة
على الثلاث للنفرد وإمام قوم محصورين راضين بالتطويل إلى إحدى عشرة ولا يزيد أحد على
ذلك اه فيقول المصلي في ركوعه سبحان رب العظيم. ويسن للنفرد وإمام قوم محصورين راضين
بالتطويل أن يزيد على سبحان رب العظيم اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت خشع لك سمعي
وبصري وعقلي وشعري وبشري وما استقلت به قدمي لله رب العالمين. وعلم أن الطمأنينة
في الركوع والطمأنينة في الاعتدال منه والطمأنينة في السجود والطمأنينة في الجلوس بين السجدين
هيأت تابعة للأركان على المعتمد وجعلها أبو شجاع أركانا مستقلة ومشى عليه النووي في التحقيق وعلى
كلا القولين لاتصح الصلاة بدونها فالطمأنينة تكون بين حركتين وأقلها أن تستقر أعضاؤه. والهيأت
جمع هيئة وهي في اللغة الصفة التي يكون عليها الشيء كالرياض القائم بالجسم وفي الاصطلاح السنة
التي لا يجر تركها بسجود السهو لعدم ورود جبرها به فلو سجد لذلك عامدا علما بطلت صلاته. والسادس
من أركان الصلاة الاعتدال قائما على الهيئة التي كانت عليها قبل ركوعه قال في حاشية الباجوري
والاعتدال هو لغة المساواة والاستقامة وشرطا أن يعود لما كان عليه قبل ركوعه من قيام أو قعود اه
ويسن أن يرفع كفيه حذو منكبيه مع ابتداء رفع رأسه من الركوع وأن يقول سمع الله لمن حمده ربنا
لك الحمد ملء السموات والأرض وملء ما شئت من شيء بعد. ويسن للنفرد وإمام قوم محصورين
راضين بالتطويل أن يزيد على ذلك أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت
ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند. والسابع من أركان الصلاة السجود مرتين في كل
ركعة وأقله مباشرة بعض جهة المصلي موضع سجوده من الأرض أو غيرها ويجب مع ذلك وضع جزء من
ركبتيه ومن باطن كفيه ومن باطن أصابع قدميه مع الجهة لما روى الشيخان أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجهة واليدين والركبتين وأطراف القدمين. والجهة عرضا من
شعر الرأس إلى شعر الحاجبين وطولا ما بين الصدين. ويسن التكبير في الهوى للسجود من غير رفع
يديه. ويسن التسبيح في السجود للامام والمأموم والمنفرد ويحصل أصل السنة بمرة وأدنى الكمال بثلاث
والأكمل إحدى عشرة مرة فتسن الزيادة على الثلاث للنفرد وإمام قوم محصورين راضين بالتطويل إلى
إحدى عشرة مرة فيقول المصلي في سجوده سبحان رب الأعلى ويسن أن يزيد المنفرد وإمام قوم
محصورين على سبحان رب الأعلى اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي
خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين. والثامن من أركان الصلاة الجلوس بين
السجدين. ويسن أن يكبر مع رفع رأسه من السجود بدون رفع يديه وأن يجلس مفترشا بين السجدين
وأن يضع كفيه على فخذه قريبا من ركبتيه بحيث تسامتهما رؤوس الأصابع ناشرا أصابعه مضمومة
للقبلة وأن يقول رب اغفر لي وأرحمني وأجرني وأرزقني وآهدي وعافني وآتني رب
هب لي قلبا تقيا نهما من الشرك بر يا لا كافرين ولا شقياء (تنبيه) لو طول الجلوس بين السجدين عن الدعاء

الوارد فيه بقدر أقل التشهد بطلت الصلاة كما لو طوّل الاعتدال عن الدعاء الوارد فيه بقدر الفائضة
فإن صلاته تبطل إلا في محل يطلب فيه التطويل كاعتدال الركعة الأخيرة في صلاة الصبح فإن التطويل
مطلوب فيه لأجل القنوت وإنما بطلت الصلاة بتطويل الجلوس بين السجدين وتطويل الاعتدال
لأنهما ركأتان قصيران فلا يطولان. والتاسع من أركان الصلاة الجلوس الأخير الذي يعقبه السلام
ويسن وضع الكفين على الفخذين في جلوس التشهد الأول والأخير ويسط أصابع يده اليسرى بحيث
تسامت رءوس الأصابع ركبتيه ويقبض أصابع اليمنى إلا المسبحة فإنه يشير بها عند قوله لا إله إلا الله والأفضل
قبض الإبهام بجنبها بأن يضعها تحتها على طرف راحته. ويسن الافتراش في الجلوس للتشهد الأول
والتورك في الجلوس للتشهد الأخير فالافتراش هو أن يجلس المصلي على كعب يسراه بحيث يلي ظهرها
الأرض وينصب يمينه ويضع أطراف أصابعه منها للقبلة والتورك مثل الافتراش إلا أن المصلي
يخرج رجله اليسرى على هيئتها في الافتراش من جهة رجله اليمنى ويلصق وركه بالأرض. والعاشر
من أركان الصلاة التشهد الأخير وهو الذي يعقبه السلام وإن لم يكن للصلاة إلا تشهد واحد كصلاة
الصبح والجمعة. والتعبير بالأخير جرى على الغالب من أن أكثر الصلوات له تشهدان: وأقل التشهد
التحيات لله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن
لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله أو يقول عبده ورسوله بدلا من قوله رسول الله. وأكمل التشهد
ورد فيه أخبار اختار الإمام الشافعي رضي الله عنه منها خبر ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد فكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام
عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد
أن محمدا رسول الله رواه مسلم. والحادي عشر من أركان الصلاة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
في الجلوس الأخير بعد التشهد الأخير وأقلها اللهم صل على محمد وأكملها اللهم صل على سيدنا محمد وعلى
آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا
محمد كما باركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد. والثاني عشر من
أركان الصلاة التسليمة الأولى وأما التسليمة الثانية فسنة وأقله السلام عليكم مرة واحدة وأكملها السلام
عليكم ورحمة الله وبركاته. ويسن أن تكون التسليمة الأولى على يمينه والثانية على يساره. وعند السادة
الشافعية شروط السلام عشرة الأول التعريف بالألف واللام فلا يكفي سلام عليكم والثاني كاف
الخطاب فلا يكفي السلام عليه والثالث ميم الجمع فلا يكفي السلام عليك والرابع وصل إحدى كلمتيه
بالأخرى فلو فصل بينهما بكلام لم يصح والخامس الموالاة فلو لم يوال بأن سكت سكوتا طويلا أو
قصيرا قصد به قطع الصلاة بطأت والسادس أن يكون مستقبلا للقبلة بصدره فلو تحول عن القبلة
بصدره بطلت صلاته والسابع أن لا يقصد به الخبر فقط بل يقصد به التحال فقط أومع الخبر أو يطلق
فلو قصد به الخبر فقط لم يصح وبطلت صلاته والثامن إيقاع السلام حال الجلوس فلو أتى به من
قيام لا يصح وبطلت صلاته والتاسع أن يسمع به نفسه حيث لا مانع فلو لم يسمع به نفسه لم يكف
والعاشر أن يكون بالعربية إن قدر عليها والا ترجم عنها. والثالث عشر من أركان الصلاة الترتيب قال
في حاشية الباجوري فلو لم يرتب بين الأركان بأن قدم ركنا منها على محله بطأت صلاته إن قدم فطيا

مطلب بيان
التشهد في الصلاة

مطلب شروط
السلام

على فعلٍ أو قولٍ عامدا عالما كأن سجد قبل ركوعه وكان ركع قبل قراءة الفاتحة فإن لم يكن عامدا عالما لم تبطل صلاته لكن يجب إعادته في محله إن لم يبلغ مثله والا قام مقامه وتدارك الباقي من صلاته وإن قدم قوليا غير السلام على فعلٍ أو قولٍ كأن قدم التشهد على السجود وكأن قدم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم على التشهد فلا تبطل صلاته بذلك وإن كان عامدا عالما لكن لا يعتد بالمقدم فيعيد في محله . ولا يسجد للسجود في تقديم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم على التشهد وإن قدم قوليا هو السلام على محله عمدا بطلت صلاته اهـ . وأعلم أن أركان الصلاة قسمان أقوال وأفعال فالأقوال خمسة وهي تكبيرة الاحرام وقراءة الفاتحة والتشهد الأخير الذي يعقبه السلام والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعده في الجلوس الأخير والتسليم الأولى والأفعال ثمانية وهي النية والقيام في الفرض للقادر عليه والركوع والاعتدال والسجود والجلوس بين السجدين والجلوس الأخير والترتيب . وعند السادة الشافعية نية الخروج من الصلاة عند السلام سنة على المعتمد فلم ينو الخروج من الصلاة فاتته السنة وجعلها أبو شجاع ركعا . وعند السادة الشافعية أبعاض الصلاة عشرون وهي السنن التي تجبر بسجود السجود فالأول التشهد الأول والثاني القعود له والثالث الصلاة على النبي بعده والرابع القعود لها والخامس الصلاة على الآل بعد التشهد الأخير والسادس القعود لها والسابع القنوت والثامن القيام له والتاسع الصلاة على النبي بعده والعاشر القيام لها والحادي عشر الصلاة على الآل بعده والثاني عشر القيام لها والثالث عشر الصلاة على الصبح والرابع عشر القيام لها والخامس عشر السلام على النبي بعده والسادس عشر القيام له والسابع عشر السلام على الآل بعده والثامن عشر القيام له والتاسع عشر السلام على الصبح بعده والعشرون القيام له . ويسن رفع اليدين في القنوت ويجعل بطنهما بطه السماء عند طلب الخير وظهرهما لها عند طاب رفع الشكر والقنوت لغة الدعاء واصطلاحا ذكر مخصوص مشتمل على شاء ودعاء فتحصل سنة القنوت بكل ماتضمن دعاء وشاء لكن الأفضل القنوت بما ورد ومنه اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لَكَ اللَّهُمَّ لِي فِي مَا أُعْطِيتَ وَقَفِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعْزُ مِنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ فَالْحَمْدُ عَلَى مَا قَضَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ . ويسن أن يجهر الإمام بالقنوت وأن يسر به المنفرد وأما المأموم فإن سمع قنوت الإمام أقرن جهرا للدعاء وشاركه سرا في الشاء أو يستمع بلا مشاركة أو يقول أشهد فإن لم يسمع قنوت إمامه سن له القنوت . ويسن القنوت في اعتدال الركعة الثانية من صلاة الصبح دائما وفي اعتدال الركعة الأخيرة من الوتر في كل ليلة من النصف الثاني من رمضان إلى آخره . قال في حاشية الباجوري فيمنع من القنوت في كل صلاة في اعتدال الركعة الأخيرة منها لانزاله نزلت لكن لا يسن السجود لتركه لأنه ليس من الأبعاض . ويظهر الإمام بالقنوت حتى قنوت النازلة ولو كانت الصلاة سرية بخلاف المنفرد فإنه يسر به في غير النازلة أما فيها فيجهر به وسكتوا عن لفظ قنوت النازلة وهو مشعر بأنه كقنوت الصبح لكن الذي يظهر كما قال ابن حجر أنه يدعو في كل نازلة بما يناسبها وهو حسن اهـ

طاب أبعاض
الصلاة التي تجبر
بسجود السجود

باب الأذان والاقامة

اعلم أن الأذان والاقامة سنة كفاية قال في المنهاج وقيل فرض كفاية اهـ ويسن الأذان والاقامة للرجل لكل صلاة من الصلوات الخمس ولو منفردا أو كانت الصلاة فائتة قال في المنهاج ويؤذن للأولى فقط من صلوات والاها اهـ قال في حاشية الباجوري وأقل ما تحصل به السنة في الأذان بالنسبة لأهل البلد أن ينتشر في جميعها حتى إذا كانت كبيرة أذن في كل جانب واحد فان أذن واحد في جانب فقط لم تحصل السنة إلا لأهل ذلك الجانب دون غيرهم . ويسن الأذان للمنفرد وهو سنة عين في حقه وإن بلغه أذان غيره حيث لم يكن مدعوا به فإن كان مدعوا به بأن سمعه من مكان وأراد الصلاة فيه وصلى مع أهله بالفعل فلا يندب له الأذان حينئذ اهـ ويشترط في صحة الأذان أن يكون المؤذن ذكرا يقينا فلا يصح أذان الأنثى والخنثى . ويشترط لصحة الأذان والاقامة الإسلام والتمييز والولاء بين كلاماتها ودخول الوقت إلا في أذان الصبح فإنه من نصف الليل قال في المنهاج ويندب لجماعة النساء الاقامة لا الأذان على المشهور اهـ فتبين الاقامة في حق المرأة لنفسها فقط أو لجماعة النساء ولا تن في حقها لجماعة الذكور والخنثى . ويسن الترجيع في الأذان وهو أن يأتي بالشهادتين مرتين سرا قبل الاتيان بهما جهرا إشارة الى أن الدين كان خفيا ثم ظهر . ويسن التثويب بعد الحيعتين في أذان الصبح وهو أن يقول الصلاة خير من النوم مرتين بفعل الأذان بالترجيع تسع عشرة جملة وبالتثويب إحدى وعشرون جملة وهي أن يقول الله أكبر أربع مرات في قوله وأن يقول أشهد أن لا إله إلا الله مرتين سرا ومرتين جهرا وأن يقول أشهد أن محمدا رسول الله مرتين سرا ومرتين جهرا وأن يقول حتى على الصلاة مرتين وأن يقول الصلاة خير من النوم مرتين في أذان الصبح ولا يقول الصلاة خير من النوم في غير أذان الصبح وأن يقول الله أكبر مرتين وأن يقول لا إله إلا الله مرة واحدة وجملة الاقامة إحدى عشرة جملة وهي أن يقول الله أكبر مرتين وأن يقول أشهد أن لا إله إلا الله مرة وأن يقول أشهد أن محمدا رسول الله مرة وأن يقول حتى على الصلاة مرة وأن يقول حتى على الفلاح مرة وأن يقول قد قامت الصلاة مرتين وأن يقول الله أكبر مرتين وأن يقول لا إله إلا الله مرة . ويسن لمن سمع المؤذن والمقيم أن يقول مثل قولها إلا في الحيعات فيقول لا حول ولا قوة إلا بالله أربع مرات بعدد الحيعات وفي التثويب في أذان الصبح يقول صدقت وبررت مرتين وفي كلتي الاقامة وهما قد قامت الصلاة = مرتين يقول أقامها الله وأدامها . قال في حاشية الباجوري ويسن لكل من المؤذن والمقيم والمستمع أن يصلي ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الأذان والاقامة ثم يقول اللهم رب هذه الدعوة القامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته زاد بعضهم وأوردنا حوضه واستقنا من يده الشريفة شربة هنيئة مريئة لا نطفأ بعدها أبدا يا أرحم الراحمين اهـ قال في حاشية البجيرمي والأذان والاقامة من خصوصيات هذه الأمة كما تالة السيوطي وشترتا في السنة الأولى من الهجرة اهـ . وأقول من أذن في السماء جبريل وفي الإسلام بلال . ومؤذنه صلى الله عليه وسلم أربعة كما في المواهب فالأول بلال ابن رباح الحبشي مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنه أذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة قال في تبيين

الزرقاني على المواهب وهو أول من أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين شرع الأذان وراه عبد الله ابن زيد الأنصاري في المنام فقال صلى الله عليه وسلم قم مع بلال فأتى عليه ما رأيت فانه أئدى منك صوتا ولم يؤذن بعده لأحد من الخلفاء الا أن عمر لما قدم الشام حين فتحها أذن بلال فتذكر الناس النبي صلى الله عليه وسلم قال اسلم مولى عمر بن الخطاب فلم أربا كما أكثر من يومئذ. وروى البخاري أن بلالا قال لأبي بكر إن كنت إنما اشتريتني لنفسك فأمسكني وإن كنت إنما اشتريتني لله فدعني وعمل الله قال ابن سعد قال أبو بكر أنشدك الله وحقي فأقام معه حتى توفي فتوجه الى الشام مجاهدا بأذن عمر رضي الله عنه وروى ابن عساکر بسند جيد عن بلال أنه لما نزل يداريا رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول له ما هذه الجفوة يا بلال أما أن لك أن ترورني فانتبه حزينا خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكي ويمتري وجهه عليه فأقبل الحسن والحسين رضي الله عنهما فجعل يضمهما ويقبلهما فقالا نمتي أن نسمع أذانك الذي كنت تؤذن به لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فعلا سطح المسجد ووقف موقفه الذي كان يقف فيه فلما قال الله أكبر ارتجت المدينة فلما قال أشهد أن لا إله الا الله ازدادت رجتها فلما قال أشهد أن محمدا رسول الله خرجت العواتق من خدورهن وقالت بعث رسول الله فما روى يوم فيه أكثر باكما ولا باكية بالمدينة بعده صلى الله عليه وسلم من ذلك اليوم اه قال في حاشية الشراوى وروى أنه لم يؤذن لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا هذه المرة وأنها بطلب من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين وأنه لم يتم الأذان لما غلبه من البكاء والوجد اه وتوفي بلال رضي الله عنه يداريا بفتح الدال والراء والياء المشددة وهي قرية بدمشق ودفن بباب كيسان بفتح الكاف وسكون الياء محل معروف بها سنة سبع عشرة أو ثمانى عشرة أو عشرين وقيل دفن بحلب وقيل بدمشق وله بضع وستون سنة. والثاني عمرو بن أم مكتوم أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أيضا وقد نسب الى أمه وهى عاتكة بنت عبد الله المخزومية وأم مكتوم كنية أمه وكان بصيرا وعمى بعد نور قال في روح المعاني وقيل ولد أعمى ولذا قيل لأمه أم مكتوم اه قال في شرح الزرقاني على المواهب والأشهر في اسم أبيه قيس بن زائدة القرشي العامري اه وقال في روح المعاني روى أن ابن أم مكتوم اسمه عمرو بن قيس بن زائدة بن جندب بن هرم بن رواحة بن حجر بن معيص بن عامر بن لؤي القرشي اه قال في شرح الزرقاني شهد القادسية في خلافة عمر ومعه اللواء فاستشهد بها قاله الزبير بن بكار وقال الواقدي شهدها ورجع الى المدينة فأت بها ولم يسمع له بذكر بعد عمر رضي الله عنه اه . والثالث سمع القرظي مولى عمار بن ياسر أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقاء والقرظي بفتح القاف والراء والطاء المعجمة نسبة الى القرظ روى البغوي أن سعدا شكوا الى النبي صلى الله عليه وسلم قلة ذات يده فأمره بالتجارة فخرج الى السوق فاشترى شيئا من قرظ فباعه فربح فيه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأمره بلزوم ذلك اه ونقله أبو بكر رضي الله عنه من بقاء الى المسجد النبوي فأذن فيه بعد بلال وتوارث عنه بنوه الأذان وروى يونس عن الزهري أن الذي نقله من بقاء الى المسجد النبوي عمر رضي الله عنه وبقى الى ولاية الحجاج على الحجاز وذلك سنة أربع وسبعين كما في الترمذي وغيره . والرابع أبو مجذورة واسم أمه أوس واسم أبيه معير بكسر الميم وسكون العين المهملة

وفتح الباء التحنية الجمعي القرشي المكي أذن بمكة ولم يهاجر بل أقام حتى مات بمكة سنة تسع وخمسين
 كما في الإصابة وقيل تأخر عن ذلك حتى مات سنة تسع وسبعين كما في الإصابة وفي الروض لما سمع
 أبو محذورة الأذان سنة الفتح وهو مع فتية من قريش خارج مكة أقبلوا يستهزئون ويحكون صوت
 المؤذن غيظا فكان أبو محذورة من أحسنهم صوتا فرفع صوته مستهزئا بالأذان فسمعه صلى الله عليه
 وسلم فأمر به فقتل بين يديه وهو يظن أنه مقتول فمسح صلى الله عليه وسلم ناصيته وصدره قال فامتلا
 قلبي نورا وإيمانا و يقينا وعلمت أنه رسول الله فالتقي عليه الأذان وعلمه إياه وأمره أن يؤذن لأهل
 مكة وهو ابن ست عشرة سنة فكان يؤذنه حتى مات ثم عقبه بعده يتوارثون الأذان كابرا عن كابر
 من شرح الزرقاني على المواهب . وذكر محمد بن سبع في شفاء الصدور أن من قال إذا فرغ المؤذن
 من أذانه لا إله الا الله وحده لا شريك له كل شيء هالك الا وجهه اللهم أنت الذي مننت علي بهذه
 الشهادة وما شهدتها الا لك ولا يقبلها مني غيرك فاجعلها لي قربة عندك وسجاءا من نارك واغفر لي
 ولوالدي ولكل مؤمن ومؤمنة برحمتك انك على كل شيء قدير أدخله الله الجنة بغير حساب اه ومن
 قال حين يسمع قول المؤذن أشهد أن محمدا رسول الله مرحبا بحبيبي وقره عيني محمد بن عبد الله صلى
 الله عليه وسلم ثم يقبل إبهاميه ويجعلهما على عينيه لم يعم ولم يرد أبدا اه من حاشية الشنواني . قال
 في كشف الغمة وكان صلى الله عليه وسلم يقول : اذا أذن في قرية آمنها الله من عذابه ذلك اليوم اه

باب ما يبطل الصلاة

اعلم أن الصلاة تبطل بالكلام العمد الصالح لخطاب الآدميين مع العلم بتحريمه وأنه في صلاة فان
 تكلم بكلام قليل وضبط بست كلمات عرفية فأقل ناسيا أو سبق اليه لسانه أو جهل تحريمه في الصلاة
 وكان قريب عهد بالاسلام أو نشأ بعيدا عن العلماء فلا تبطل به الصلاة . قال في شرح الخطيب
 ولو علم تحريم الكلام وجهل كونه مبطلا لم يعذر كما لو علم تحريم شرب الخمر دون إيجابه الحسد فانه
 يحد إذ من حقه بعد العلم بالتحريم الكف ولو تكلم ناسيا لتحريم الكلام في الصلاة بطلت كنسيان
 النجاسة على ثوبه صرح به الجويني وغيره اه ويعذر في اليسير عرفا من التنجس ونحوه كالسعال
 والعطاس وان ظهر منه حرفان للقلبة . ويعذر في التنجس لتعذر ركن قولتي قال في حاشية الباجوري
 ولو جهل بطلانها بالتنجس عذر في القليل منه دون الكثير اه ولا تبطل الصلاة بالقرآن والذكر
 والدعاء الا اذا خاطب بالدعاء غير الله ورسوله كقوله لعاطس يرحمك الله ولو نطق بلفظ القرآن مع
 وجود صارف عن القراءة كأن استأذنه شخص في أخذ شيء فقال : يا يحيى خذ الكتاب بقوة أو استأذنه
 في الدخول عليه فقال : (ادخلوها بسلام آمين) أو قال ان ينهه عن فعل شيء (يوسف أعرض عن
 هذا) فان قصد القراءة فقط أو قصد القراءة مع التفهيم لم تبطل صلاته وان قصد التفهيم فقط
 بطلت صلاته وكذا ان أطلق ولم يقصد شيئا على المعتمد كما في شرح الرملي . ولو أصاب الرجل شيء
 وهو في الصلاة سمع فيقول سبحان الله يقصد الذكر فقط أو مع الاعلام ولو أصاب المرأة شيء وهي
 في الصلاة صفقت ولا تبطل الصلاة بالتصفيق ولو بقصد الاعلام ولو من الرجل على المعتمد بخلاف
 التسبيح بقصد الاعلام فانه يبطل الصلاة والفرق بينهما أن التسبيح لفظ يصلح لفصد الذكر والتصفيق

فعل لا يصلح له . وتبطل الصلاة بالقراءة الشاذة إن غيرت المعنى وكان عامدا عالما وتبطل بالتوراة والإنجيل والزبور والأحاديث . ولو قرأ إمامه إياك نعبد وإياك نستعين فقال استعنا بالله بطلت صلاته إلا إن قصد بذلك الدعاء ولو قال صدق الله العظيم لم تبطل صلاته لأنه شاء وكذا لو قال أنا المذنب وأنت الغفور كم أحسنت إلى وأسأت أنا لأنه متضمن للثناء والدعاء فلا تبطل صلاته . ولو توقف إمامه في الفاتحة أو السورة ففتح عليه بقصد القراءة فقط أو مع الفتح لا تبطل صلاته قال في حاشية الباجوري بخلاف ما لو قصد الفتح فقط أو أطلق فتبطل صلاته على المعتمد اهـ . وتبطل الصلاة بالنطق عمدا بحرفين متوالين سواء أفهما كقم وقل أو لم يفهما كن وعن أو بحرف مفهم كق من الوقاية وعن من الوقاية . وتبطل الصلاة بالعمل الكثير عرفا إذا كان متواليا وضابط الكثير في العرف ثلاثة أفعال ولو بأعضاء متعددة كأن حرك رأسه ويديه وضابط التوالى العرف والعادة بحيث لا يعد العمل الثانى منقطعا عن الأول ولا الثالث منقطعا عن الثانى وقيل بأن لا يكون بين الفعلين ما يسع ركعة بأخف يمكن . ومحل البطلان بالعمل الكثير إن كان بعضه ثقيل كثلث خطوات والخطوة بفتح الخاء نقل الرجل مرة واحدة فإن كان بعضه خفيف فلا بطلان كما لو حرك أصابعه من غير تحريك كفه في سبعة وتبطل الصلاة بالوثبة الفاحشة وهى النطلة ما لم تكن بسبب فرج من حية والا فلا تبطل . ويستثنى شدة الخوف فإن العمل الكثير فيها لا يبطل الصلاة إذا كان لحاجة كالضربات والطعنات المتوالية لحاجة القتال ولو أكل أو شرب عمدا بطلت صلاته سواء كان المأكول أو المشروب قليلا أو كثيرا إلا إذا أكل أو شرب قليلا جاهلا بتحريم ذلك فى الصلاة أو ناسيا أنه فى الصلاة فلا تبطل بالقليل وتبطل بالكثير مطلقا والفرق بين ما هنا والصوم حيث لا يبطل بذلك مع الجهل والنسيان أن الصلاة ذات أفعال منظومة والكثير يقطع نظمها بخلاف الصوم فانه كف عن المفطرات فلا يؤثر فيه ذلك مع الجهل والنسيان . وإذا فهمه فى الصلاة بطلت صلاته والفقهية هى ضحك مع صوت والمراد هنا مطلق الضحك ومحل البطلان بالضحك إن ظهر منه حرفان أو حرف مفهم . قال فى حاشية الباجورى واو غلبه الضحك لم تبطل صلاته إلا إن كثرت فيغتر اليسير للغلبة وخرج بالضحك التيسم فلا تبطل به الصلاة لأنه صلى الله عليه وسلم تسم فى الصلاة فلما سلم سئل عن ذلك فقال مرى ميكائيل فضحك لي فتيسمت له اهـ . وتبطل الصلاة بالردة وهى قطع الإسلام . وإذا كشف عورته عمدا بطلت صلاته واو كشفها ناسيا أنه فى الصلاة أو كشفها الريح فسترها فى الحال لم تبطل . وتبطل الصلاة بالحدث الأصغر والأكبر سواء كان عمدا أو سهوا . ولو وقعت نجاسة غير معفو عنها على ثوب المصلى أو بدنه ولم يزلها فى الحال بطلت صلاته . فإن نفص ثوبه حالا قبل مضى أقل الطمأنينة أو ألقى ثوبه بالنجاسة حالا لم تبطل . وإذا غير نية الصلاة التى هو فيها الى صلاة أخرى عالما عامدا بطلت صلاته إلا إذا قلب فرضا نفلا مطلقا ليدرك جماعة مشروعة وهو منفرد فسلم من ركعتين ليدركها لم تبطل صلاته . ولو انحرف عن القبلة بصدره ولو يمينه أو يسرة بطلت صلاته قال فى حاشية الباجورى حتى لو حرفه إنسان قهرا عنه بطلت صلاته ولو عاد عن قرب اندرة ذلك فى الصلاة بخلاف ما لو انحرف عنها جاهلا أو ناسيا وعاد عن قرب فلا تبطل صلاته اهـ قال فى شرح الخطيب ومن مبطلات الصلاة تطويل الركن القصير عمدا وهو الاعتدال والجلوس بين السجدين اهـ ويبطل الصلاة تخلف المأموم عن

إمامه بركنين فعليين عمدا وكذا تقدمه بهما عليه عمدا بغير عذر. ويبطل الصلاة قطع ركن من أركانها عمدا سواء كان فعليا كأن اعتدل قبل تمام الركوع أو سجد قبل تمام الاعتدال أو جلس للتشهد قبل تمام السجدة الثانية أو كان قوليا كما لو ركع قبل إتمام الفاتحة أو سلم قبل إتمام التشهد. وتبطل الصلاة بزيادة ركن عمدا كزيادة ركوع أو سجود من غير مسبوق لمتابعة إمامه إلا في فاتحة وتشهد أخير فإن الزيادة فيهما لا تبطل الصلاة فلو كرر ركعا قوليا غير تكبيرة الاحرام كفاتحة وتشهد لم تبطل صلاته كما في شرح الشهاب الرملي قال في حاشية الدمياطي بل قد يستحب تكرير الفاتحة في الركعة الواحدة أربع مرات فأكثر كأن قرأها مستلقيا ثم قدر على الاضطجاع ثم التعمود ثم القيام فإنه يستحب له أن يقرأها في كل حالة هي أكل مما قبلها اهـ

باب سجود السهو

اعلم أن سجود السهو سنة ومحله قبل السلام عند السادة الشافعية . وسجود السهو سجدتان كسجود الصلاة قال في حاشية الباجوري ولا بد من كونه بعد إتمام التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فإن سجد قبل إتمامهما بطلت صلاته ولا بد له من نية من غير تلفظ بها فلو سجد بلا نية أو تلفظ بها بطلت صلاته نعم المأموم لا يحتاج إلى نية لتبعيته للإمام . وسجود السهو سنة إلا في حق المأموم إذا فعله الإمام فإنه يجب عليه ويصير كالركن حتى لو سلم بعد سلام إمامه ساهيا عنه لزمه أن يعود إليه إن قرب الفصل والا أعاد صلاته كما لو ترك منها ركعا وليس لنا صورة يجب فيها سجود السهو إلا هذه على الراجح. ومحله وجوبه على المأموم بفعل الإمام إن فعله قبل السلام فإن فعله بعد السلام كأن كان حنفيا يرى السجود بعد السلام لم يستقر على المأموم لا تقطع القدوة بسلام الإمام ويبقى على سنته كما لو سلم الإمام ولم يسجد فيسجد المأموم ندبا ولا يتعدد سجود السهو وإن تعدد سببه اهـ . فمن ترك بعضا من أبعاد الصلاة وهي السنن التي تجبر بسجود السهو كالتشهد الأول والقنوت سجد للسهو سواء تركه عمدا أو سهوا ولا يعود له بعد التلبس بغيره كأن تذكر بعد استصا به ترك التشهد الأول فيحرم عليه العود له لأنه تلبس بفرض فلا يقطع سنة فإن عاد عامدا علما بالتحريم بطلت صلاته لأنه زاد قعودا عمدا وإن عاد له ناسيا أو جاهلا فلا تبطل لعذره ويلزمه القيام عند تذكره ومن ترك هيئة من الهيئات وهي السنن التي لا تجبر بسجود السهو كدعاء الافتتاح فلا يعود لها ولا يسجد للسهو فإن سجد عامدا علما بطلت صلاته ومن ترك ركعا من أركان الصلاة سهوا عاد له وأتى به عند تذكره فورا فإن تذكره بعد الاتيان بمثله قام مثله مقامه ولغا ما بينهما وسجد للسهو ومن شك بعد سلامه في ترك ركن غير النية وتكبيرة الاحرام لم يؤثر لأن الظاهر وقوع السلام عن تمام فإن كان الشك في النية أو تكبيرة الاحرام استأنف الصلاة للشك في أصل انعقادها . ومن شك في عدد ما أتى به من الركعات بنى على اليقين وهو الأول وسجد للسهو كأن شك في صلاة رباعية هل صلى ثلاث ركعات أو أربع فأتى بركعة لأن الأصل عدم فعلها ويسجد للسهو. ومن ترك سجود السهو فلا شيء عليه لأنه سنة فلا تبطل الصلاة بتركه وبفرت بالسلام عمدا لأن محله قبل السلام عند السادة الشافعية روى البخاري عن عبد الله ابن يحيى رضي الله عنه أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من اثنتين من الظهر لم يلبس بينهما فلما قضى صلاته

سجد سجدتين ثم سلم بعد ذلك

باب سجود التلاوة

اعلم أن سجود التلاوة سنة عند السادة الشافعية للقارئ والمستمع بقصد والسماع بغير قصد عند قراءة آية سجدة من أربع عشرة آية. الأولى في آخر الأعراف وهي قول الله تعالى ﴿إِن الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْبِحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ فيسجد عند قوله وله يسجدون. والثانية في الرعد وهي قول الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمًا لَّهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ فيسجد عند قوله والآصال. والثالثة في النحل وهي قول الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يُسْتَكْبِرُونَ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فيسجد عند قوله يؤمرون على المعتمد وقيل عند قوله لا يستكبرون. والرابعة في الاسراء وهي قول الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا تِلَى عَلَيْهِمْ يَخْرُجُونَ لِلْذِّكْرِ فَسَجَدُوا وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا وَيَخْرُجُونَ لِلْذِّكْرِ يَكُونُ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ فيسجد عند قوله خشوعا. والخامسة في مريم وهي قول الله تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ فيسجد عند قوله وبكيا. والسادسة في الحج وهي قول الله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُنِيبْ إِلَى اللَّهِ فَمِنْهُ مَنْ مَكْرَمٌ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ﴾ فيسجد عند قوله ما يشاء. والسابعة في الحج أيضا وهي قول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ فيسجد عند قوله تفلحون. والثامنة في الفرقان وهي قول الله تعالى ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ فيسجد عند قوله نفورا. والتاسعة في النمل وهي قول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ فيسجد عند قوله العظيم وقيل عند قوله تعلنون. والعاشر في الم السجدة وهي قول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُوا سُجَّدًا وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ فيسجد عند قوله لا يستكبرون. والحادية عشرة في فصلت وهي قول الله تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ فيسجد عند قوله تعبدون. والثانية عشرة في آخر النجم وهي قول الله تعالى ﴿أَفَنُفِثَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ فيسجد عند قوله واعبدوا. والثالثة عشرة في سورة الانشقاق وهي قول الله تعالى ﴿فَالْهَمُّ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ فيسجد عند قوله لا يسجدون. والرابعة عشرة في سورة اقرأ باسم ربك وهي قول الله تعالى ﴿كَلَّا لَا تَطَّعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ فيسجد عند قوله واقترِب. واعلم أن سجدة التلاوة سجدة واحدة وأركانها خمسة إذا كانت خارج الصلاة وهي النية وتكبيرة الاحرام والسجود وطعننا والقعود أو الاضطجاع والسلام وأما سجدة ص فهي سجدة شكر عند السادة الشافعية وهي قول الله تعالى ﴿وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ

ربه ونحررا كما وأتاب) فيسجد عند قوله وأتاب. وتسجد سجدة الشكر وهي سجدة واحدة بنية وإحرام وسلام لهجوم نعمة كحدوث ولد ومال ولدفع نقمة كنجاة من هدم أو غرق . ويشترط لصحة سجدة التلاوة وسجدة الشكر ما يشترط للصلاة من طهر وستر عورة واستقبال القبلة ودخول الوقت فيدخل وقت سجدة التلاوة وسجدة الشكر بالفراغ من قراءة آيتها قال في حاشية البجيرمي فإن لم يتمكن من التطهير للسجدة أو من فعلها لشغل قال أربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم قياسا على ما قاله بعضهم من سن ذلك لمن لم يتمكن من تحية المسجد لحدث أو شغل وينبغي أن يقال فمثل ذلك في سجدة الشكر أيضا اهـ . ويشترط أن لا يطول فصل عرفا بينها وبين الآية وتكرر السجدة بتكرار الآية ولو يجلس واحد أو ركعة لوجود مقتضياتها نعم ان لم يسجد حتى كرر الآية كفاه سجدة وسجدة الشكر لا تدخل صلاة فلو فعلها فيها عامدا عالما بالتحريم بطلت . ويسن أن يقول في سجدة التلاوة وسجدة الشكر بعد قوله سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات يسجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته فتبارك الله أحسن الخالقين قال في شرح المنهج ويسن أن يقول أيضا اللهم اكسب لي بها عندك أجرا واجعلها لي عندك ذخرا وضع عني بها وزرا واقبلها مني كما قبلتها من عبدك داود اهـ

باب صلاة الجماعة

اعلم أن الجماعة في الصلوات الخمس غير الجمعة سنة مؤكدة عند الرافعي والأصح عند النووي أنها فرض كفاية على الرجال العقلاء الأحرار البالغين المقيمين المستورين غير المعذورين في أداء المكتوبة في الركعة الأولى منها فلا تجب على النساء لكن تسن لمن ولا تجب على الأرقاء لاشتغالهم بخدمة ساداتهم لكن تسن لهم ولا تجب على المسافرين كما جزم به في التحقيق لكن تسن لهم ولا تجب على المرأة بل هي والافراد في حقهم سواء إلا أن يكونوا عميا أو في ظلمة فتستحب لهم ولا تجب على المعذورين بعذر من أعذار الجماعة كمشقة مطر وشدة ريح بلبل وشدة حروشة برد ومشقة مرض ومداينة حدث وخوف على معصوم وخوف تخلف عن رفقة وفقد لباس لائق به . ولا تجب الجماعة في الصلاة المكتوبة المقضية لكن تسن في مقضية خلف مقضية من نوعها كظهر خلف ظهر بخلاف مقضية خلف مؤداة أو خلف مقضية ليست من نوعها كظهر خلف عصر فلا تسن . ولا تجب الجماعة في النفل بل تسن في بعضه كالعيدين والكسوفين والاستسقاء والتراويح ويسن عدم الجماعة في بعض النفل كالسنن الرواتب التابعة للصلوات الخمس وصلاة الضحى والوتر في غير رمضان وأقل الجماعة اثنان ويدرك المأموم فضيلة الجماعة مع الإمام في غير الجمعة ما لم يسلم التسليمة الأولى وأما الجماعة في صلاة الجمعة ففرض عين في الركعة الأولى منها ولا يدرك المأموم فضيلة الجماعة فيها بأقل من ركعة (١) وعند السادة الشافعية شروط صحة القدوة اثنا عشر بالنسبة لما يشترط في حق الإمام وما يشترط في حق المأموم فالأثرل نية الاقتداء فيجب على المأموم أن ينوي الاقتداء أو الجماعة مع تكبيرة الاحرام فإن لم ينو انعقدت صلاته فرادى إلا الجمعة فلا تتعد أصلا لاشتراط الجماعة فيها ولا يشترط أن ينوي الإمام الامامة في غير الجمعة بل يستحب ليحوز فضيلة الجماعة وأما في صلاة الجمعة فيشترط أن ينوي الإمام الامامة مع تكبيرة

مطلب شروط
صحة القدوة

الاحرام فلو تركها لم تصح جمعته لعدم استقلاله فيها سواء كان من الأربعين أو زائدا عليهم وأما جمعة
 المأمومين فإن كان الامام زائدا على الأربعين ولم يعلموا بحاله صححت لهم والا فلا تصح. والثاني توافق
 نظم صلاة الامام والمأموم في الأفعال الظاهرة فلا يصح الاقتداء مع اختلاف صلاتيهما ككتوبة خلف
 كسوف أو جنازة وبالعكس لتعذر المتابعة ولا يضر اختلاف نية الامام والمأموم فيصح اقتداء المفترض
 بالمتنفل وبالعكس ويصح اقتداء المؤدى بالقاضى وبالعكس. والثالث متابعة المأموم للامام بأن يتأخر
 تحزمه عن جميع تحريم إمامه وأن لا يسبقه بركنين فعليين ولو غير طويلين وأن لا يتخلف عنه بهما بلا
 عذر فإن تقدم تحريمه على تحريم الامام أو قارنه فيه لم تعتد صلاته وإن سبقه أو تخلف بالركنين بلا
 عذر بطلت صلاته بخلاف ما لو سبقه أو تخلف بهما بعذر فلا تبطل صلاته والعذر في السابق هو النسيان
 أو الجهل فقط والعذر في التخلف كأن يكون المأموم بطيء القراءة والامام معتدلا فيتخلف المأموم
 حيث لا تمام قراءته ثم يسعى خلف إمامه على نظم صلاته ما لم يسبقه بأكثر من ثلاثة أركان طويلة
 وهي الركوع والسجودان فلا يحسب منها الاعتدال ولا الجلوس بين السجدين لأنهما ركنان قصيران
 فإن سبق بأكثر منها بأن لم يفرغ من قراءته الا والامام في الرابع تبعه فيما هو فيه ثم تدارك بعد سلام
 إمامه ما فاتته كالمسبوق فإن شرع الامام في الخامس قبل أن يتم المأموم قراءته بطلت صلاته اهـ من
 حاشية الباجوري. والرابع علم المأموم بانتقالات الامام كروية له أو لبعض الصف أو سماع صوته
 أو صوت دباغ يتمكن من متابعته. والخامس عدم مخالفة المأموم لإمامه في سنن تفحش المخالفة فيها
 كسجدة تلاوة فوجب الموافقة فيها فعلا وتركها وكسجود سهو فوجب فيه الموافقة فعلا لا تركا فإذا تركه
 الامام سن للمأموم أن يسجد بعد سلام إمامه وأما القنوت فلا تجب الموافقة فيه لا فعلا ولا تركا فإذا
 فعله الامام جاز للمأموم أن يتركه ويسجد عامدا وإذا تركه الامام سن للمأموم فعله ان لحقه في السجدة
 الأولى وجاز ان لحقه في الجلوس بين السجدين فإن كان لا يلحقه الا في السجدة الثانية امتنع فعله
 وتجب الموافقة في التشهد الأول تركا لا فعلا فإذا تركه الامام وجب على المأموم تركه وإذا فعله الامام
 جاز للمأموم أن يتركه ويقوم عامدا. والسادس عدم تقدم المأموم على إمامه في المكان فإن تقدم عليه
 بطلت صلاته الا في شدة الخوف حال القتال فإن الجماعة فيها صحيحة مع تقدم بعضهم على بعض
 والسابع أن تكون صلاة الامام صحيحة في اعتقاد المأموم فلا يصح اقتدائه بمن يعتقد بطلان صلاته
 كشافعي اقتدى بـمحنى مس فرجه. والثامن أن تكون صلاة الامام مغنية عن الاعادة فلا يصح اقتدائه
 بمن تزمه الاعادة كـتيمم لبرد في محل يغلب فيه وجود الماء. والتاسع أن لا يكون الامام مقتديا فإن كان
 مقتديا لا يصح الاقتداء به لأنه تابع لغيره فلا يكون متبوعا. والعاشر أن لا يكون الامام أميا والمأموم
 قارئ فلا يصح اقتداء القارئ بالأمي. والحادي عشر أن لا يكون الامام أقص من المأموم بالأئمة
 أو الخنثة فلا يصح اقتداء الذكر بالأثني أو الخثي. والثاني عشر اجتماع الامام والمأموم بمكان فإن كان
 اجتماعهما في المسجد اشترط أن يعلم المأموم بصلاة الامام وأن لا يتقدم على إمامه وأن يمكن الاستطراق
 عادة الى الامام ولو بازوار وانعطاف أى انحراف عن القبلة واستدبار لها وإن بعدت المسافة وحالت
 أبنية نافذة اليه ولو ردت أبوابها أو أغلقت ما لم تسمر في الابتداء فإن حالت أبنية غير نافذة ضر وإن
 لم تمتح الرؤية فيضر الشك. وإن كان أحدهما في المسجد والآخر خارجه اشترط علم المأموم بصلاة إمامه

وعدم تقدمه عليه وعدم حائل بينهما وإمكان الوصول الى الامام من غير ازورار واستدبار وعدم زيادة مسافة ما بينهما على ثلثائة ذراع تقريباً وتعتبر المسافة من الطرف الذى يلى المأموم اذا كان الامام فى المسجد والمأموم خارجه ومن الطرف الذى يلى الامام اذا كان المأموم فى المسجد والامام خارجه ولا يحسب المسجد من المسافة فى الصورتين وإن كان الامام والمأموم فى فضاء أو بناء غير المسجد فيشترط أن لا تزيد مسافة ما بينهما على ثلثائة ذراع وأن لا يكون بينهما حائل ولا يضر فى جميع ما ذكر شارع ولو كثر طروقه ولا نهر وإن أحوج الى سباحة وهى بكسر السين العوم لأنهما لم يعتدوا للحيولة. وتنقطع الجماعة بخروج إمامه من صلاته بحدث أو غيره وللمأموم قطعها بذية المفارقة لكن يكره الاعتذر كمرض وتطويل إمامه. ويقدم فى الجماسة الوالى الذى اشتتات ولايته الصلاة بحل ولايته على غيره فإمام راتب. ويقدم الساكن ولو بأدارة على غيره لاعلى معيره بل يقدم المعير عليه فأفقه فأقرأ فأزهد فأورع فهاجر فأقدم هجرة فأسن فى الاسلام فأنسب فأنظف ثوباً وبدناً وصنعة فأحسن صوتاً والأعشى والبصير فى الامامة سواء عند السادة الشافعية. ويجوز أن يأتى الحر بالعبد والبالغ بالصبي المميز والمتوضئ بالمستيم الذى لإعادة عليه. وتسب إعادة الصلاة المكتوبة مرة فى الوقت ولو صليت جماعة مع جماعة أخرى قال فى المنهاج ويسن للصلى وحده وكذا جماعة فى الأصح إعادتها مع جماعة يدركها وفرضه الأولى فى الجديد والأصح أن ينوى بالثانية الفرض اهـ. وأعلم أن الجماعة شرعت بالمدينة قال فى حاشية البجيرى وشرعت بالمدينة دون مكة لقهر الصحابة بها كما فى العنانى وحكمة مشروعتها قيام نظام الألفة بين المصلين ولذا شرعت المساجد فى المحال ليحصل التماسد باللقاء فى أوقات الصلوات بين الجيران ولأنه قد يعلم الجاهل من العالم ما يجهله من أحكامها ولأن مراتب الناس متفاوتة فى العبادة فتعود بركة التكامل على الناقص فتكمل صلاة الجميع وهى من خصائص هذه الأمة وكذا الجمعة والعيدان والكسوفان والاستسقاء والوتر اهـ مناوى قال فى شرح المنهج للاقتداء شروط سبعة وقال فى حاشية البجيرى وهى عدم تقدمه على إمامه فى المكان والعلم بانتقالات الامام واجتماعهما بمكان واحد ونية الاقتداء أو الجماعة وتوافق نظم صلاتيهما والموافقة فى سنن تفحش المخالفة فيها فعلاً وتركاً والتبعية بأن يتأخر تحريمه عن تحريم الامام وقد نظمها شيخ الاسلام ابن عبد السلام فقال

وسبعة شروط الاقتداء : نية قدوة بلا استثناء
كذا اجتماعهما فى الموقف : مع المساواة أو التخلّف
وعلم مأموم بالانتقال : توافق النظمين فى الأفعال
توافق الامام فى السنة إن : كان بخلفه تفاحش بين
نسابع الامام فيما فعلاً : تأخر الاحرام عنه أولاً

وقد نظمها بعضهم بقوله

وافقن النظم وتابعوا السنين : أفعال متبوع مكان يتبعن
واحذر الخلف فاحش تأخر : فى موقف مع نية تحرراً

قال فى شرح المنهج وأن لا يسبقه بركنين فمليين ولو غير طويلين عامداً عالماً وأن لا يخلف عنه
بهذا بلا عذر اهـ

باب قصر الصلاة وجمعها

اعلم أن قصر الصلاة الرباعية جائز للسافر بعشرة شروط عند الشافعية . الأول أن يكون سفره في غير معصية . والثاني أن تكون مسافة السفر ستة عشر فرسخا تحديدا ذهابا والفرسخ ثلاثة أميال والميل أربعة آلاف خطوة بضم الحاء وهي ما بين القدمين بخطوة البعير . والثالث أن يكون القاصر مؤذيا للصلاة أي فاعلا لها في وقت أدائها أما الفائتة في الحضر فلا يقضيها مقصورة في السفر والفائتة في السفر يقضيها فيه مقصورة . والرابع أن ينوي القصر مع الاجرام بها كأن يقول ولو بقلبه فقط نويت أصلي الظهر مقصورة فلو لم ينو مع تكبيرة الاحرام أتم . والخامس أن لا يأتي بمن يصلي صلاة تامة فلو اقتدى بمن جهل كونه مسافرا أو مقيا لزمه الاتمام . والسادس دوام السفر يقينا في جميع صلاته فلو انتهى سفره فيها كأن بلغت سفينة دار إقامته أتم لزوال سبب الرخصة . والسابع قصد موضع معلوم بالجهة فحق قصد سفر مرحلتين من جهة من الجهات كالشام قصر بخلاف الهائم وهو من لا يدري أين يتوجه فلا يجوز له القصر وإن طال سفره . ولو تبعت الزوجة زوجها أو العبد سيده أو الجندى الأمير في السفر ولم يعرف كل واحد منهم مقصده فلا قصر له قبل بلوغه مرحلتين فإن بلغهما قصر . والجندى هو المقاتل للكفار نسبة للجند وهم المقاتلون . والثامن التحرز عما ينافي في نية القصر في دوام الصلاة كنية الاتمام والتردد في أنه يقصر أو يتم . والتاسع أن يكون سفره لغرض صحيح كحج وتجارة لا مجرد التنزه ورؤية البلاد . والعاشر العلم بجواز القصر فلو رأى الناس يقصرون فقصر معهم جاهلا لم تصح صلاته كما في الروضة وأصلها . وأول السفر لساكن أبنية مجاوزة سور مختص بما سافر منه كبلد وقرية فإن لم يكن لها سور أو كان غير مختص بالبلد أو القرية كقرى متفائلة جمعها سور واحد فابتدأه مجاوزة الخندق فإن لم يكن فالنظرة فإن لم تكن فالعمران . وابتداء السفر لساكن خيام كالأعراب مجاوزة الحلة بكسر الحاء ومراقفها كطرح الرماد وملعب الصبيان وينتهي سفره ببلوغه مبدأ سفره من سور أو غيره ثم إن كان مبدأ السفر من وطنه انتهى سفره مطلقا سواء نوى الإقامة به أولا وإن كان من غير وطنه فينتهي ببلوغه السور ونحوه إن نوى قبل بلوغه وهو مستقل ما كثر إقامة به مطلقا أو أربعة أيام صحاح غير يومى الدخول والخروج فإن لم ينو قبل ذلك انتهى سفره بإقامته إن كان له حاجة وعلم أنها لا تنقضي في أربعة أيام فإن لم يكن له حاجة انتهى سفره بإقامته أربعة أيام غير يومى الدخول والخروج وإن كان له حاجة وعلم أنها تنقضي في أربعة أيام صحاح لم ينته سفره بل يقصر مع إقامته بالبلد أو القرية فإن توقعها كل وقت قصر ثمانية عشر يوما صحاحا هـ من حاشية الباجوري . وعند السادة الشافعية يجوز الجمع تقديمًا وتأخيرًا في السفر وشروط جمع التقديم ستة الأول الترتيب بأن يبدأ بالظهر قبل العصر والمغرب قبل العشاء والثاني نية الجمع في الأولى والثالث الولاء بأن لا يطول الفصل عرفا بينهما والرابع دوام السفر إلى عقد الثانية بأن يحرم بها ولو أقام في أثنائها فلا يشترط دوامه إلى تمامها والخامس بقاء وقت الأولى يقينا إلى تمام الثانية على ما قاله بعضهم قال في حاشية الباجوري والمعتمد خلافه فيجوز جمع التقديم وإن دخل وقت الثانية قبل فراغها وإن لم يدرك منها في وقت الأولى إلا بعض ركعة هـ والسادس صحة الأولى يقينا أو ظنا فلا يجمع المتحيرة جمع تقديم

مطلب شروط
الجمع

مطلب شروط
الجمع بالمطر

لا تتفاء صحة الأولى يقينا أو ظنا فيها إذ يحتمل أنها واقعة في الحيض . وشروط جمع التأخير اثنان
الأول نية الجمع في وقت الأولى منهما والثاني دوام السفر الى تمامهما . وعند السادة الشافعية يجوز
للقيم جمع التقديم بسبب المطر فيجوز أن يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في وقت الأولى
منهما ولا يجوز أن يجمع بالمطر جمع تأخير . وشروط جمع التقديم بالمطر عشرة الأول الترتيب بأن يبدأ
بالظهر قبل العصر والمغرب قبل العشاء والثاني نية الجمع في الأولى منهما والثالث الموالاة بين الأولى
والثانية والرابع وجود المطر في أول الصلاتين والخامس وجود المطر أيضا عند السلام من الأولى
والسادس الجماعة والسابع أن يكون محل الجماعة بعيدا عن باب دار المأموم عرفا ولا يشترط هذا
الشرط في حق الامام فله الجمع وإن لم يكن محل الجماعة بعيدا عن باب داره والثامن أن يتأذى بالمطر
في طريقه بخلاف من يمشي في كنف فلا يجمع لا تتفاء التأذى قال المحب الطبري ولمن اتفق له وجود
المطر وهو بالمسجد أن يجمع والا لاحتاج الى صلاة الثانية في جماعة وفيه مشقة في رجوعه الى بيته ثم
عوده أو في إقامته في المسجد والتاسع أن ينوي الامام الجماعة أو الامامة في الثانية والالم تتعدد صلاته
وإن علم المأمومون بذلك لم تتعدد صلاتهم أيضا والعاشر أن لا يتباطأ المأمومون عن الامام فان تباطؤا
عنه بحيث لم يدركوا معه ما يسمع الفاتحة قبل ركوعه ضركم كما نقله ابن قاسم نقلا عن الرملي

باب صلاة الجمعة

اعلم أن صلاة الجمعة فرض عين وهي ركعتان . وشروط وجوبها سبعة عند السادة الشافعية الأول
الاسلام والثاني العقل والثالث البلوغ والرابع الحرية الكاملة والخامس الذكورة والسادس الإقامة
والسابع الصحة . وشروط صحة الجمعة ثمانية الأول الوقت فوقتها وقت الظهر وهو من الزوال حتى
يصير ظل كل شيء مثله غير ظل الزوال والثاني أن تقام في خطة أبنية أو طان المجمعين من البلد سواء
الرحاب المسقفة والساحات والمساجد ولو انهدمت الأبنية وأقاموا على عمارتها لم يضر انهدامها في صحة
الجمعة وإن لم يكونوا في مظال لأنها وطنهم ولا تتعدد في غير بناء الا في هذه وهذا بخلاف ما لو نزلوا
مكنا وأقاموا فيه ليعمره قرية لا تصح جمعهم فيه قبل البناء استصحابا للأصل في الحاليين اهـ من
شرح الخطيب . ولو لازم أهل الخيام الصحراء أبدا فلا جمعة عليهم والثالث أن لا يسبقها ولا يقارنها
جمعة في بلدتها الا اذا كبرت وعسر اجتماعهم في مكان وقيل ان حال نهر عظيم بين شقيها كانا كبلدين
وقيل ان كانت قرى فالتصفت تعددت الجمعة بعددها فلو سبقتها جمعة فالصحيحة السابقة وفي قول
ان كان السلطان مع الثانية فهي الصحيحة والمعتبر السابق بالحرم وقيل بالتحال وقيل بأول الخطبة
والرابع أن يكون العدد أربعين رجلا ولو مرضى ومنهم الامام من أهل الجمعة وهم الذكور الاحرار
المكلفون المستوطنون بمحلها لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفا الا الحاجة والخامس وجود الأربعين من
أول الخطبة الأولى الى انقضاء الصلاة والسادس أن تصلى ركعتين والسابع أن تكون في جماعة
والثامن خطبتان قبل الصلاة يجلس بينهما . وعند السادة الشافعية أركان الخطبتين خمسة إجمالا
وهي ثمانية تفصيلا لأن الأركان الثلاثة الأول منها تتكرر في كل من الخطبتين فالأول حمد الله تعالى
ويكون في الخطبة الأولى والخطبة الثانية والثاني الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكون

في الخطبة الأولى والخطبة الثانية أيضا والثالث الوصية بالتقوى وتكون في الخطبة الأولى والخطبة الثانية أيضا والرابع قراءة آية في إحدى الخطبتين فتكفي قراءتها في الأولى أو في الثانية والأولى قراءتها في الأولى لتكون في مقابلة الدعاء للمؤمنين والمؤمنات في الثانية فيحصل التعادل بينهما فإنه حينئذ يكون في كل منهما أربعة أركان والخامس الدعاء للمؤمنين والمؤمنات ويتعين كونه بأحروى في الخطبة الثانية فلو أتى به في الخطبة الأولى لم يعتد به اهـ من حاشية الباجوري . وشروط الخطبتين اثنا عشر الأول الاستماع والثاني السماع ولو بالقوة والثالث الموالاة والرابع ستر العورة والخامس الطهارة من الحدث والخبث والسادس كون الخطبتين بالعربية ومحل اشتراط العربية ان كان في القوم عربى والا كفى كونهما بالعجمية الا في الآية فلا بد فيها من العربية . ويجب أن يتعلم واحد من القوم العربية فان لم يتعلم واحد منهم عصوا كلهم ولا تصح جمعهم مع القدرة على التعلم والسابع كون الخطيب ذكرا والثامن القيام في الخطبتين للقادر عليه والتاسع الجلوس بينهما والعاشر تقديمهما على الصلاة والحادى عشر وقوعهما في وقت الظهر والثاني عشر كونهما في خطبة أبنية . ويسن ترتيب أركان الخطبتين بأن يبدأ بالحمد ثم الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم الوصية بالتقوى ثم قراءة الآية ثم الدعاء للمؤمنين والمؤمنات . ويسن لمن سمع الخطبتين الانصات فيهما وهو السكوت مع الاصغاء أى إلقاء السمع الى الخطيب . ويسن أن تكون الخطبة فصيحة مفهومة متوسطة . ويسن للخطيب أن يشغل يمينه بحرف المنبر ويسراه بخوسيف . ويسن غسل الجمعة لمن يريد حضورها ووقته من الفجر الثاني . ويحرم على من تلوذ به الجمعة السفر بعد فجر يومها الا اذا أمكنه فعلها في مقصده أو تضرر بخلافه عن الرفقة وانما حرم السفر قبل الزوال مع أنه لم يدخل وقتها لأنها منسوبة الى اليوم ولذلك يجب السعى لها على بعيد الدار . ومن أدرك ركوع الركعة الثانية مع الامام أدرك الجمعة فيصل بعد سلام الامام ركعة ومن أدرك الامام بعد ركوع الركعة الثانية فاتته الجمعة فيتمها بعد سلام الامام ظهرا أربع ركعات والأصح أنه ينوي في اقتدائه الجمعة . واعلم أن صلاة الجمعة أصلية تامة على قدر المقصورة وفرضت بمكة ليلة الاسراء ولم تقم بها لقلّة المساميين أو لخفاء الاسلام وأول من أقامها بالمدينة قبل الهجرة أسعد ابن زرارة بقرية على ميل من المدينة يقال لها نقيع الخضات اهـ من حاشية الشرقاوى

مطلب شروط
الخطبتين في الجمعة

باب صلاة العيدين

اعلم أن العيدين هما عيد الفطر وعيد الأضحى وصلاة العيدين سنة مؤكدة لمقيم ومسافر وحرو عبد وذكر وخثنى وأثنى وتشترط فرادى وجماعة فالجماعة مطلوبة فيها الا للحاج وان لم يكن بمنى على المعتمد فتسن له فرادى لاشتغاله بأعمال الحج . ووقت صلاة العيد ما بين طلوع الشمس وزوالها فيكفي طلوع جزء من الشمس لكن يسن تأخيرها للارتفاع كرمح كما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم وصلاة العيد ركعتان يعزم بهما في عيد الفطر بنية عيد الفطر وفي عيد الأضحى بنية عيد الأضحى كأن يقول نويت أصلي ركعتين سنة عيد الفطر أو سنة عيد الأضحى الله أكبر ويأتى بدعاء الافتتاح ويكبر بعده في الركعة الأولى سبع تكبيرات ثم يتعوذ ويقرأ الفاتحة ثم يقرأ بعدها سورة (ق) أو سورة (سبح اسم ربك الأعلى) أو سورة (قل) يا أيها الكافرون ويكبر في الركعة الثانية خمساً سوى تكبيرة القيام ثم يتعوذ ويقرأ الفاتحة

ثم يقرأ بعدها سورة (اقتربت الساعة) أو (هل أتاك حديث الغاشية) أو (الاخلاص) ولوشك في عدد التكبيرات أخذ بالأقل كما لو شك في عدد الركعات لكن التكبيرات التي بعد تكبيرة الاحرام من الهيات وهي السنن التي لا تجبر بسجود السهو فلو تركها عمدا أو سهوا لا يسجد للسهو . ويسن جعل كل تكبيرة في نفس ووضع يمينه على يسراه تحت صدره بعد كل تكبيرة ويسن الفصل بين كل تكبيرتين بقدر آية معتدلة يهمل ويكبر ويحسن في ذلك سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وهي الباقيات الصالحات قال في حاشية البجيرمي ولو زاد عليها ذكرا آخر بحيث لا يطول به الفصل عرفا بين التكبيرات جاز ومن ذلك لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اهـ ويسن أن يخطب الامام خطبتين بعد صلاة العيدين لجماعة الرجال أو مسافرين فلا خطبة لمنفرد ولا لجماعة النساء وهما تخطبتي الجمعة في الاركان والسنن لا في الشروط فلا يشترط لخطبتي العيدين الا الاستماع والسماع وكون الخطيب ذكرا وكون الخطبة عربية . ويسن أن يفتتح الخطبة الأولى بتسعة تكبيرات ولأول والخطبة الثانية بسبع تكبيرات ولأول . ويسن أن يعلمهم في خطبة سيد الفطر أحكام زكاة الفطرو في خطبة العيد الأضحية . ويسن الغسل يوم العيدين لكل أحد ويدخل وقته من نصف الليل ويسن التزين بأحسن الثياب واستعمال الطيب . ويسن التكبير والجهر به في المنازل والأسواق والطرق من أول ليلة عيد الفطر وأول ليلة عيد الأضحية حتى يحرم الامام بصلاة العيد فان صلى منفردا فالعبادة باحرامه والتكبير قسمان الأول التكبير المرسى وهو ما لا يكون عقب صلاة وهو التكبير في ليلة الفطر وليلة الأضحية حتى يحرم بصلاة العيد والثاني التكبير المقيّد وهو ما يكون عقب الصلوات وهو مختص بعيد الأضحية فيكبر عقب كل صلاة ولو فائتة أو نافلة أو صلاة جنازة من صبح يوم عرفة الى آخر أيام التشريق الثلاثة الا الحاج فيكبر من ظهر يوم النحر لأنها أول صلاته بعد انتهاء وقت التلبية الى صبح آخر أيام التشريق لأنها آخر صلاته بمكة . وصيغة التكبير المحبوبة التي تداولت عليها الاعصار في القرى والأصهار معروفة وهي الله أكبر الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده . ويسن أن يزيد على ذلك لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وتسن الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وأنصاره وأزواجه وذريته بعد ذلك . وأول عيد صلاه النبي صلى الله عليه وسلم عيد الفطر في السنة الثانية من الهجرة وشرع عيد الأضحية فيها أيضا وجعل الله للأومنين في الدنيا عيدين في السنة وكل منهما بعد إكمال العبادات فعيد الأضحية بعد إكمال الحج وعيد الفطر بعد إكمال صوم رمضان وأما يوم الجمعة فعيد في كل أسبوع وعبدهم في الجنة وقت اجتماعهم برهم فليس عندهم شيء ألد من ذلك اهـ من حاشية الباجوري

باب صلاة الخوف

اعلم أن صلاة الخوف تجوز في الحضر والسفر عند السادة الشافعية وهي من خصائص هذه الأمة شرعت في السنة السادسة من الهجرة والأصل فيها قول الله تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة

فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا
فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم . وأنواع كيفية صلاة الخوف ستة عشر نوعا اختار الامام
الشافعي رضي الله عنه منها أربعة أنواع فالأول أن يكون العدو في غير جهة القبلة أو فيها وهناك سائر
والعدو قليل وفي المسلمين كثرة وخافوا هجوم العدو عليهم فيفرقهم الامام فرقتين بحيث تكون كل فرقة
تقاوم العدو ففرقة تقف في وجه العدو للحراسة وفرقة تقف خلف الامام فيصلي بالفرقة التي خلفه
ركعة اذا كانت ثنائية كالصبح وركعتين اذا كانت ثلاثية كالمغرب أو رباعية كالعشاء فاذا قام الامام
للكعة الثانية من الصلاة الثنائية تنوى الفرقة الأولى مفارقة الامام وتتم لنفسها الركعة الثانية وتسلم
وتتصلى بعد سلامها الى وجه العدو للحراسة وتأت الفرقة الثانية والامام قائم في الركعة الثانية فتتدى به
فيصلي بها ركعة فاذا جلس الامام للتشهد قامت وهي مقتدية به والامام منتظر لها فتتم لنفسها وتسلم
وهو جالس فيسلم بها التحوز فضيلة التحلل معه كما حازت الأولى فضيلة التحريم معه . وهذه صفة صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع وهي مكان من نجد بأرض غطفان وسميت بذلك لأن
الصحابه رضي الله عنهم افروا بأرجلهم الخرق لما تفرحت وقيل باسم شجرة هناك وقيل باسم جبل
فيه بياض وحمرة وسواد يقال له الرقاع وقيل لترقع صلاتهم فيها اه من شرح الخطيب . والنوع الثاني
أن يكون العدو في جهة القبلة ولا سائرين المسلمين والعدو وفي المسلمين كثرة بحيث تقاوم كل فرقة
العدو فيصفهم الإمام صفين ويحرم بهم جميعا ويستمرزون معه الى اعتدال الركعة الأولى فاذا سجد
الإمام في الركعة الأولى سجد معه أحد الصفين سجدتين ووقف الصف الآخر على حالة الاعتدال
يحرسهم فاذا رفع الصف الساجد من السجدة الثانية سجد الحارسون لإكمال ركعتهم ولحقوا الامام
في الركعة الثانية وسجد مع الإمام من حرس أولا وحرس الفرقة الساجدة أولا مع الامام فاذا جلس
الامام للتشهد سجد من حرس في الركعة الثانية وتشهد الامام بالصفين وسلم بهم وهذه صفة صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان بضم العين وسكون السين المهملتين وهي قرية بقرب خليص
بينها وبين مكة أربعة برد وسميت بذلك لعسف السيول فيها . والنوع الثالث أن يكون العدو في غير
جهة القبلة أو فيها وهناك سائر والعدو قليل وفي المسلمين كثرة وخافوا هجوم العدو فيرتب الامام القوم
فرقتين ويصلي بهم مرتين كل مرة بفرقة جميع الصلاة سواء كانت الصلاة ركعتين أو ثلاثا أو أربعا
وتكون الفرقة الأخرى تجاه العدو تحرس ثم تذهب الفرقة المصلية الى جهة العدو وتأت الفرقة الحارسة
فيصلي بها مرة أخرى جميع الصلاة وتقع الصلاة الثانية للامام نافلة . وهذه صفة صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ببطن نخل وهو مكان من نجد بأرض غطفان . وتصح الجمعة في الخوف حيث وقع
بلد كصلاة عسفان وكصلاة ذات الرقاع ولا تصح كصلاة بطن نخل لأنه لا تقام جمعة بعد أخرى .
والنوع الرابع أن يتجم القتال أو يشتد الخوف فيصلي كل واحد حيث يشاء كيف أمكنه ماشيا أو راكبا
لقول الله تعالى : فإن خفتم فرجالا أو كباناً وليس له تأخير الصلاة عن وقتها ويعذر كل منهم في ترك
التوجه للقبلة عند العجز عنه بسبب العدو للضرورة ويعذر في الأعمال الكثيرة كالضربات والطعنات
المتوالية لحالة القتال - ويجوز اقتداء بعضهم ببعض وإن اختلفت الجهة وتقدموا على الامام كما صرح
به ابن الرفعة وغيره للضرورة ولا يعذر في الصباح لعدم الحاجة اليه لأن الساكت أهيأ . قال في شرح

الخطيب ويجب أن يلقى السلاح إذا دمي دما لا يعنى عنه فان عجز عن ذلك شرعا بأن احتاج الى امساكه أمسكه للحاجة ويقضى خلافا لما في المنهاج لندرة عذره كما في المجموع عن الأصحاب فان عجز عن ركوع أو سجود أو ما بهما للضرورة وجعل السجود أخفض من الركوع ليحصل التمييز بينهما اهـ .

باب صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر

اعلم أن صلاة الكسوف والخسوف سنة مؤكدة لكل أحد سواء كان ذكرا أو أنثى مقيا أو مسافرا حرا أو عبدا فرادى أو جماعة وتسبعت صلتهما في الجامع والجماعة فيهما والاسرار بالقراءة في صلاة كسوف الشمس والظهر في صلاة خسوف القمر وهي ركعتان وطأ ثلاث كيفيات فالكيفية الأولى أن يصلي الركعتين كسنة الظهر وهي أقل السنة والكيفية الثانية أدنى كمال السنة وهي أن يصلي كل ركعة من الركعتين بقيامين وركوعين من غير أن يطيل القراءة فيهما والكيفية الثالثة أعلى كمال السنة وهي أن يصلي كل ركعة من الركعتين بقيامين وركوعين ويطيل القراءة والتسبيح فيهما فيقرأ في الركعة الأولى في القيام الأول بعد الفاتحة سورة البقرة ان أحسنها ولا فيقرأ قدرها ثم يركع الركوع الأول فيسبح فيه قدر مائة آية من البقرة ثم يرفع رأسه من الركوع قائلا سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد فاذا اعتدل قرأ في القيام الثاني سورة آل عمران أو قدرها ان لم يحسنها فاذا قرأها ركع الركوع الثاني وسبح فيه قدر ثمانين آية من البقرة ثم يرفع رأسه من الركوع معتدلا ثم يسجد سجدتين فيسبح الله في السجدة الأولى قدر مائة آية من سورة البقرة وفي السجدة الثانية قدر ثمانين آية منها فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية فقد كملت الركعة الأولى فيقوم للركعة الثانية فيقرأ الفاتحة ثم يقرأ بعدها سورة النساء ان أحسنها أو قدرها ان لم يحسنها وهذا هو القيام الثالث ثم يركع الركوع الثالث فيسبح الله فيه قدر سبعين آية من البقرة ثم يرفع رأسه فاذا اعتدل قرأ في القيام الرابع سورة المائدة أو قدرها ان لم يحسنها ثم يركع الركوع الرابع فيسبح الله فيه قدر خمسين آية من البقرة ثم يرفع رأسه من الركوع معتدلا ثم يسجد سجدتين ويسبح الله في السجدة الأولى منهما قدر سبعين آية من البقرة وفي السجدة الثانية قدر خمسين آية منها فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية جلس وتشهد وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله ودعا الله بما شاء وسلم فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وعن يمينه ومرة عن شماله ويخطب الإمام بعد الصلاة خطبتين تخطبتي العيد لكن لا تكبير فيهما لعدم وروده وإنما تسن الخطبة للجماعة ولو مسافرين بخلاف المنفرد ويحث فيهما السامعين على فعل الخير من توبة وصدقة وعق ونحو ذلك قال في حاشية الباجوري وشرعت صلاة كسوف الشمس في السنة الثانية من الهجرة وصلاة خسوف القمر في السنة الخامسة من الهجرة في جمادى الآخرة على الراجح اهـ وتفوت صلاة كسوف الشمس بالانجلاء وبفروها كاسفة وتفوت صلاة خسوف القمر بالانجلاء وبطلوع الشمس واذا فاتت صلاة الكسوف والخسوف لا تقضى

باب صلاة الاستسقاء

اعلم أن الاستسقاء لغة طلب السقيا مطلقا من الله أو من غيره واصطلاحا طلب سقيا العباد من الله تعالى عند حاجتهم اليه وصلاة الاستسقاء سنة مؤكدة لكل أحد فرادى وجماعة ويدخل وقتها

للفرد بارادة فعلها وللجماعة باجتماع أكثرهم . وهي ركعتان كصلاة العيدين وأقل الاستسقاء عطلق
الدعاء وأكمل منه بالدعاء خلف الصلاة ونحوها كالخطبة والدروس وأكمل منه بهذه الكيفية وهي أن
يأمر الامام الأعظم أو نائبه الناس بالتوبة والصدقة والخروج من المظالم ومصالحة الأعداء وصيام
ثلاثة أيام متوالية ويخرجون للاستسقاء في اليوم الرابع صائمين متواضعين لرب العالمين ومعهم الصبيان
والشيوخ والعجائز والبهائم فيصلون بهم الامام أو نائبه ركعتين كصلاة العيد فيكبر تكبيرة الاحرام ويأتي
بدعاء الافتتاح بعدها ثم يكبر في الركعة الأولى بعد دعاء الافتتاح سبع تكبيرات ثم يتعوذ قبل قراءة
الفاتحة ثم يقرأ بعد الفاتحة سورة ق أو سورة سبح اسم ربك الأعلى ويكبر في الركعة الثانية خمس
تكبيرات سوى تكبيرة القيام ثم يتعوذ ثم يقرأ الفاتحة ثم يقرأ بعدها سورة اقتربت الساعة وانشق القمر
أو سورة هل أتاك حديث الغاشية ويجهر بالتكبيرات والقراءة ويستحب أن يفصل بين كل تكبيرتين
بقدر آية ويحسن في ذلك الباقيات الصالحات وهي سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر
فيفصل بها فإذا فرغ من صلاة الركعتين خطب خطبتين تخطبتي العيدين لكن يفتح الخطبة الأولى
بالاستغفار تسعا والخطبة الثانية بالاستغفار سبعا بدل التكبير في خطبتي العيدين وصيغة الاستغفار الكاملة
أن يقول أسْتَغْفِرُ اللهَ العَظِيمَ الَّذِي لا إِلَهَ الا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ وَيَسْنُ أَنْ يَزِيدَ عَلَيْهَا تَوْبَةً
عَبْدُ ظَالِمٍ لِنَفْسِهِ لا يَمْلِكُ ضَرًّا ولا نَفْعًا ولا مَوْتًا ولا حَيَاةً ولا نَشُورًا ويدعو في الخطبة الأولى بدعاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو هذا اللهم سقيا رحمة ولا سقيا عذاب ولا محق ولا بلاء ولا هدم ولا غرق
اللهم على الظراب والآكام ومنابت الشجر وبطون الأودية اللهم حوالينا ولا علينا اللهم اسقنا غيثا
مغيثا هنيئا مريئا سحبا عاما غدقا طبقا مجللا دائما الى يوم الدين اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من
القانطين اللهم ان بالعباد والبلاد من الجهد والجوع والضنك ما لا نشكو الا اليك اللهم أنبت لنا الزرع
وأدر لنا الضرع وأنزل علينا من بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض واكشف عنا من البلاء
ما لا يكشفه غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا وليكن من دعائه
اللهم انك أمرتنا بدعائك ووعدتنا باجابتك وقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا ويسن أن يرفع
يديه ويجعل ظهرهما الى السماء ويكثر من الدعاء سرا وجهرا فإذا جنهر أمن القوم وإذا أسر دعا القوم
سرا . ويكثر من الاستغفار ويقرأ قول الله تعالى استغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم
مدرارا ويمدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا . ويجلس بين الخطبتين جلسة خفيفة
بقدر قل هو الله أحد . ويسن أن يستقبل القبلة بعد مضى ثلث الخطبة الثانية وأن يحول رداءه فيجعل
يمينه يساره ويجعل أعلاه أسفله ويحول الذكور الواضحون أرديتهم مثله وهم جلوس تفاؤلا بتحول الحال
من الشدة الى الرخاء ولا تحول النساء ولا الخنثى أرديتهم ثلثا تكشف عوراتهن ويترك الامام رداءه
محولا هو والذكور الواضحون حتى يرجعوا الى منازلهم فيزعموا ثيابهم . وتكرر صلاة الاستسقاء حتى
يسقيهم الله فان سقوا قبلها اجتمعوا للشكر والدعاء وصلوا وخطب لهم الامام شكرا لله تعالى وطلبا للزيد
قال الله تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم : وان سقوا فيها أتموها . قال في حاشية الباجوري وحكي أن نبيا من
الأنبياء خرج يستسقي لقومه فاذا هو بملة رفعت بعض قوائمها الى السماء فقال لهم ارجعوا فقد استجيب
لكم من شأن هذه الملة . وفي البيان أن هذا النبي هو سيدنا سليمان عليه السلام وأن هذه الملة

وقعت على ظهرها ورفعت يديها وقالت اللهم أنت خلقتنا فارزقنا والا فأهلكنا وروى أيضا أنها قالت اللهم إنا خلقنا من خلقك لاغنى لنا عن رزقك فلا تهلكتنا بذنوب بني آدم اه قال في حاشية البجيرمي وشرعت في رمضان سنة ست من الهجرة ويظهر أنها من خصائص هذه الأمة اه ويسن الاستسقاء بأهل الخير كما استسقى عمر رضي الله عنه عام ثمانية عشر بالعباس عم النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول اللهم إنا كنا إذا حططنا توسلنا بنبيينا فتنسقيننا وإنا نتوسل بعم نبيينا فاسقنا فيسقون اه من التحرير قال في حاشية الشرقاوى وما ورد في حديث لولا شيوخ ركب وصبيان رضع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا ونظم ذلك بعضهم فقال

لولا شيوخ للإله رضع * وصبيان من اليتامى رضع

ومهملات في الفلاة رتع * صب عليكم العذاب الأوجع

والمراد بالركب الذين انحنت ظهورهم من الكبر وقيل من العبادة اه

باب غسل الميت

اعلم أن غسل الميت المسلم فرض كفاية ولا يفصل الشهيد وهو من مات بسبب قتال الكفار ولا يصلى عليه. ويسن أن يستعد للوت كل مكلف بالتوبة والعمل الصالح وأن يكثر من ذكر الموت فقد روى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أكثروا ذكر الموت فإنه يحص الذنوب ويذهب في الدنيا فإن ذكرتموه عند الغنى هدمه وإن ذكرتموه عند الفقر أرضاكم بعيشكم» وتسن عيادة المريض. ويسن تلقين المحتضر الشهادة بلا إلحاح عليه لئلا يضجر ولا يقال له قل أشهد أن لا إله الا الله بل يشهد عنده. وتسن قراءة يس عنده فإذا مات المحتضر سن للحاضر تغميض عينيه وأن يقول عند ذلك باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن يشد عليه عصابة عريضة وأن يترع عنه ثيابه التي مات فيها وأن يستر جميع بدنه بثوب خفيف وأن يضع على بطنه شيئا فوق الثوب كمرأة أو سكين ونحوها لئلا ينتفخ وأن يضعه على مرتفع وأن يوجهه للقبلة وأن يلبس مفاصله فيرد أصابعه إلى باطن كفه وساعده إلى عضده وساقه إلى فخذه. ويسن أن يتولى ذلك أرفق محارمه به. ويسن أن يبادر بغسله والأولى بالرجل الرجل العصبية من جهة النسب ثم الرجال من جهة الولاء ثم الامام الأعظم أو نائبه ثم الرجال ذوو الأرحام ثم الرجال الأجانب والبعيد الفقيه أولى من الأقرب غير الفقيه والأولى بالمرأة في غسلها قريباتها وأولاهن ذات المحرمية وبعد القريبات ذات الولاء فأجنبية فزوج فرجال محارم والصغير الذي لم يبلغ حد الشهوة يغسله الرجال والنساء. ويسن أن يكون الغاسل أمينا وأقل الغسل تعميم جسد الميت بالماء. ويسن أن يوضئه الغاسل قبل الغسل كالحي ولا تجب نية الغسل لأن القصد به النظافة وهي لا تتوقف على نية لكن تسن نرجوا من الخلاف فيقول الغاسل نويت أداء الغسل عن هذا الميت أو استحاجة الصلاة على هذا الميت. وتجب نية وضوء الميت وبهذا يباغز فيقال لنا نئى واجب ونيته سنة وإن شئ سنة ونيته واجبة وجواب ذلك غسل الميت واجب ونيته سنة وضوءه سنة ونيته واجبة عند السادة الشافعية. وأكمل غسل الميت أن يكون في خالوة لا يدخلها الا الغاسل ومن يعينه والولى وأن يغسل في قيص بال وأن يكون على مرتفع لئلا يصيبه الرشايش

وأن يكون بماء بارد لأنه يشتد البدن إلا الحاجة إلى المسخن كوخ وبرد وأن يجلسه الغاسل برفق مائلا إلى ورائه وأن يضع يمينه على كتفه وإبهامه في نقرة قفاه لئلا يميل رأسه وأن يسند ظهره بركبته اليمنى وأن يمر بيده اليسرى على بطنه بمبالغة ليخرج ما فيه من الفضلات ثم يضعه على قفاه ويغسل سوائيه بخرقه ملفوفة على يساره ثم يلقها ويلف خرقه أخرى على يده وينظف بها أسنانه ومنخريه ثم يوضئه كالحي ثم يغسل رأسه فالحية بنحو سدر ويسرح شعر رأسه ولحيته إن تلبد بمشط واسع الأسنان برفق ويرد المنتف من شعرهما إليه ثم يغسل شقه الأيمن ثم شقه الأيسر ثم يحرفه إلى شقه الأيسر فيغسل شقه الأيمن مما يلي قفاه ثم يحرفه إلى شقه الأيمن فيغسل شقه الأيسر كذلك مستعينا في ذلك كله بنحو سدر ثم يزيله بماء من فوقه إلى قدميه ثم يعمه كذلك بماء قراح فيه قليل كافور بحيث لا يغير الماء فهذه الغسالات الثلاث غسلة وتسب ثمانية وثلاثة كذلك فالمجموع تسع غسالات قائمة من ضرب ثلاث في ثلاث لأن الغسالات الثلاث مشتملة كل واحدة منها على ثلاث غسالات لكن العبرة بالثلاث التي بالماء القراح. ويجب غسل مائحت قلفة الألف قال في حاشية الباجوري فلا بد من فسحها وغسل مائحتها إن تيسر والا فإن كان مائحتها طاهرا ييم عنه وإن كان نجسا فلا ييم بل يدفن بلا صلاة كفافد الطهورين على ما قاله الرمي لأن شرط التيمم إزالة النجاسة وقال ابن حجر ييم للضرورة وينبغي تقليده لأن في دفنه بلا صلاة عدم احترام لليت كما قاله شيخنا اه ولا يمس الغاسل المحرم بطيب ومن تعذر غسله لفقد ماء أو غيره كما لو احترق ولو غسل ثمزى ييم ولو مات مسلم وهناك كافر وامرأة مسلمة أجنبية غسله الكافر وصلى عليه المسلمة ولو ماتت امرأة أجنبية ولم يحضر إلا رجل أجنبي فيصممها من وراء حائل ولا يغسلها ولو مات رجل أجنبي ولم يحضر إلا امرأة أجنبية فتصممها من وراء حائل ولا تغسله (تنبيه) قد تولى غسل النبي صلى الله عليه وسلم علي والفضل بن العباس وأسامة بن زيد يناول الماء والعباس واقف ثم رواه ابن ماجه وغيره وصلى عليه ثلاثون ألفا من الانس وستون ألفا من الملائكة فرادى لعدم الخليفة حينئذ ولا يجوز التكفين بالمتنجس مع القدرة على الطاهر فان لم يوجد الطاهر صلى الله عليه بعد غسله ثم يكفن بالمتنجس اه من حاشية الباجوري. قال في حاشية البجيرمي قوله والفضل ظاهره أن الفضل كان مباشرا للغسل لكن ذكر ابن حجر في شرح الشامل في آخر باب وفاته صلى الله عليه وسلم أن الذي باشر غسله علي وحده وأما بقية من كان عنده فكان يصب الماء وأعنيهم معصوبة وعبارته عن علي أو صاني النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يغسله أحد غيري قال فانه لا يرى أحد عورتي الا طمست عيناه اه قوله وأسامة يناول الماء قال في حاشية البجيرمي وكذا شقران مولاه صلى الله عليه وسلم فهم خمسة علي والفضل وشقران وأسامة والعباس وكانت أعينهم معصوبة وقد جمعهم بعضهم في قوله

علي وعباس وفضل وأسامة وشقران قد فازوا بغسل نبينا اه

باب تكفين الميت

اعلم أن تكفين الميت المسلم فرض كفاية فيجوز تكفينه بعد غسله بما يحل له لبسه حيا وأقل الكفن ثوب واحد يستتر جميع البدن على المعتد عند السادة الشافعية خلافا لمن قال منهم أقله ثوب

واحد يستر العورة فقط وأكمل الكفن للذكر سواء كان بالغاً أو صبياً ثلاثة أثواب بيض وتكون كلها لفائف متساوية طولاً وعرضاً تسع كل واحدة منها جميع البدن ويجوز أن يزداد تحتها قميص وعمامة وأكمله غير الذكر من خنثى وأنثى بالغة أو صبوية نحسة إزار قميص نخار فللفاتان والازار ما يشد على الوسط والخمار ثوب تغطي به المرأة رأسها. ويسن أن يبسط من يكفنه أحسن اللفائف وأوسعها أولاً ثم يذّر فوقها طيباً ثم يبسط اللفافة الثانية فوقها ويذّر عليها طيباً ثم يبسط اللفافة الثالثة ويذّر عليها طيباً أيضاً. ويسن أن يدس بين ألقى الميت قطناً وأن يشد ألقىته بخرقه وأن يجعل على منافذ بدنه كعينيّه ومنخريه وأذنيه قطناً محلوجاً. ويسن أن يضع الميت برفق فوق اللفائف مستلقياً على ظهره وأن يلبس الميت الذكر القميص إن كان هناك قميص فالعمامة برفق وأن يلبس الخنثى والأنثى الإزار فالقميص فالخنثى برفق ويذّر على ذلك الطيب. ويسن أن يلف اللفائف ويجمع الفاضل منها الزائد عن بدن الميت عند رأسه ورجليه ويكون الذي عند رأسه أكثر ويشد اللفائف بخيط أو نحوه إذا خاف انتشارها ويحلقها إذا وضع الميت في قبره. وإذا كفن رجلاً محرماً بحج أو عمرة فلا يستر رأسه ولا يلبسه خيطاً ولا يمسح بطيب وإذا كفن امرأة محرمة فلا يستر وجهها ولا يمسح بطيب. * وأعلم أن الميت المسلم يلزم المكافين غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه على سبيل فرض الكفاية وإن لم يعلم بالميت إلا واحد تعين عليه ذلك ويجب في الشهيد الذي مات بسبب قتال الكفار اثنان تكفينه ودفنه ويحرم في الشهيد اثنان غسله والصلاة عليه. ويجب في السقط إذا علمت حياته برفع صوت أو تنفس أربعة غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه لتيقن حياته وموته بعدها وإذا لم تعلم حياة السقط وظهر خالفه فقط وجب فيه ثلاثة غسله وتكفينه ودفنه وإذا لم يظهر خالق السقط لا يجب فيه شيء لكن يسن ستره بخرقه ودفنه. والسقط هو الولد النازل قبل تمام أشهر الحمل وله ثلاثة أحوال نظمها سيدي محمد الحفني فقال :

والسقط كالكبير في الوفاة * إن ظهرت أمانة الحياة

أو خفيت وخلقه قد ظهر * فأمنع صلاة وسواها اعتبرها

أو اخفى أيضاً ففيه لم يجب * شيء وستر ثم دفن قد ندب

ويجوز غسل الكافر مطلقاً سواء كان ذمياً أو مؤمناً أو معاهداً أو حربياً أو مرتدّاً وتحرم الصلاة على الكافر مطلقاً ويجب في الذمي والمؤمن والمعاهد اثنان تكفينه ودفنه ويجوز في الحربى والمرتد تكفينه ودفنه كغسله نعم إن تضرر الناس برأيتهم وجبت مواريثهم ولا يكفى في الدفن وضع الميت على وجه الأرض والبناء عليه حيث لم يتعذر الحفر والاكتفى ولو مات في سفينة انتظر وصولها إلى الساحل ليدفن في البر إن قرب والا فالمشهور كما نص عليه الإمام الشافعي رضي الله عنه أن يشد بين لوحين لئلا ينتفخ ويلقى في البحر ليصل إلى الساحل فقد يجده مسلم فيدفنه إلى القبلة فإن ألقوه في البحر بدون لوحين وثقلوه بنحو حجر لم يأثموا قال في المنهاج ويحرم نقل الميت إلى بلد آخر وقيل بكرهه إلا أن يكون بقرب مكة أو المدينة أو بيت المقدس اهـ

باب الصلاة على الميت

أعلم أن الصلاة على الميت المسلم فرض كفاية وعند السادة الشافعية أركانها سبعة. الأولى النية فيقول

نويت الصلاة على هذا الميت أو على من حضر من أموات المسلمين فرضا أو فرض كفاية ولا يشترط تعيين الميت الحاضر. والثاني القيام للقادر عليه. والثالث أربع تكبيرات بتكبيرية الاحرام فالكل ركن واحد كما عليه الجمهور. والرابع قراءة الفاتحة أو بدلا منها عند العجز عنها سرا وإن صلى ليلا. ويسن التعوذ قبل قراءة الفاتحة والتأمين بعدها ولا يسن دعاء الافتتاح ولا قراءة سورة بعد الفاتحة لأن الصلاة على الميت مبنية على التخفيف وإن صلى على قبر أو على غائب على المعتمد والأفضل قراءة الفاتحة بعد تكبيرية الاحرام. والخامس الصلاة على النبي وتعيين بعد التكبيرية الثانية وأقلها اللهم صل على محمد وأكملها اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد. والسادس الدعاء للميت بخصوصه أو في عموم غيره بقصده ويتعين الدعاء للميت بعد التكبيرية الثالثة وأقل الدعاء للميت اللهم اغفر له أو اللهم ارحمه مثلا وأكملها اللهم ان هذا عبدك وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسعته ومحبوبه وأحبائه فيها إلى ظلمة القبر وما هو لاقيه كان يشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به منا اللهم إنه نزل بك وأنت خير منزل به وأصبح فقيرا إلى رحمتك وأنت غني عن عذابه وقد جئتاك راغيبا إليك شفعا له اللهم ان كان محسنا فزد في إحسانه وإن كان مسيئا فتجاوز عنه ولفقه برحمتك رضاك وقه فتنه القبر وعذابه وافسح له في قبره وجاف الأرض عن جنبيه ولفقه برحمتك الأمن من عذابك حتى تبعثه آمنا إلى جنتك برحمتك يا أرحم الراحمين. ويكفي في الصغير أن يقول اللهم اجعله لوالديه فرطا وذنرا وعظما واعتبارا وسلفا وشقيعا وثقل به موازينهما وأفرغ الصبر على قلوبهما ولا تفتنهما بعده ولا تحرمهما أجره. ويسن أن يقول في كل من الصغير والكبير قبل الدعاء له اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدا وغائبا وصغيرنا وكبيرنا وذكرا وأنثانا اللهم من أحبيته منا فأحيه على الاسلام ومن توفيته منا فتوفه على الايمان. والسابع من أركان الصلاة على الميت التسليمة الأولى وأما التسليمة الثانية فسنة ويكون السلام بعد التكبيرية الرابعة ويسن أن يقول قبل السلام بعدها اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله. ويشترط لصحة الصلاة على الميت تقديم غسله أو تيممه عند العجز عن الغسل ويسن أن تكون الصلاة عليه بمسجد وبثلاثة صفوف فأكثر لقول النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يموت فيصلي عليه ثلاثة صفوف الا غفر له ويسقط الفرض بصلاة الصبي المميز ولو مع وجود الرجال لأنه من جنسهم ولا يسقط الفرض بصلاة النساء مع وجود ذكر ولو صبيا لأنه أكل منهن فإن لم يصل أمرنه بها فإن امتنع بعس ذلك توجه الفرض اليهن. واعلم أن الشهيد ثلاثة أقسام الأول شهيد الدنيا والآخرة وهو من قاتل لاعتلاء كلمة الله تعالى والثاني شهيد الدنيا فقط وهو من قاتل للغنيمة مثلا فهذان لا يغسلان ولا يصلي عليهما. والثالث شهيد الآخرة فقط كمن مات بهدم أو غرق أو حرق ونحوه فهو كغير الشهيد يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن ويشترط أن لا يتقدم المصلي على الجنازة الحاضرة ولا على القبر. واعلم أن مؤن التجهيز كشمع المساء وأجرة المغسل وثمان السكفن وأجرة الحمل والحفر في تركة الميت تخرج منها قبل وفاء الدين وإخراج الوصايا والأثر بعد الحق المتعلق بعين التركة كالرهن نكح مؤن تجهيز الزوجة المطمعة وخادمها ولو كانت غنية تلزم الزوج الموسر ولو بما يرثه منها فإن لم يكن موسرا فهي تركتها فإن لم يكن

مطلب أنسام
الشهيد

لميت تركه فعلى من تلزمه نفقته ثم من موقوف على تجهيز الموتي ثم من بيت المال ثم على أغنياء المسلمين ولو كان الميت ذميا وفاء بذمته قال في المنهج وحمل الجنازة بين العمودين بأن يضعهما رجل على عاتقيه ورأسه بينهما ويحمل المؤخرين رجلان أفضل من التربيعة بأن يتقدم رجلان ويتأخر آخران اه قال في حاشية الباجوري وشرعت صلاة الجنازة بالمدينة فمن مات بمكة قبل الهجرة تكديجة رضى الله عنها دفن بلا صلاة لعدم مشروعيها إذ ذاك اه وقد مات نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بالمدينة قال في حاشية البجيرى وكان موته صلى الله عليه وسلم ضحوة يوم الاثنين ودفن ليلة الأربعاء وكانت الصلاة عليه بالكيفية المعروفة وصلوا عليه فرادى خلافا لما في المجموع لأنه الامام ولم يكن خليفة بعده يجعل اماما وجملة من صلى عليه من الملائكة ستون ألفا ومن غيرهم ثلاثون ألفا وأول من صلى عليه عمه العباس ثم بنو هاشم ثم المهاجرون ثم الأنصار ثم أهل القرى . وقال بعضهم أول من صلى عليه الأنبياء ثم الملائكة ثم الرجال ثم الصبيان اه قال في حاشية الشرقاوى وشرعت بالمدينة الشريفة في السنة الأولى من الهجرة كما في سيرة الحلبي فمن مات من الصحابة بمكة المشرفة تكديجة لم يصل عليه صلى الله عليه وسلم وأول صلاة صلاها صلى الله عليه وسلم صلاته بالمدينة الشريفة على قبر البراء بن عبيد ر اه

باب دفن الميت

اعلم أن دفن الميت المسلم فرض كفاية وهو الذى يخاطب به المكلفون فان فعله البعض سقط الطلب عن الباقيين . وأقل القبر حفرة تمنع رائحة الميت لئلا تؤذى الأحياء وتمنع السبع من نبشه لئلا يأكل الميت . ويسن توسيع القبر وتعميقه بسطة وقامة وهما أربعة أذرع ونصف وقال الرافعى انهما ثلاثة أذرع ونصف . والدفن في اللحد أفضل من الدفن في الشق اذا كانت الأرض صلبة والدفن في الشق أفضل من الدفن في اللحد اذا كانت الأرض رخوة فاللحد هو أن يحفر من الجانب القبلى من القبر من أسفله قدر ما يسع الميت فيوضع فيه ويسند ظهره بلبنة أو نحوها واللبن بفتح اللام وكسر الباء وحده الطوب غير المحرق والشق هو أن يحفر في وسط أرض القبر كالنهر وتبنى حافته باللبن أو غيره ويوضع الميت بينهما ويسقف عليه ويهال فوقه التراب . ويسن ستر القبر بثوب عند الدفن ويسن أن يقول الذى يلحده باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويسن أن يضعه على جنبه الأيمن ويجب أن يوجهه للقبلة . قال في حاشية البرماوى . ويسن تلقينه بعد الدفن وتسوية القبر فيجاس عند رأسه إنسان ويقول بسم الله الرحمن الرحيم كل شئ هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى منها خلقناكم للأجر والثواب وفيها نعيدكم للدود والتراب ومنها نخرجكم للعرض والحساب باسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون إن كانت الإصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون يا فلان يا ابن فلان أو يا عبد الله يا ابن أمة الله يرحمك الله ذهبك عنك الدنيا وزياتها وصرت الآن في برزخ من برازخ الآخرة فلا تنس العهد الذى فارقتنا عليه في دار الدنيا وقد هدت به إلى دار الآخرة وهو شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله فاذا جاءك الملكان المؤكلان بك وبأمثالك من أمة محمد

صلى الله عليه وسلم فلا يزجرك ولا يرعبك وأعلم أنهما خلق من خلق الله كما أنت خلق من خلقه فإذا
 أتيتك وأجاساك وسألاك وقال لك ما ربك وما دينك وما نبيك وما اعتقادك وما الذي مت عليه فقل
 لهما الله ربى فإذا سألاك الثانية فقل لهما الله ربى فإذا سألاك الثالثة وهى الخاتمة الحسنى فقل لهما
 بلسان طلق بلا خوف ولا فزع الله ربى والاسلام دينى ومحمد نبي والقرآن إمامى والكعبة قبلتى والصلوات
 فريضتى والمسلمون إخوانى وإبراهيم الخليل أبى وأنا عشت ومت على قول لا إله الا الله محمد رسول
 الله تمسك يا عبد الله بهذه الحجة واعلم أنك مقيم بهذا البرزخ الى يوم يبعثون فإذا قيل لك مات قول فى هذا
 الرجل الذى بعث فيكم وفى الخلق أجمعين فقل هو محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات من ربه
 فاتبعناه وآمنا به وصدقنا برسائله فان تولوا فقل حسبي الله لا إله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش
 العظيم واعلم يا عبد الله أن الموت حق وأن النول القبر حق وأن سؤال منكروتك فيه حق وأن البعث
 حق وأن الحساب حق وأن الميزان حق وأن الصراط حق وأن النار حق وأن الجنة حق وأن الساعة
 آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور ونستودعك الله اللهم يا أنيس كل وحيد ويا حاضر ليس
 يغيب آنس وسدتنا ووحدة وارحم غربتنا وغربة ولقنه حجة ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله يا رب
 العالمين سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين . ولا يلقن الطفل
 ونحوه من لم يتقدم له تكليف لأنه لا يقين فى قبره ولا النبی ولا شهيد المعركة اه . وتسن تعزية أهل
 الميت قبل الدفن وبعده الى ثلاثة أيام والمعتمد أن ابتداءها من الموت وان لم يدفن ويقال فى تعزية
 المسلم بالمسلم أعظم الله أجرك وأحسن عزاءك وغفر لميتك وجبر مصيبتك أو أخلف عليك أو نحو ذلك
 ويقال للمسلم فى الكافر أعظم الله أجرك وصبرك وأخلف عليك أو جبر مصيبتك أو نحو ذلك ويقال
 فى تعزية الكافر بالمسلم غفر الله لميتك وأحسن عزاءك ويقال فى تعزية الكافر بالكافر أخلف الله
 عليك ولا تنقص عددك وتعزية الكافر غير مندوبة بل هى جائزة ومحله ان لم يرج إسلامه والا استحب اه
 من حاشية الباجورى قال فى حاشية البحرى والحاصل أن الصور التى فى المقام أربعة تعزية مسلم
 بمسلم وبكافر وتعزية كافر بمسلم وبكافر والحكم أنها سنة فى الأولين ومباحة فى الآخرين ان لم يرج
 إسلام الكافر المعزى بفتح الزاى والا سئت كما يؤخذ من شرح الرملى اه . ويسن لمن حضر دفن الميت
 حثوا ثلاث حثبات من التراب بيديه جميعا فى قبره بعد دفنه قال فى شرح المنهج ويسن أن يقول مع
 الأولى منها خلقناكم ومع الثانية وفيها نعيدكم ومع الثالثة ومنها نخرجكم تارة أخرى اه قال فى حاشية
 البحرى ويستحب أن يقول مع ذلك فى الأولى اللهم لقنه عند المسألة حجة وفى الثانية اللهم افتح
 أبواب السماء لروحه وفى الثالثة اللهم جاف الأرض عن جنبه كما فى شرح الرملى اه وورد أن من أخذ
 من تراب القبر بيده حال إرادة الدفن وقرأ عليه إنا أنزلناه سبع مرات وجعله مع الميت فى كفنه أو قبره
 لم يعذب ذلك الميت فى القبر . ويسن أن يقف جماعة عند القبر بعد دفن الميت يسألون له التثبيت لأنه
 عليه الصلاة والسلام كان اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لأخيك وأسألوا له التثبيت
 فانه الآن يسأل والصحيح أن السؤال فى القبر خاص بهذه الأمة تشريفاً لنبينا بسبب سؤال الملكين
 عنه دون غيره من الأنبياء قال السيوطى

ولم يكن لأمة من الأمم * من قبلنا قط سؤال بالترم

وفي حاشية البجيرمي أن روحه يصعد بها عقب الموت للعرض ثم يرجع بها فتكون مع الميت إلى أن ينزل قبره فتلبسه للسؤال ثم تفارقه وتذهب إلى حيث شاء الله اه وورد من زار قبر والديه أو أحدهما كتب له ثواب عمرة مقبولة وكتب له براءة من النار. ويتأكد ذلك يوم الجمعة لخبر أبي نعم من زار قبر والديه أو أحدهما يوم الجمعة كان كحجة. قال في حاشية البجيرمي (فائدة) روح الميت لها ارتباط بقبره ولا تفارقه أبدا لكنها أشد ارتباطا به من عصر الخميس إلى شمس السبت ولذلك اعتاد الناس الزيارة يوم الجمعة وفي عصر الخميس وأما زيارته صلى الله عليه وسلم لشهداء أحد يوم السبت فلضيق يوم الجمعة عما يطلب فيه من الأعمال مع بعدهم عن المدينة اه وليس أن يرفع القبر شبرا فلو زيد على الشبر كان مكروها وقيل خلاف الأولى. وليس تسطيعه بأن يعترض فيجعل كالسطح. وليس رش القبر بماء طاهر ووضع حصي عليه ووضع حجر أو خشبة عند رأسه. وتسن زيارة قبور المسلمين لرجل ولغير الرجل من أنثى وخنى مكروهة وهذا في زيارة قبر غير النبي صلى الله عليه وسلم وأما زيارة قبره عليه الصلاة والسلام فتسن لها كالرجل. ويسن السلام على من في القبور فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون اللهم لاتحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم. قال في حاشية البجيرمي ويسن أن يزيد اللهم رب هذه الأجساد البالية والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا وهي بك مؤمنة أنزل عليها رحمة منك وسلاما مني اه. وليس أن يقرأ من القرآن ما تيسر ويدعو بعد توجهه إلى القبلة لأن الدعاء ينفع الميت وهو عقب القراءة أقرب إلى الإجابة قال في حاشية البجيرمي والأجر له وللميت قال شيخنا والتحقيق أن القراءة تنفع الميت بشرط واحد من ثلاثة أمور إما حضوره عنده أو قصده له ولو مع بعد أو دعاؤه ولو مع بعد أيضا اه وفي حاشية الشرقاوي أن القراءة تنفع الميت في ثلاثة مواضع إذا قرأ بحضوره أو في غيبته لكن دعا له عقبها أو قصده بها وإن لم يدع له اه

باب الزكاة

اعلم أن الزكاة فرض عين وفرضت في شوال في السنة الثانية من الهجرة بعد زكاة الفطر على المشهور عند المحدثين وقال بعضهم فرضت في شعبان مع زكاة الفطر في السنة الثانية من الهجرة والأصل في وجوبها قول الله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) وقوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها) وقد روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقال ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم. وعن ابن عطاء الله السكندري أن الأنبياء لا تجب عليهم الزكاة لأنهم لا ملك لهم مع الله قال في حاشية الباجوري لكن قال المناوي وهذا كما ترى بناءً على عطاء ابن عطاء الله على مذهب إمامه مالك رضي الله عنه من أن الأنبياء لا يملكون ولا يذهب إمامنا الشافعي رضي الله عنه عنهم يملكون ولذلك تنزل عن الشهادتين الرملة أنه أفتى بوجوبها عليهم اه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «من فرق بين ثلاثة مرق الله بينا وبين رحمته يوم القيامة من قال أطيع الله ولا أطيع الرسول والله تعالى يقول وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن قال أقيم الصلاة ولا آت الزكاة والله تعالى يقول وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ومن فرق بين شكر الله

وشكر والديه والله تعالى يقول أن اشكرى ولوالديك». وتجب الزكاة في ثمانية أصناف وهي الابل والبقر والغنم والذهب والفضة والزرع والتخل والعنب وأما عروض التجارة فترجع الى الذهب والفضة لأن الزكاة إنما تجب في قيمتها وهي تكون من الذهب والفضة

باب شروط وجوب زكاة النعم

اعلم أن النعم هي الابل والبقر والغنم، وشروط وجوب الزكاة فيها سبعة. الأول الاسلام. والثاني الحرية فلا تجب على رقيق وأما المبعوض فتجب عليه الزكاة فيما ملكه ببعضه الحر. والثالث أن لا تكون عاملة في حث أو نحوه فلا زكاة في العوامل من النعم لأنها ليست معدة للنماء بل للعمل. والرابع الإسماء في كلاً مباح والمعتبر إسماء المالك ولو بنائه لها مع علمه بملكها فلو سامت بنفسها أو أسامها غير المالك كغاصب فلا زكاة فيها والكلاً بالهمزة الحشيش مطلقاً رطباً أو يابساً. والخامس الملك التام ولو لم يجور عليه كالصبي والمجنون والمخاطب بالخارجها وليه أن كان يرى وجوبها في ماله بأن كان شافياً فإن كان لا يرى وجوبها في ماله كخفي فلا وجوب عليه والاحتياط له أن يحسب الزكاة حتى يكمل المجور عليه فيخبره بذلك ولا يخرجها بنفسه. والسادس الحول وهو سنة كاملة فلا تجب الزكاة قبل تمام الحول. والسابع النصاب ولو لصبي ومجنون وسفيه. واعلم أن أقل نصاب الابل خمس وفيها شاة وعشرين شاتان وفي خمسة عشر ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه. والشاة الواجبة جذعة ضأن من الغنم لها سنة أو أجذعت مقدم أسنانها أو ثنية معز لها سنتان فهو مخير بين الجذعة والثنية وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي لها سنة وطعنت في الثانية سميت بذلك لأن أمها بعد سنة من ولادتها تحمل مرة أخرى فتصير من المخاض أي الحوامل وفي ست وثلاثين بنت لبون وهي التي تم لها سنتان وطعنت في الثالثة سميت بذلك لأن أمها آن لها أن تلد فتصير ذات لبون وفي ست وأربعين حقة بكسر الحاء وهي التي تم لها ثلاث سنين وطعنت في الرابعة سميت بذلك لأنها استحققت أن تتركب ويطرقها الفحل ولو أخرج بد لها بنت لبون أجزأ وفي إحدى وستين جذعة من الإبل وهي التي تم لها أربع سنين وطعنت في الخامسة سميت بذلك لأنها أجذعت مقدم أسنانها أي أسقطته وقيل لتكامل أسنانها واعتبر في الجميع الأثوة لها فيها من رفق الدر والنسل. ولو أخرج بدل الجذعة حقتين أو بنت لبون أجزأ على الأصح وفي ست وسبعين بنتا لبون وفي إحدى وتسعين حقتان وفي مائة وإحدى وعشرين ثلاث بنات لبون ثم يستمر ذلك الى مائة وثلاثين فيتغير الواجب فيها وفي كل عشر بعدها ففي كل أربعين من الابل بنت لبون وفي كل خمسين حقة. واعلم أن أقل نصاب البقر ثلاثون ويجب فيها تباع ابن سنة وسمى بذلك لأنه يتبع أمه في المرعى ولو أخرج تبعة أجزأت بطريق الأولى لأنها أنفع من الذكر لما فيها من الدر والنسل وفي أربعين مسنة لها ستان وطعنت في الثالثة سميت بذلك لتكامل أسنانها وعلى هذا الحكم فقس عند الزيادة أبداً ففي ستين تبعا وفي سبعين تباع ومسنة وفي ثمانين مسنتان لأن في كل ثلاثين تبعا وفي كل أربعين مسنة. واعلم أن أقل نصاب الغنم أربعون وفيها شاة جذعة من الضأن لها سنة أو ثنية من المعز لها سنتان وفي مائة وإحدى وعشرين شاتان وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه وفي أربع مائة أربع شياه ثم في كل مائة شاة. ولو تفرقت ماشية

مطلب شرط
زكاة الخليلين

المالك في أماكن فهي كالتى في مكان واحد حتى لو ملك أربعين شاة في بلدين لزمته الزكاة ولو ملك ثمانين في بلدين في كل بلد أربعون لا يلزمه الا شاة واحدة وان بعدت المسافة بينهما خافوا للامام أحمد فانه يلزم عنده عند التباعد شاتان اه من شرح الخطيب (١) والخليطان يزكيان زكاة الواحد بعشرة شروط . الأول أن يكون المراح واحدا وهو بضم الميم اسم لموضع مبيت الماشية . والثاني أن يكون المسرح واحدا وهو بفتح الميم وإسكان السين المهملة اسم للموضع الذى تجتمع فيه ثم تساق الى المرعى . والثالث أن يكون المرعى واحدا وهو بفتح الميم اسم للموضع الذى ترعى فيه . والرابع أن يكون الفحل الذى يضربها واحدا أو أكثر بحيث لا تختص ماشية هذا بفحل عن ماشية الآخر . والخامس أن يكون المشرب واحدا وهو بفتح الميم موضع شرب الماشية . والسادس اتحاد الراعى بحيث لا يختص أحدهما برع ولا يضرب تعدد الرعاة . والسابع أن يكون موضع الحلب واحدا وهو المكان الذى تحلب فيه الماشية . والثامن أن تكون الماشيتان نصابا كاملا أو أقل من نصاب ولأحدهما نصاب . والتاسع مضى الحول من وقت خلطهما . والعاشر أن يكون الخليلان من أهل الزكاة . ولا تجب الزكاة في الخليل والبهال والحجير ولا في الرقيق ولا في المتولد بين زكوى وغيره كالمولد بين غنم وظباء

باب شروط وجوب زكاة الذهب والفضة

اعلم أن شروط وجوب زكاة الذهب والفضة خمسة عند السادة الشافعية الأول الاسلام والثاني الحرية والثالث الملك التام والرابع الحول والخامس النصاب . فنصاب الذهب عشرون مثقالا تحديدا بوزن مكة والمثقال درهم وثلاثة أسباع درهم فهو اثنتان وسبعون حبة شعير ومثاقلة غير مقشورة قطع منها مادق وطال . والدراهم خمسون حبة شعير وخمسان والمثقال لم يختلف جاهلية ولا إسلاما وأما الدرهم فاختلف في الجاهلية فكان نوعين أحدهما ثمانية دوانق والآخر أربعة نغلاط وقسما مستويين في زمن عمر بن الخطاب وقيل في زمن عبد الملك بن مروان فصار قدره ستة دوانق وأجمع عليه المسلمون والدانق ثمان حبات وخمسا حبة اه من حاشية الباجورى وفي نصاب الذهب ربع العشر وهو نصف مثقال وفيما زاد على عشرين مثقالا يخرج بحسابه فاذا كان عنده خمسة وعشرون مثقالا ففي العشرين نصف مثقال وفي الخمسة ثمن مثقال فالجملة خمسة أثمان مثقال . واعلم أن نصاب الفضة مائتا درهم وفيه ربع العشر وهو خمسة دراهم وفيما زاد على المائتين يخرج بحسابه وإن قل الزائد فاذا كان عنده ثلثمائة درهم ففي المائتين خمسة دراهم وفي المائة درهمان ونصف فالجملة سبعة دراهم ونصف . ولا شئ في المغشوش من ذهب أو فضة حتى يباع خالصه نصابا . ولا يجزى في الحلى المباح زكاة لأنه معد لاستعمال مباح فأشبهه العوامل من النعم أما الحلى المحترم كسوار وخالخال لرجل وخشخى فتجب الزكاة فيه وللأراة لبس أنواع حلى الذهب والفضة كالسوار والخالخال والخاتم ويجزى للرجل لبس خاتم من فضة ولا كراهة في نقشه بذكر الله أو غيره فقد كان نرس خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد رسول الله وكان نقش خاتم أبى بكر الصديق رضى الله عنه نهم القادر الله . وكان نقش خاتم عمر بن الخطاب رضى الله عنه كفى بالموت واعظا ياعمر وكان نقش خاتم عثمان بن عفان رضى الله عنه آمينت بالله مخلصا وكانت نقش خاتم على كرم الله وجهه الملك لله . قال في حاشية الباجورى ومن

المحرم المزود فيحرم على المرأة وغيرها نعم لو اتخذ شخص من ذهب أو فضة لجلاء عينه فهو مباح للضرورة ويجب كسره بعد زوالها لأن ما أبيع للضرورة يقتدر بقدرها وكذا لو قطع أنفه جاز له اتخاذ أنف من الذهب لأن بعض الصحابة وهو عريضة بن سعد قطع أنفه في غزوة يوم الكلاب بضم الكاف فاتخذ أنفا من فضة فأتى عليه فأمره صلى الله عليه وسلم أن يتخذ من ذهب. ولو قطعت أذنه جاز اتخاذها من الذهب ولو لكل إصبع ماعدا الإبهام. ولو قطعت سنه جاز اتخاذها من الذهب وإن تعددت قياسا على الأنف ومثل الحلي المحترم الأواني المحترمة كظروف الفناجين وغيرها فيجب زكاتها وكذا ماعلق من التقدين على النساء والصغار في القلائد والبراقي فتجب فيها الزكاة على المعتمد ما لم يجعل لها عرى من غير جنسها بحيث تبطل بها المعاملة والا فلا حرمة كالصفا المعروف اه ويل للرجل تجلية آلات الحرب بالفضة كالسيف والرمح والمنطقة بخلاف المرأة فليس لها تجلية آلة الحرب لا بذهب ولا بفضة. ويجوز تجلية المصحف بفضة للرجل والمرأة ويجوز لها فقط تجليته بذهب والتجلية وضع قطع رقيقة من النقود فوقه ويجوز كتابة المصحف بالذهب للرجل والمرأة على المعتمد قال الغزالي رحمه الله تعالى ومن كتب المصحف بذهب فقد أحسن اه ولا زكاة في سائر الجواهر كاللؤلؤ اه من المنهاج

باب شروط وجوب زكاة المعدن والركاز

اعلم أن شروط وجوب زكاة معدن الذهب والفضة والركاز ثلاثة عند السادة الشافعية. الأول الاسلام نفرض بذلك الكافر فما أخذه يملكه ولا زكاة عليه لكن ينعى الحاكم من أخذ المعدن والركاز اللذين في دار الاسلام. والثاني الحرية نفرض بذلك المكاتب فما أخذه يملكه ولا زكاة فيه لضعف ملكه وأما ما أخذه الرقيق غير المكاتب فهو لسيده فلتزم السيد زكاته. والثالث أن يكون نصيبا والنصاب من معدن الذهب عشرون مثقالا ومن معدن الفضة مائتا درهم. وما استخرج من معادن الذهب والفضة يجب فيه ربع العشر في الحال فلا يشترط فيه الحول لأنه إنما يشترط لتكامل النماء والمستخرج من المعدن تمام في نفسه فأشبه الزروع والثمار. واعلم أن المعادن جمع معدن يفتح الدال وكسرها وهو اسم لمكان خلق الله فيه الذهب والفضة ويطلق المعدن على المستخرج من الذهب والفضة من موات والموات هو الأرض الخربة التي لا مالك لها ويطلق على المستخرج من ملك فالمعدن الذي تجب فيه الزكاة هو الذهب والفضة ولو غير مضرورين دون غيرهما كالعقيق واللؤلؤ. والركاز هو نقد الذهب والفضة المدفون من ضرب الجاهلية في ملك أو موات أو قلاع عادية أهلها بمعنى متجاوزين حدود الله أو في قبور الجاهلية أو خرائبهم والمراد بالجاهلية ما قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولو في زمن نبي من الأنبياء المتقدمين كموسى وعيسى فيجب في الركاز دفن الجاهلية الخمس في الحال وخرج بذلك دفن الاسلام كأن يكون عليه شيء من القرآن أو اسم ملك من ملوك الاسلام فإن علم مالكه وجب رده عليه لأنه مال مسلم ومال المسلم لا يملك بالاستيلاء عليه وإن لم يعلم مالكه فلقطة وكذا إن لم يعلم هل هو جاهلي أو إسلامي أن كان لا أثر عليه كالنبر فإن علم أن مالكه بلغته دعوة النبي صلى الله عليه وسلم وإنه فلم يؤمن فهو في حكم حكامه في المجموع

باب شروط وجوب زكاة الزروع

اعلم أن شروط وجوب زكاة الزروع ستة عند السادة الشافعية . الأول الاسلام . والثاني الحرية . والثالث الملك التام . والرابع أن يكون الزرع مما يستنبته الأدميون . والخامس أن يكون الزرع مقتاتا اختيارا صالحا لا دخار كالحنطة والشعير . والسادس أن يكون الزرع نصابا - والنصاب خمسة أوسق وما زاد فبحسابه - والوسق ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمذرطل وثلاث بالبغدادى - ورطل بغداد عند النوى مائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وعند الرافعى مائة وثلاثون درهما وضبطها القمولى بالكيل المصرى فكانت ستة أرادب وربع وهذا بحسب زمانه قال فى حاشية الباجورى وأما الآن فخرروها بأربعة أرادب وروية لأن الكيل قد كبراه . ويجب فى الزروع العشر إن سقيت بماء السماء أو نحوه وإن سقيت بدولاب وهو الساقية المعروفة أو نحوه كنبالة وشادوف وجب فيها نصف العشر لكثرة المؤنة قال فى حاشية الباجورى ولو أخذ الإمام بالاجتهاد الخراج بدلا عن الزكاة كان كأخذ القيمة فى الزكاة بالاجتهاد فيسقط به الفرض وإن نقص عن الواجب تمم اه قال فى حاشية البجيرى (فائدة) خرجت حبة البر من الجنة على قدر بيضة النعامة وهى ألين من الزبد وأطيب رائحة من المسك ثم صارت تنزل على هذه الهيئة الى وجود فرعون فصغرت وصارت كبيضة الدجاجة ولم تزل على هذه الهيئة حتى ذبح يحيى فصغرت حتى صارت كبيضة الحمامة ثم صغرت حتى صارت كالبندة ثم صغرت حتى صارت كالحصاة ثم صغرت حتى صارت على ماهى عليه الآن نسأل الله أن لا تصغر عن ذلك اه

باب شروط وجوب زكاة ثمرة النخل والعنب

اعلم أن شروط وجوب زكاة ثمرة النخل وثمره العنب خمسة عند السادة الشافعية . الأول الاسلام . والثاني الحرية . والثالث الملك التام . والرابع بدو صلاحه - والمراد بدو صلاح بلوغه صفة يطلب فيها غالبا فعالته فى الثمر المأكول المتلون أخذه فى مرة أو سواد أو صفرة وفى غير المتلون كالعنب الأبيض لبنه وتمويهه وتمويهه صفائوه وجريان الماء فيه . والخامس أن يكون نصابا وهو كنصاب الزروع خمسة أوسق والوسق ستون صاعا والصاع قدحان بالكيل المصرى . ويعتبر النصاب تمرا وزينا إن تمر وتزيب والا فوطبا وعنبا . ويجب العشر فيما سقى بماء السماء أو نحوه ويجب نصف العشر فيما سقى بدولاب أو نحوه . ولا تجب الزكاة فى شئ من الثمار الا ثمرة النخل وثمره العنب قال فى حاشية البجيرى ولا تجب فى المعشرات زكاة لغير السنة الأولى بخلاف غيرها مما مر لأنها إنما تتكرر فى الأموال النامية وهذه منقطعة النماء معرضة للفساد اه

باب شروط وجوب زكاة عروض التجارة

اعلم أن شروط وجوب زكاة عروض التجارة سبعة عند السادة الشافعية . الأول الإسلام . والثاني الحرية . والثالث الملك التام . والرابع أن تكون عروض التجارة مملوكة بمعاوضة كسواء فلا زكاة فيما ملك بغير معاوضة كهبة وإرث ووصية لانتفاء المعاوضة . والخامس أن ينوى التجارة عند كل تصرف الى

أن يفرغ رأس المال لتمييز عن القنية بكسر القاف وضمها وهي الإمساك للارتفاع. والسادس الحول
 واستداؤه من وقت نية التجارة. والسابع النصاب فتقوم عروض التجارة آخر الحول بالنقد الذي
 اشترت به فان كان اشتراها بذهب قومها به أو بفضة قومها بها فان بلغت نصابا زكاهها والا فلا
 والنصاب اذا كانت قيمة العروض ذهبا عشرون مثقالا وفيه ربع العشر نصف مثقال واذا كانت
 قيمة العروض فضة فالنصاب مائتا درهم وفيه ربع العشر خمسة دراهم. قال في حاشية البجيرمي وسمى
 الذهب ذهبا لأنه يذهب ولا يبقى وسميت الفضة بذلك لأنها تنفض ولا تبقى وسمى المضروب من
 الذهب دينارا ومن الفضة درهما لأن الدينار آخره نار والدرهم آخره هم وأنشد بعضهم في معنى
 ذلك فقال

النار آخر دينار نطقت به : والهم آخر هذا الدرهم الجارى

والمرء بينهما ما لم يكن ورعا : معذب القلب بين الهم والنار اه

والدرهم ستة دوانق والدانق ثمان خبات ونحسا حبة من شعيرة فالدرهم خمسون حبة ونحسا
 حبة من شعيرة ومق زيد على الدرهم ثلاثة أسباعه وهي إحدى وعشرون حبة ونحسا حبة من الشعير
 كان مثقالا فالمثقال اثنان وسبعون شعيرة ومتى نقص ثلاثة أعشار المثقال كان درهما فكل عشرة دراهم
 سبعة مثاقيل

باب شروط وجوب زكاة الفطر

اعلم أن شروط وجوب زكاة الفطر أربعة عند السادة الشافعية. الأول الاسلام فلا تجب زكاة الفطر
 على كافر أصلي الا عن رقيقه المسلم وقريبه المسلم الفقير فتزومه فطرتها كما تلزمه نفقةهما وأما المرتد ففطرته
 موقوفة فان عاد الى الاسلام وجبت عليه والا فلا. وكذا فطرة من عليه مؤنته. والثاني الحرية فلا تجب
 على رقيق لأنه لا يملك شيئا وفطرته على سيده. والثالث إدراك جزء من رمضان وجزء من شوال فلا تجب
 على من مات قبل غروب الشمس ليلة عيد الفطر. والرابع يسار الشخص بما يفضل عن قوته
 وقوت من تلزمه نفقته ليلة العيد ويومه وأمن مسكن وخدام يحتاج اليه فلا تجب زكاة الفطر على
 المعسر بذلك وقت الوجوب - فيزكى المسلم عن نفسه ومن تلزمه نفقته من المسلمين. وعند السادة
 الشافعية زكاة الفطر صاع عن كل واحد والصاع بالكيل المصري قدحان ويجب الصاع من غالب
 قوت محل المؤدى عنه ويجزئ قوت أعلى عن قوت أدنى والعبرة في الأعلى والأدنى بزيادة الاقتنيات
 لا بالقيمة فالأعلى البر ثم السات ثم الشعير ثم الذرة ثم الأرز ثم الحمص ثم الماش ثم العدس ثم الفول
 ثم التمر ثم الزبيب ثم الأقط ثم اللبن ثم الجبن غير متزوع الزبد فيجزي كل من هذه لمن هو قوته. قال
 في حاشية الشرقاوى ورمز لترتيبها بعضهم فقال :

بالله سسل شيخ ذى رمز : محكى مثالا : عن فور ترك زكاة الفطر لو جهلا

حروف أولها جاءت مرتبة : أسماء قوت زكاة الفطر إن عقلا اه

قال في حاشية الدمياطي فالباء للبر والسين للسبت والشين للشعير والذال للذرة والراء للرز والحاء
 للحمص والميم للماش والعين للعدس والفاء للفول والتاء للتمر والزاي للزبيب والألف للاقط واللام

للبن والخبز للخبز اه . ويجوز إخراج الزكاة في أول رمضان وليس إخراجها قبل صلاة العيد ويحرم تأخيرها عن يوم العيد بلا عذر كغيبه ماله أو المستحقين . قال في حاشية الدمياطي وفرضت في رمضان في السنة الثانية من الهجرة قبل العيد بيومين اه

باب المستحقين للزكاة

اعلم أن المستحقين للزكاة ثمانية أصناف وهم المذكورون في قول الله تعالى : إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم فلا تصرف الزكاة لغيرهم قال في حاشية الشرفاوى جمعها بعضهم في قوله صرفت زكاة الحسن لم لا بدأت بي . وإلى لها المحتاج أو كنت تعرف

فقير ومساكين وغاز وعامل . ورق سبيل غارم ومؤلف اه

فالأول الفقير وهو الذي لا مال له ولا كسب يقع موقعا من كفايته العمر الغالب كمن يحتاج إلى عشرة دراهم ولا يملك أو لا يكتسب إلا درهمين أو ثلاثة أو أربعة بحيث لا يبلغ النصف مما يحتاج إليه قال في حاشية الباجوري ويعتبر في الكسب أن يكون لا ثقابه فلا عبرة بغير اللائق ولذلك أفتى الغزالي بأن أرباب البيوت الذين لم تجر عادتهم بالكسب يجوز لهم أخذ الزكاة اه والعمر الغالب اثنان وستون سنة فإن بلغ ذلك اعتبر كفاية سنة سنة . والثاني المسكين وهو الذي له مال أو كسب لا ثقابه يقع موقعا من كفايته ولا يكفيه العمر الغالب كمن يملك أو يكتسب سبعة أو ثمانية ولا يكفيه إلا عشرة ومعنى كونه يقع موقعا من كفايته أنه يستد مسددا منها بحيث يبلغ النصف فأكثر . والثالث العامل وهو الذي استعمله الامام على أخذ الزكاة كساح يجيبها وكاتب يكتب ما أعطاه أرباب الأموال وقاسم يقسمها على المستحقين وحاشر يجمعهم . والرابع المؤلفة قلوبهم وهم أربعة أقسام الأول من أسلم ونيته ضعيفة فيعطى من الزكاة ليقوى إيمانه والثاني من أسلم ونيته قوية ولكن له شرف في قومه يتوقع باعطائه إسلام غيره من الكفار والثالث من يكفينا شر من يليه من الكفار والرابع من يكفينا شر مانعي الزكاة لكن القسمان الأخيران إنما يعطيان من الزكاة عند احتياجنا إليهما بحيث يكون إعطاؤهما أهون علينا من تجهيز جيش نبعثه لا يكفار أو مانعي الزكاة وأما القسمان الأولان فلا يشترط في إعطائهما ذلك والأقسام الأربعة كلهم مسلمون قال في حاشية الباجوري وأما مؤلفة الكفار وهم من يرجى إسلامهم أو يخاف شرهم فلا يعطون من زكاة ولا غيرها لأن الله تعالى أعز الإسلام وأغنى عن التأليف اه . والخامس الرقاب وهم المكاتبون كتابة صحيحة لغير المزكي . وأما المكاتبون للمزكي فلا يعطيهم من زكاته لعود الفائدة إليه . والسادس الغارم وهو ثلاثة أقسام الأول من تدان إنسكين فتنة بين طائفتين في قتيل لم يظهر قاتله فتحمل الدية تسكيناً للفتنة فيعطى من الزكاة ما يقضى به دينه وأوغنبا ترغيباً له في هذه المكومة والثاني من تدان لنفسه أو عياله في مباح فيعطى من الزكاة وقت الحاجة بأن يعمل الدين ولم يقدر على وفائه والثالث من تدان لضيان فان ضمن بإذن المضمون لم يعدل من الزكاة إلا إن أعسر مع الأصيل وإن ضمن بلا إذنه لم يعط إلا إن أعسر وإن لم يعسر الأصل . والسادس سبيل الله وهم الشراة الذين لاسمهم لهم في ديوان المرتقة بل هم متطوعون بالجهاد فيعطون من الزكاة ولو كانوا أغنياً إعانة

لهم على الغزو. والثامن ابن السبيل وهو من يتدنى سفرا من بلد الزكاة أو يكون مازا ببلدها في سفره فيعطى من الزكاة ما يوصله الى مقصده أو ماله * ويشترط في إعطائه ثلاثة شروط الأول الحاجة والثاني سدم المعصية بسفره والثالث أن يكون سفره لغرض صحيح كعجاجة. ولا يقتصر في إعطاء الزكاة على أقل من ثلاثة من كل صنف من الأصناف الثمانية عند السادة الشافعية الا العامل فإنه يجوز أن يكون واحدا ان حصلت به الكفاية. ولا يعطى العامل من الزكاة الا قدر أجره مثله قال في شرح الخطيب ويجب تعميم الأصناف الثمانية في القسم ان أمكن بأن قسم الامام ولو بنائيه ووجدوا لظاهر الآية فان لم يمكن بأن قسم المسالك اذ لا عامل أو الامام ووجد بعضهم وجب الدفع الى من يوجد منهم وتعميم من وجد منهم اه * ويشترط في أخذ الزكاة أن يكون مسلما حرا وأن لا يكون هاشميا ولا مطلبيا ولا يجوز دفع الزكاة لخمس. الأول الغني بمال أو كسب. والثاني العبد غير المكاتب لغير المزكي فلا حق في الزكاة لمن به رق غير المكاتب. والثالث بنو هاشم وبنو المطالب. والرابع من تلزم المزكي نفقته كزوجته وولده الصغير. والخامس الكافر * ويحرم على المسالك نقل الزكاة من بلد وجوبها مع وجود المستحقين فيه الى بلد آخر وخرج بالمسالك الامام فله ولو بنائيه نقل الزكاة مطلقا في محل ولايته * ويجب النية في الزكاة كهذه زكائي أو فرض صدقي أو صدقة مالي المفروضة ولا يجب في النية تعيين مال فان عينه لم يقع عن غيره. وتلزم الولى عن محجوره وتكفي النية عند عزلها عن المال وبعده وعند دفعها لامام أو وكيل والأفضل أن ينوى عند التفريق أيضا وله أن يوكل في النية ولا تكفي نية إمام عن المزكي بلا إذن منه الا عن ممتنع من أدائها فتكفي وتلزمه إقامة لها مقام نية المزكي اه من شرح الخطيب

باب صوم رمضان

اعلم أن صوم رمضان فرض عين ثبت بالكتاب والسنة والاجماع وقد فرض في شعبان في السنة الثانية من الهجرة فيجب صوم رمضان على عموم الناس باستكمال شعبان ثلاثين يوما أو بثبوت رؤية الهلال لقول النبي صلى الله عليه وسلم « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم فأكفوا عتبة شعبان ثلاثين يوما ». وعند السادة الشافعية تثبت رؤية هلال رمضان بشهادة واحد عدل في الشهادة بأن يكون مسلما بالغ عاقلا لم يرتكب كبيرة ولم يصر على صغيرة سليم العقيدة من مكفر أو مفسق مأمونا عند الغضب من ارتكاب قول الزور محافظا على مروءة مثله بأن يتخلق بأخلاق أمثاله ممن يراعى مناهج الشرع من أبناء عصره. فخرج بالعدل الفاسق وبعطل الشهادة عدل الرواية كعبد وامرأة فلا تثبت بشهادته رؤية هلال رمضان وانما تثبت بشهادة الواحد العدل في الشهادة عند الحاكم ولا بد من حكمه بأن يقول حكمت بثبوت هلال رمضان أو ثبت عندى هلال رمضان وإلا لم يجب الصوم وهذا في حق من لم يره أما من رآه فلا يشترط فيه ذلك بل يجب عليه الصوم برؤيته وان كان فاسقا. ويكفي في شهادة العدل أن يقول أشهد أنى رأيت الهلال وان لم يقل وأن غدا من رمضان. ويشترط أن تكون الشهادة عند الحاكم فيجب الصوم على من لم ير الهلال بثبوت رؤيته عند الحاكم قال في حاشية الدمياطي لكن محل ذلك ان كان مطلع بلده موافقا لمطلع محل الرؤية بأن يكون غروب الشمس والكواكب وطلوعها في البلدين في وقت واحد فان غروب شئ من ذلك

أو طلع في أحد البلدين قبله في الآخر أو بعده لم يجب على من لم يره برؤية البلد الآخر حتى لو سافر من أحد البلدين إلى الآخر فوجدهم صائمين أو مفطرين لم يلزمه موافقتهم اهـ فليوبى قال في المنهاج وإذا رأى ببلد لزم حكمه البلد القريب دون البعيد في الأصح مسافة والبعيد مسافة القصر وقيل باختلاف المطالع اهـ قال في حاشية الباجورى والأمانة الدالة على دخول رمضان كإيقاد القناديل المعلقة بالمنائر وضرب المدافع ونحو ذلك مما جرت به العادة في حكم الرؤية وإكمال العدة في وجوب الصوم اهـ ويجب صوم رمضان على سبيل الخصوص على من رأى الهلال أو أخبره بالرؤية موثوق به أو من اعتقد صدقه ولو امرأة أو صبيا أو فاسقا ولا يجب الصوم بقول المنجم وهو من يرى أن أول الشهر طلوع النجم الفلاني لكن له أن يعمل بحسابه ومثل المنجم الحاسب وهو من يعتمد منازل القمر في تقدير سيره * وقد ورد في فضل رمضان أحاديث كثيرة روى البخارى ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه» وروى أبو نعيم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «صوموا تصحوا» وروى الامام أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «رمضان شهر مبارك تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب السعير وتصفد فيه الشياطين وينادى مناد كل ليلة يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر» وروى ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «رمضان يكفر ما بين يديه إلى شهر رمضان المقبل»

باب شروط الصوم وأركانه

اعلم أن شروط وجوب صوم رمضان أربعة عند السادة الشافعية . الأول الإسلام . والثاني البلوغ فلا يجب على صبي ويؤمر به لسبع ان أطاقه ويضرب على تركه لعشر . والثالث العقل فلا يجب على مجنون قال في حاشية الباجورى ومتى جن الصائم ولو لحظة من النهار بطل صومه وإذا أغمى عليه فلا يضرا إذا استغرق جميع النهار فان أفاق ولو لحظة من النهار صح صومه - ولا يضرنوم ولو استغرق جميع النهار حيث نوى قبل النوم . والرابع إطاعة الصوم فلا يجب على من لم يطقه حسا أو شرعا لكبر أو مرض لا يرجى برؤه أو حيض أو نفاس فن لا يطيقه حسا المريض ونحوه ومن لا يطيقه شرعا الحائض والنفساء . والاطاقة هي أن لا يحصل له به مشقة تبيح التيمم فيباح للمريض ترك الصوم إذا توههم حصول ضرر شديد يبيح التيمم فان تحققه أو غلب على ظنه وجب عليه ترك الصوم . والضرر الشديد المبيح للتيمم هو ما يحصل به الهلاك أو ذهاب منفعة عضو أو بطله . ويباح ترك الصوم للمسافر سفرا طويلا مباحا مسافة قصر وان لم يخف مشقة شديدة بشرط أن يكون السفر سابقا على الصوم بأن سافر قبل الفجر بخلاف ما إذا سبق الصوم ثم سافر أثناء النهار فلا يجوز له القطر في هذه الحالة الا بمشقة شديدة . ويستثنى من المسافر مديم السفر فلا يباح له ترك الصوم الا أن يقصد قضاء ما فاتته في أيام أخر في سفره اهـ من حاشية الديلمى . وعند السادة الشافعية شروط صحة الصوم أربعة الأول الإسلام بالفطن نخرج المرتد فلا يصح منه الصوم وان وجب عليه . والثاني العقل بمعنى التمييز فلا يصح صوم غير المميز كن زال عقله ولو بشرب دواء ليلا . والثالث النقاء عن الحيض والنفساء فلا

يصح صوم الحائض والنفساء . والرابع الوقت القابل للصوم نخرج بذلك الوقت الذي لا يقبل الصوم فيحرم فيه ولا ينعقد كيوم عيد الفطر والأضحى وأيام التشريق الثلاثة والنصف الثاني من شعبان حيث لم يصله بيوم قبله ويوم الشك وهو يوم الثلاثين من شعبان اذا تحدث الناس برؤية الهلال ولم يشهد بها أحد أو شهد بها عدد ترد شهادتهم كصبيان أو نساء أو عبيد أو فسقة أو كفار ^{في} وعند السادة الشافعية أركان الصوم ثلاثة قال في شرح الخطيب وأركانه ثلاثة صائم ونية وإمساك عن المفطرات اه فالأقل الصائم وشرطه الاسلام والعقل والنقاء عن الحيض والنفساء كل اليوم فلا يصح صوم الكافر والمجنون والحائض والنفساء . والثاني النية بالقلب فلا تكفى النية باللسان ولا يشترط النطق بها لكنه ينبغي لمساعد اللسان القلب فان كان الصوم فرضاً كرمضان فلا بد من إيقاع النية ليلاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم « من لم يبيت النية قبل الفجر فلا صيام له » والتبتيب إيقاع النية في أى جزء من الليل وهو من غروب الشمس الى طلوع الفجر قال في حاشية الباجورى ولا بد من التبييت في ذلك وان كان الصائم صيباً نظراً لذات الصوم وان كان صومه نفلاً فلا يصح صومه الا بالتبييت وليس لنا صوم نفل يشترط فيه التبييت الا هذا اه ويجب التعيين في صوم الفرض من حيث الجنس كالكفارة وصوم النذر والقضاء عن رمضان وانما وجب التعيين في صوم الفرض لأنه عبادة مضافة الى وقت كالصلوات الخمس . ونخرج بالفرض النفل فلا يجب التعيين فيه بل يصح بنية مطابقة بأن يقول نويت صوم غد لله تعالى ولا يشترط في النفل تبييت النية بل تصح نيته قبل الزوال ان لم يسبقها مناف للصوم . على المعتمد . ولا بد من النية لكل يوم من شهر رمضان عند السادة الشافعية لأن صوم كل يوم عبادة مستقلة . وأقل النية أن يقول نويت صوم رمضان أو يقول نويت الصوم عن رمضان وأكملها أن يقول نويت صوم غد عن أداء فرض رمضان هذه السنة لله تعالى . ويسن أن يقول إيماناً واحتساباً لوجه الله الكريم . والثالث الإمساك عن المفطرات جميع النهار ويشترط معرفة طرفي النهار بأن يعرف أن أوله وقت طلوع الفجر وآخره وقت غروب الشمس ليتحقق إمساك جميع النهار والظاهر أنه لو وافق إمساكه جميع النهار بطرفيه وان لم يعرف اسميهما صح صومه اه من حاشية الباجورى

باب ما يبطل الصوم

اعلم أن مبطلات الصوم عشرة عند السادة الشافعية . الأول وصول عين من أعيان الدنيا وان قلت كسمسة أو قطرة ماء الى الجوف أو باطن الرأس أو الأذن من منفذ مفتوح انفتاحاً ظاهراً محسوساً عامداً مختاراً عالماً بالتحريم فان أكل أو شرب ناسياً لم يفطر الخبر الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه » ولو أكل أو شرب مكرهاً لم يفطر لأن حكم اختياره ساقط ولو أكل أو شرب جاهلاً لم يفطر ان كان قريب عهد بالاسلام أو نشأ بعيداً عن العلماء لأنه جاهل معذور فان لم يكن قريب عهد بالاسلام ولا بعيداً عن العلماء أفطر لأنه جاهل غير معذور قال في حاشية الباجورى فالجاهل غير المعذور كالعالم لتقصيره اه قال في شرح الخطيب والقطير في باطن الأذن مفطر ولو سبق ماء المضمضة أو الاستنشاق الى

جوفه نظران بالغ أفطر والا فلا اه ولو أدخل إصبعه في دبره أفطر مالم يتوقف نخرج نحو الخارج على ذلك والا أدخله ولا فطر كما نقل عن الرمي . ولا يضر وصول الكحل من العين أو الدهن أو ماء الاغتسال وان وجد له أثرا بباطنه بشرب المسام وهي تقب البدن الخارج منها الشعر لأن ذلك ليس من منفذ مفتوح انفتاحا ظاهرا محسوسا لأن انفتاح المسام لا يحس بالبصر والمسام جمع سم بالتثنية السين والفتح أفصح ولا يضر وصول ريقه من معدته الى جوفه ولا يضر وصول ذباب أو بعوض أو غبار طريق أو غريزة دقيق الى جوفه لعسر التحرز عنه . ولو سبق ماء غسل مطلوب ولو مندوبا كغسل جمعة الى جوفه فلا يضر تولده من مأثور به بغير اختياره . واخرجت مقعدة المسور فأعادها فلا يضر لعذره في ذلك قال في حاشية الدمياطي لو غسل أذنيه في غسل الجنابة ونحوه فسبق الماء الى الجوف منهما لا يفطر ولا نظر الى إمكان إمالة الرأس بحيث لا يدخل شيء لعسره وينبغي كما قاله الأذرعى أنه لو عرف من عادته أنه يصل الماء منه الى جوفه أو دماغه بالانفاس ولا يمكنه التحرز عنه أنه يحرم عليه الانفاس ويفطر قطعا نعم محله اذا تمكن من الغسل لا على تلك الحالة والا فلا يفطر فيما يظهر اه من شرح الرمي . والثاني الحقنة وهو بضم الحاء المهملة إدخال دواء ونحوه في الدبر فيفطر الصائم بالحقنة عمدا مختارا عالما بالتحريم . والثالث القي عمدا مختارا عالما بالتحريم فيفطر به الصائم . والرابع الحيض . والخامس النفاس . والسادس الولادة . والسابع الجنون . والثامن الردة وهي قطع الإسلام بقول أو فعل مكفر كسب النبي أو إلقاء مصحف في قاذورة . والتاسع زول المنى بمباشرة بلا جماع كقبلة . والعاشر الوطء عمدا مختارا عالما بالتحريم سواء كان الوطء في فرج أو دبر من آدمي أو غيره كبهيمة وان لم ينزل ولا يفطر إلا بإدخال كلي الحشفة أو قدرها من مقطوعها فلا يفطر بإدخال بعضها بالنسبة للواطئ وأما الموطوء فيفطر بإدخال البعض لأنه قد وصلت عين جوفه . ولا يفطر الصائم بالجماع ناسيا أو جاهلا معذورا أو مكراها ولو كان مجامعا عند طلوع الفجر فترع حالا صح صومه وان أنزل لتولده من مباشرة مباحة

باب القضاء والكفارة

اعلم أن جميع المفطرات لا كفارة فيها الا الوطء عند السادة الشافعية فمن وطئ في نهار رمضان عمدا عالما بالتحريم مختارا وهو مكلف بالصوم ونوى من الليل فعله القضاء والكفارة قال في حاشية الباجوري فاذا غيب جميع الحشفة أو قدرها من فاقدها في فرج سواء كان قبل أو دبرا من ذكر أو أنثى أو بهيمة من حي أو ميت فعلى الواطئ القضاء فورا والكفارة والتعزير كما نص عليه الامام الشافعي وهو المعتمد . وأما الموطوء ولو ذكر فعليه القضاء والتعزير دون الكفارة لأن إفساد صومه في الحقيقة بغير الوطء فإنه يفسد صومه بدخول شيء من الحشفة فرجه قبل تحقق الوطء بدخول جميعها فيه اه فتجب الكفارة العظمى على الواطئ بثمانية شروط عند السادة الشافعية . الأول أن يغيب جميع الحشفة أو قدرها من فاقدها في فرج سواء كانت قبل أو دبرا فلو غيب بعض الحشفة فلا كفارة عليه لعدم فطره . والثاني أن يكون الوطء في نهار رمضان يقينا . والثالث أن يكون الواطئ عالما فن وطئ ناسيا فلا كفارة عليه لعدم فطره . الوطء ناسيا للصوم والرابع أن يكون عالما بالتحريم والخامس

أن يكون مختاراً فلا كفارة على من وطئ مكرها والسادس أن يكون مكلفاً بالصوم فلا كفارة على صبي
لعدم وجوب الصوم عليه والسابع أن يكون المكلف قد نوى الصوم في الليل فلولم ينو ليلاً وأصبح
ممسكاً ثم وطئ فلا كفارة عليه لعدم صومه حقيقة والثامن أن يكون المكلف آثماً بهذا الوطء لأجل
الصوم فلوطن وقت الجماع بقاء الليل أو شك فيه فلا تلزمه الكفارة لأنه غير آثم بهذا الوطء ^١ وأعلم أن
كفارة الوطء ثلاث خصال وهي مرتبة ابتداء وانتهاء فيجب على الواطئ عتق رقبة مؤمنة سليمة
من العيوب المضرة بالعمل والكسب فإن لم يجد الرقبة فيجب عليه صيام شهرين متتابعين غير اليوم
الذي يقضيه عن اليوم الذي أفسده فإن لم يستطع صيام شهرين فيجب عليه إطعام ستين مسكيناً أو
فقيراً فيملك كل مسكين مئداً من غالب قوت المكان الذي هو فيه والمد رطل وثلاث بالبغدادى وبالكيل
نصف قدح مصرى ولا يجوز إطعام كفارته لعياله وإن عجز عن جميع الخصال استقرت الكفارة في ذمته
فإن قدر بعد ذلك على خصلة من خصال الكفارة فعلها ولو أكل ناسياً فظن أنه أفطر فوطئ عامداً
فلا كفارة عليه للشبهة ولو وطئ في يومين لزمه كفارتان ولو وطئ في جميع أيام رمضان لزمه كفارات
بعدها لأن صوم كل يوم عبادة مستقلة فلا تتداخل كفاراتها سواء كفر عن الوطء الأول قبل الثاني
أو لم يكفر ولا تتكرر الكفارة بتكرر الوطء في يوم واحد ولو بأربع زوجات ولا يسقطها حدوث
سفر ولو طويلاً مسافة قصر أو مرض بعد الوطء وإنما يسقطها الجنون والموت ما لم يتسبب فيهما
والا لم تسقط ^٢ ومن مات وعليه صيام من رمضان أو نذر أو كفارة قبل إمكان القضاء بأن استمر مرضه
أو سفره إلى الموت فلا فدية ولا قضاء لعدم تقصيره ولا إثم عليه لأنه فرض لم يتمكن منه إلى الموت
فسقط حكمه وأما المتعدى بالفطر فإنه يأثم ويتدارك عنه بالفدية فإن مات بعد التمكن من القضاء ولم
يقض أطعم عنه وليه من تركته لكل يوم فاته صومه مئداً طعام من غالب قوت بلده لمسكين أو فقير
ولا يجوز أن يصوم عنه وليه في الجديدين لأن الصوم عبادة بدنية لا تدخلها النيابة في الحياة فكذلك بعد
الموت كالصلاة وفي القديم يجوز لوليّه أن يصوم عنه والولى الذي يصوم عنه كل قريب لليت وإن لم
يكن عاصياً ولا وارثاً ولا ولى مال على المختار ^٣ والشيخ وهو من جاوز الأربعين والعجز الذي بلغ أقصى
الكبر ويقال له الهرم والمرىض الذي لا يرجى برؤه بقول أهل الخبرة أن عجز كل منهم عن الصوم يفطر
ويطعم عن كل يوم مئداً وهذا في الحر وأما الرقيق فلا فدية عليه إذا أفطر لكبر أو مرض ومات رقيقاً
ويجوز لسيده أن يفدى عنه ولقريبه أن يفدى أو يصوم عنه وليس لسيده أن يصوم عنه إلا باذن
قريبه لأنه أجنبي وأما المريض الذي يرجى برؤه فإنه إذا تضرر بالصوم يفطر وعليه القضاء فقط والمسافر
سفر قصر يفطر وعليه القضاء لكن الصوم أفضل له إن لم يتضرر به لما فيه من تعجيل براءة الذمة فإذا
تضرر بالصوم فالفطر أفضل. والحامل والمرضع إن خافتا على أنفسهما ولو مع الحمل والولد ضرراً قصر
المريض وجب عليهما الإفطار والقضاء والفدية ويقال لها الكفارة الصغرى وهي مئدة عن كل يوم من
جلس الفطرة ^٤ قال في حاشية الباجورى رحمه الله تعالى وتصرف الكفارة للفقراء والمساكين دون بقية
الأصناف الثمانية ولا يجب الجمع بينهما وله صرف أمداد منها إلى شخص واحد لأن كل يوم عبادة
مستقلة فالأمداد بمنزلة الكفارات ولا يجوز له صرف المئدة إلى شخصين لأنه تعالى قد أوجب صرف
الفدية إلى واحد حيث قال (فدية ما دام مسكيناً) والمد فدية فلا ينقص عنه اهـ. ويجب على الحائض

مطلب خصال
كفارة الصوم

مطلب في حكم
من مات وعليه
صيام

مطلب بيان
مصرف الكفارة

والنفساء قضاء الصوم. قال في شرح الخطيب ومن أخر قضاء رمضان مع إمكانه حتى دخل رمضان آخر
لزمه مع القضاء لكل يوم مَدَّ ويتكرر المَدَّ إذا لم يخرج به بتكرار السنين لأن الحقوق المالية لا تتداخل
وقال في المجموع ويلزمه المَدَّ بدخول رمضان أما من لم يمكنه القضاء لاستمرار عذره حتى دخل رمضان
فلا فدية عليه بهذا التأخير اهـ

باب صوم التطوع

اعلم أن صوم التطوع مستحب والتطوع هو التقرب الى الله تعالى بما ليس بفرض من العبادات
ومن تلبس بصوم تطوع فله قطعه ولا قضاء عليه عند السادة الشافعية لقول النبي صلى الله عليه وسلم
«الصائم المتطوع أمير نفسه إن شاء صام وإن شاء أفطر» فيسن صوم يوم عرفة وهو تاسع ذى الحجة لغير
الحاج وأما الحاج فإن وصل عرفة ليلا سن له صومه والا سن له فطره. ويسن صوم يوم التروية وهو
ثامن ذى الحجة لقول النبي صلى الله عليه وسلم «صوم يوم التروية كفارة سنة وصوم يوم عرفة كفارة
سنتين» رواه أبو الشيخ في الثواب عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«صيام يوم عرفة كصيام ألف يوم» رواه ابن حبان عن عائشة رضي الله عنها وعن أبي سعيد الخدري
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «صوم يوم عرفة كفارة السنة الماضية والسنة المستقبلية» رواه الطبراني
في الأوسط وعن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «صيام يوم عرفة إني
أحتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء إني أحتسب على الله
أن يكفر السنة التي قبله» رواه الترمذي وابن ماجه وابن حبان. ويسن صوم يوم عاشوراء وهو عاشر
المحرم وصوم تاسوعاء وهو تاسع شهر الله المحرم لقول النبي صلى الله عليه وسلم «صوموا عاشوراء وخالفوا
فيه اليهود صوموا قبله يوما وبعده يوما» رواه الامام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما وروى
أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «صوموا يوم عاشوراء يوم كانت الأنبياء تصومه»
وروى مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لئن بقيت إلى قابل
لأصومن التاسع». ويسن صيام أيام اليا لى البيض لقول النبي صلى الله عليه وسلم «صيام ثلاثة من كل
شهر صيام الدهر وهي أيام البيض صبيحة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة» رواه البيهقي عن
جرير وروى قتادة بن ملحان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «صوموا أيام البيض ثلاث عشرة
وأربع عشرة وخمس عشرة هن كنز الدهر» وسميت بذلك لياض جميع الليل فيها بطلوع القمر وقال
العلامة الفشني في شرح الأربعين سميت بذلك لأن آدم عليه الصلاة والسلام لما أهبط من الجنة اسود
جسده من حر الشمس فجاءه جبريل عليه السلام وأمره بصيام أيام البيض فابيض في اليوم الأول
ثلاث بدنه وفي الثاني ثلثاه وفي الثالث جميعه وهي ثلاثة من كل شهر وهي الثالث عشر وتاليه اهـ من
حاشية البرماوى. ويسن صوم ستة أيام من شوال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صيام شهر رمضان
بعشرة أشهر وصيام ستة أيام بعده بشهرين فذلك صيام السنة» رواه ابن حبان عن ثوبان رضي الله
عنه. ويسن صوم يوم الاثنين والخميس لأنه صلى الله عليه وسلم كان يتحرى صومهما قال في المواهب
اللدنية عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «تعرض الأعمال على الله تعالى يوم الاثنين

والخميس فأحب أن يعرض على وأنا صائم» رواه الترمذى اهـ ويستحب صوم يوم المعراج ويكره إفراد يوم الجمعة بالصوم لقوله صلى الله عليه وسلم «لا يصم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوما قبله أو يوما بعده» ويكره إفراد يوم السبت بالصوم لقول النبي صلى الله عليه وسلم «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم» ويكره إفراد يوم الأحد بالصوم أيضا ويحرم صوم خمسة أيام يوم عيد الفطر ويوم عيد الأضحي وأيام التشريق الثلاثة التي عقبه ويكره تحريما صوم يوم الشك بلا سبب

باب ما يستحب في الصوم

اعلم أنه يستحب في الصوم تعجيل الفطر لما في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تزال أمتي بخير ما عجّلوا الفطر زاد أحد وأخروا السحور» وفي مختصر الزبيدي عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا يزال الناس بخير ما عجّلوا الفطر» وقال في شرح الشرقاوى على الزبيدي أى مدة تعجيلهم الفطر إذا تحققوا الغروب بالرؤية أو بأخبار عدلين أو عدل على الراجح وزاد أبو هريرة في حديث لأن اليهود يؤخرون أخرجه أبو داود وابن خزيمة وغيرهما أى يؤخرونه إلى ظهور النجم وقد روى ابن حبان والحاكم من حديث سهل أيضا «لا تزال أمتي على سنتي ما لم تنتظر بفطرها النجوم» ويكره تأخيرها أن قصد ذلك ورأى أن فيه فضيلة والا فلا بأس به نقله في المجموع عن نص الأئم ونخرج بقيد تحقق الغروب ما إذا ظنه فلا يسن له تعجيل الفطر فإن شك فيه حرم ويعلم مما ذكر أن تمكن الفلكيين أو بعضهم قدر درجة مخالفة للسنة فنسأل الله أن يهدينا إلى سواء السبيل اهـ وفي البخارى حدثنا الشيبانى قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه قال سرتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم فلما غربت الشمس قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله لو أمسيت قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا فنزل فجدح ثم قال إذا رأيتم الليل أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم وأشار بأصبعه قبل المشرق وفي البخارى أيضا حدثنا خالد عن الشيبانى عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر وهو صائم فلما غربت الشمس قال لبعض القوم يا فلان قم فاجدح لنا فقال يا رسول الله لو أمسيت قال انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله فلو أمسيت قال انزل فاجدح لنا قال ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا فنزل فجدح ثم فشرّب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال إذا رأيتم الليل قد أقبل من هاهنا فقد أفطر الصائم. قال في المواهب وتكريره المراجعة لغلبة اعتقاده أن ذلك نهار يحرم الأكل فيه مع تجويزه أنه عليه الصلاة والسلام لم ينظر إلى ذلك الضوء نظرا تاما فقصد زيادة الاعلام ببقاء الضوء اهـ. قال في شرح الزرقانى على المواهب والجدح يحيم أوله ثم جاء مهملة آخره خلط الشئ بغيره والمراد خلط السويق القمح أو الشعير المقاف المطحون بالماء وتحريكه حتى يستوى أو اللبن بالماء اهـ. ويسن أن يفطر على تمر ويقتسم عليه الرطب ثم اليسر فإن لم يكن فعلى ماء وكونه من ماء زمزم أولى فإن لم يكن فعلى حلوه وهو ما لم تسمه النار كالزبيب واللبن والغسل ثم على حلوى وهى الحلوة المعمولة بالنار. ويسن أن يقول عتب فطره اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت ذهب الظمأ وابتات العروق وثبت الأجر إن شاء الله يا واسع الفضل اغفر لى الحمد لله الذى أعاننى

فصمت ورزقي فأفطرت اللهم وفقنا للصيام وبلغنا فيه القيام وأعنا عليه والناس نيام وأدخلنا الجنة
بسلام اه من حاشية الباجوري « ويسن السجود وهو بضم السين الفعل وفتحها ما يتسجر به روى
البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «تسجروا فان في السجود بركة»
ويسن تأخير السجود روى الطبراني عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال «تسجروا من آخر الليل هذا الغذاء المبارك» . ويسن تقريب السجود من الفجر بقدر ما يسع قراءة
خمسين آية روى البخاري عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال «تسجروا مع النبي صلى الله عليه وسلم
ثم قام الى الصلاة قلت كم كان بين الأذان والسجود قال قدر خمسين آية» . ويدخل وقت السجود من
نصف الليل فالأكل قبله ليس بسجود فلا تحصل به السنة . ويسن من حيث الصوم ترك الفحش
من الكلام وان كان تركه واجبا في ذاته فيصون الصائم لسانه عن الكذب وهو الاخبار بما يخالف
الواقع وعن الغيبة وهي ذكرك أخاك بما يكره ولو بما فيه ولو بحضوره وعن النيمة وهي السعي بين
الناس على وجه الافساد وهي من الكبائر . ويسن الصمت روى الديلمي عن ابن عمر رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «صمت الصائم تسبيح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب وعمله
مضاعف» . ويسن الغسل من الجنابة قبل الفجر ليكون من أول الصوم على طهر . ويصح صوم
الجنب روى البخاري عن الزهري قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام أن أباه
عبد الرحمن أخبر مروان أن عائشة وأم سلمة أخبرتا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه
الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم وفي البخاري عن عروة وأبي بكر قالت عائشة رضي الله
عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر جنباً في رمضان من غير حلم فيغتسل ويصوم

(نقطة) قال في حاشية الشرقاوى واذا صمنا برؤية عدل أو عدلين ثلاثين أفطرتا وان لم نراه لال
بعدها وان رؤى بحمل لزم حكمه محلا قريبا منه ويحصل القرب باتحاد المطلاع قال بعضهم بأن يكون غروب
الشمس والكواكب وطلوعها في البلدين في وقت واحد كبغداد والكوفة فان غروب شئ من ذلك أو طلع
في أحد البلدين قبله في الآخر أو بعده لم يجب على من لم يروا برؤية البلد الآخر كالبحر والعراق ومصر
حتى لو سافر من أحد البلدين الى الآخر فوجدهم صائمين أو مفطرين لزمه موافقتهم في أول الشهر
أو آخره وهذا أمر مرجعه الى طول البلاد وعرضها سواء قربت المسافة أو بعدت ولا ينظر الى مسافة
القصر وعدمها واعلم أنه متى حصلت الرؤية في البلد الشرقي لزم رؤيته في البلد الغربي دون عكسه اه .
وهذا بيان لاتحاد المطلاع عند علماء الفلك والذي عليه الفقهاء في اتحاد المطلاع أن لا تكون مسافة ما بين
الحلين أربعة وعشرين فرسخا من أى جهة كانت فان كانت مسافة ما بينهما كذلك كان مطلعهما مختلفا
فعند علماء الفلك جميع الاقليم المصرى مثلا مطلبه متحد وعند الفقهاء ضابط اتحاد ما عاينت اه .
واذا كان لقوم فجر ولا فجر لآخرين فيأحق من لا فجر لهم بمن لهم فجر في دخول وقت الفجر بأن يقدر
بفجر من لهم فجر اذا اتحد المطلاع واذا كان لقوم نهار وآخرون لآخرين فيأحق من لآخر لهم بمن لهم
نهار في تقدير زمن الليل وطلوع الشمس لأجل دخول أوقات التساوات وغيرها واذا كان لقوم ليل
وآخرون لآليل لهم فيأحق من لآليل لهم بمن لهم ليل في غروب الشمس بأن يحكم بفروهم عندهم والعبارة
في جميع ما ذكر باتحاد المطلاع لا بمسافة القصر كما قرره شيخنا اه . من حاشية البجورى . قال في حاشية

الشرقاوى قيل مامن أمة الاوقد فرض عليهم رمضان الا أنهم ضلوا عنه قال الحسن كان صوم رمضان واجبا على اليهود ولكنهم تركوه وصاموا بدله يوما من السنة وهو يوم عاشوراء زعموا أنه يوم أغرق الله تعالى فيه فرعون وكذبوا في ذلك الصادق المصدوق نبينا صلى الله عليه وسلم وعلى النصارى لكنهم بعد أن صاموه زمنا طويلا صادفوا فيه الحر الشديد وكان يشق عليهم في أسفارهم ومعايشهم فاجتمع رأى علمائهم ورؤسائهم أن يجعلوه في فصل الربيع لعدم تغيره وزادوا فيه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين ثم إن ملكا مرض فجعل الله تعالى إن هو برئ يصوم أسبوعا فبرئ فزاده أسبوعا ثم جاء بعد ذلك ملك فقال ماهذه الثلاثة فأتم خمسين أى انه زاد الثلاثة باجتهاد منه وهذا معنى قوله تعالى ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله﴾ وقيل أول من صام رمضان نوح عليه السلام لما خرج من السفينة وقيل غير ذلك اهـ (فائدة) سئل الرملى هل القمر في كل شهر هو الموجود في الشهر الآخر أم لا فأجاب بأن في كل شهر قمر جديد فان قيل ما الحكمة في كون قرص الشمس لا يزيد ولا ينقص وقرص القمر يزيد وينقص أجيب بأن الشمس تسجد لله تعالى تحت العرش كل ليلة والقمر لم يؤذن له في السجود الا ليلة أربعة عشر ثم بعد ذلك ينقص ويدق الى آخر الشهر اهـ عبد البر الأجهورى على المنهج وقال سيدى على المصرى في فتاويه لا يستتر القمر أكثر من ليلتين آخر الشهر أبدا ويستتر ليلتين ان كان كاملا وليلة ان كان ناقصا والمراد بالاستتار في الليلتين أن لا يظهر القمر فيهما ويظهر بعد طلوع الفجر وفي عبارة بعضهم واذا استتر ليلتين والسماء مصحبة فيهما فالليلة الثالثة أول الشهر بلا ريب والتفطن لذلك ينبغى لكل مسلم وقال الشعبي سعة القمر ألف فرسخ مكتوب في وجهه لا إله الا الله محمد رسول الله خالق الخير والشر يتلى بذلك من شاء من خلقه وفي باطنه لا إله الا الله محمد رسول الله طوبى لمن أجرى الله الخير على يديه والويل لمن أجرى الله الشر على يديه ويقال إن سعة الشمس سبعة آلاف فرسخ وأربعائة فرسخ في مثلها مكتوب في وجهها لا إله الا الله محمد رسول الله خلق الشمس بقدرته وأجراها بأمره وفي باطنها مكتوب لا إله الا الله محمد رسول الله سبحانه من رضاه كلام ورحمته كلام وعقابه كلام سبحانه الحكيم الخالق المقدر. قال بعض المحققين والحق أن الشمس قدر الأرض ثلثمائة وستون مرة فسبحان من له القدرة الباهرة والحكمة الظاهرة وهو الله لا إله الا هو له الحمد في الأولى والآخرة اهـ من حاشية البحيرى.

باب الاعتكاف

اعلم أن الاعتكاف سنة مؤكدة قال في حاشية الباجورى وأحكامه أربعة فانه يكون مندوبا وهو الأصل فيه وواجبا بالنذر وحراما كما اذا اعتكفت المرأة بغير إذن زوجها ومكروها كما اذا اعتكفت ذوات الهيئات باذن أزواجهن ولا يكون مباحا لأن القاعدة أن ما أصله النذب لا تعتريه الإباحة اهـ وعند السادة الشافعية أركان الاعتكاف أربعة الأول النية والثاني اللبس في المسجد بقدر ما يسمى عكفا أى إقامة بحيث يكون زمنها فوق زمن الطمأنينة في الركوع ونحوه والثالث كون الاعتكاف في المسجد فلا يصح في غيره ولو عين النادر في ندره مسجد مكة أو المدينة أو الأقصى تعين فلا يقوم غيرها مقامها لمزيد فضلها قال صلى الله عليه وسلم «لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام

مطلب شرط
صحة الاعتكاف

مطلب بطلان
الاعتكاف

والمسجد الأقصى» رواه الشيخان. ويقوم مسجد مكة مقام الآخرين لمزيد فضله عليهما. ويقوم مسجد المدينة مقام الأقصى لمزيد فضله عليه. أه من شرح الخطيب والرابع المعتكف وهو الشخص الذي وشروط صحة الاعتكاف ثلاثة الأول الاسلام والثاني العقل والثالث الخلو عن الحدث الأكبر. ولا يخرج المعتكف من المسجد في الاعتكاف المنذور المقيد بمدة متتابعة إلا لحاجة الإنسان كبول أو لعذر كحيض أو نفاس أو مرض يشق معه المقام في المسجد. ويجب في الاعتكاف المنذور قضاء زمن خروجه من المسجد لعذر لا يقطع التتابع كزمن حيض ونفاس إلا زمن ما يطلب الخروج له ولم يطل زمنه عادة ككل وغسل جنباته. ويبطل الاعتكاف بالوطء من عالم بتحريمه ذاكر نالاعتكاف مختار. ويسن للمعتكف الصوم للتتابع وللخروج من خلاف من أوجبه ولا يضر الفطر بل يصح اعتكافه الليل وحده لخبر الصحيحين أن عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله إني نذرت أن أعتكف ليلة في الجاهلية قال أوف بنذكرك فاعتكف ليلة. والاعتكاف في العشر الأواخر من رمضان أفضل منه في غيرها لمواظبته صلى الله عليه وسلم عليه في العشر الأواخر ولطلب ليلة القدر قال في شرح الخطيب وهي منحصرة في العشر الأخير كما نص عليه الامام الشافعي رضي الله عنه وعليه الجمهور اه. ومن علامات ليلة القدر أنها تكون طلقة لاحازة ولا باردة تضيء كواكبها ولا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها. وروى أبو داود عن معاوية رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ليلة القدر ليلة سبع وعشرين» قال المناءى وبه قال جمهور الصحابة والتابعين وروى الامام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «تحتروا ليلة القدر فمن كان متحزها فليحتزها ليلة سبع وعشرين» وعن الضحاك يقبل الله التوبة فيها من كل تائب وهي من غروب الشمس الى طلوها وروى البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه» وروى البيهقي عن الحسين بن علي رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من اعتكف عشراً في رمضان كان كحجتين وعمرتين» قال في حاشية الباجوري وروى من اعتكف فواقة فكأنما أعتق نسمة وفواقة الناقة بضم الفاء ما بين الحلبتين فانها تحلب أولاً ثم تترك سوية يرضعها الفصيل لتدثر ثم تحلب ثانياً والنسمة بفتح الهمزة والرقبة والمراد بالرقبة الرقيق سواء كان عبداً أو أمة اه. واعلم أن رمضان أفضل الشهور ثم شهر الله المحرم ثم رجب ثم ذو الحجة ثم ذو القعدة ثم شعبان ثم باقى الشهور وأفضل الليالي في حقنا ليلة مولد نبينا صلى الله عليه وسلم التي ولد فيها ليلة القدر ليلة الاسراء ليلة عرفة ليلة الجمعة ليلة النصف من شعبان وبقية ليالي السنة على حد سواء. وأما أفضل الليالي في حق سيد المرسلين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فهي ليلة الاسراء والمعراج لأنه رأى ربه فيها بعينى رأسه من غير كشف ولا انحصار فتبارك الله رب العالمين. والأشهر الحرم أربعة الأول ذو القعدة بفتح القاف وسمى بذلك للفقود عن القتال فيه في صدر الاسلام والثاني ذو الحجة بكسر الحاء وسمى بذلك لوقوع الحج فيه والثالث المحرم بضم الميم وفتح الراء المشددة وسمى بذلك لحرمه القتال فيه في صدر الاسلام وقيل لتحريم الجنة فيه على إبليس والرابع رجب بفتح الراء والجيم سمي بذلك لتعظيمهم إياه في الجاهلية عن القتال فيه ويسمى الأصب أيضاً لانصباب الخيرات فيه ويسمى الأصم أيضاً لعدم سماع قعقه السلاح فيه. وهذا

الترتيب في عدد الأشهر الحرم وجعلها من سنتين هو الصواب كما قاله النووي في شرح مسلم وعندهما الكوفيون من سنة فقالوا المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة . وتظهر ثمرة الخلاف فيما لو نذر صيامها مرتبة فعلى الأول يبدأ بذى القعدة وعلى الثاني بالمحرم اهـ من حاشية الشرفاوى

باب الحج والعمرة

اعلم أن الحج والعمرة فرض عين مرة واحدة في العمر على التراخي عند السادة الشافعية قال الله تعالى ﴿ والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ وقال الله تعالى ﴿ وأتموا الحج والعمرة لله ﴾ قال في حاشية الباجورى والمشهور أنه فرض في السنة السادسة من الهجرة وقيل في الخامسة وقيل قبل الهجرة ولا يجب بأصل الشرع إلا مرة واحدة لأنه صلى الله عليه وسلم لم يحج بعد فرض الحج إلا مرة واحدة وهى حجة الوداع ولقوله صلى الله عليه وسلم ﴿ من حج حجة فقد أدى فرضه ومن حج ثانية فقد دأى ربه ومن حج ثلاث حجج حرم الله شعره وبشره على النار ﴾ . واعلم أن للحج والعمرة خمس مراتب ولها شروط صحة وشروط وجوب فالمرتبة الأولى الصحة المطلقة ولها شرط واحد وهو الاسلام فيصح الحج والعمرة من الصبي غير المميز صحة مطلقة من غير تقييد بمباشرة أعمال الحج والعمرة ولولى مال الصبي كالأب والجد أن يحرم عنه بأن ينوى جعله محرماً فيصير من أحرم عنه محرماً بذلك فيطوف به مع طهارتهما ويصلى عنه ركعتي الطواف ويسعى به ويأوله الأجر ليرميها إن قدر والا رمى عنه من لا رمى عليه ويكتب للصبي ثواب ما عمله بنفسه أو عمله عنه وليه من الطاعات ولا يكتب على الصبي معصية إجماعاً . والمرتبة الثانية صحة مباشرة أعمال الحج والعمرة ولها شرطان الأول الاسلام والثاني التمييز فالصبي المميز أن يحرم بالحج والعمرة باذن وليه ويباشر أعمال الحج والعمرة بنفسه . والمرتبة الثالثة صحة نذر الحج والعمرة ولها ثلاثة شروط الأول الاسلام والثاني العقل والثالث البلوغ فيصح نذر الحج والعمرة من مسلم عاقل بالغ وإن لم يكن حراً . والمرتبة الرابعة وقوع الحج والعمرة عن فرض الاسلام ولها أربعة شروط الأول الاسلام والثاني العقل والثالث البلوغ والرابع الحرية . والمرتبة الخامسة وجوب الحج والعمرة ولها خمسة شروط الأول الاسلام والثاني العقل والثالث البلوغ والرابع الحرية والخامس الاستطاعة . وعند السادة الشافعية الاستطاعة نوعان الأول استطاعة مباشرة أعمال الحج والعمرة بنفسه ولها عشرة شروط الأول وجود الزاد وأوعيته والثاني وجود الراحلة لمن بينه وبين مكة مرحلتان فأكثر أو وجود شق محمل إن لحقته مشقة شديدة من ركوب الراحلة والثالث وجود شق محمل للراة والخثى مطلقاً سواء لحقتهما مشقة أو لم تلحقهما مشقة لأنه أستر للأثنى وأحوط للخثى والرابع وجود شريك يجالس في الشق الآخر والخامس أمن الطريق . قال في شرح الخطيب ويجب ركوب البحر إن غلبت السلامة في ركوبه وتعين طريقاً كسالك طريق البر عند غلبة السلامة فإن غلب الهلاك أو استوى الأمران لم يجب بل يحرم لما فيه من الخطر اهـ والسادس إمكان المسير بالسير المعتاد الى مكة بأن يكون قد بقى من الوقت ما يتمكن فيه من أداء الحج والسابع ثبوته على الراحلة أو شق محمل بلا مشقة تنديدية قال في شرح الخطيب ولا تضر مشقة تحتمل في العادة اهـ والثامن وجود الماء والزاد في الأماكن المعتاد حملهما منها بمن المثل والتاسع وجود علف الدابة في كل مرحلة

والعاشر خروج زوج المرأة أو محرماً أو عبداً أو نسوة ثقات معها لتأمين على نفسها قال في شرح الشهاب الرمل ويشترط في المرأة أن يخرج معها زوج أو محرم أو نسوة ثقات أو عبداً الأمين اه قال في حاشية الدمياطي أى الثقة بشرط أن تكون هى ثقة أيضاً وكالعبد فيما ذكر الأجنبي المسوح لحل نظرهما لها وخلوتهما اه قال في حاشية الباجورى ويكفى في الجواز لفرضها امرأة واحدة وسفرها وحدها ان أمنت بخلاف النفل فلا يجوز لها الخروج له مع النسوة وان كثرن اه . ولا يجب على الأعمى أداء الحج والعمرة بنفسه الا اذا وجد قائداً عند السادة الشافعية . والنوع الثانى الاستطاعة بغيره فمن عجز عن أداء الحج والعمرة بنفسه ووجد أجرة من يحج ويعتمر عنه وجب عليه أن يستأجره ومن مات وعليه حج أو عمرة وجبت إنابة من يحج ويعتمر عنه بمال من تركته فان لم يكن له تركة استحب لوارثه الحج والاعتماد عنه بنفسه أو نائبه ولأجنبي فعل ذلك وان لم يأذن له الوارث ويبدأ به الميت

باب أركان الحج والعمرة

اعلم أن أركان الحج ستة عند السادة الشافعية الأول الاحرام وهو النية ويسن الافراد وهو أفضل من التمتع والقران فان الحج والعمرة يؤدیان على ثلاثة أوجه الأول الافراد وهو أن يحرم بالحج من ميقاته ويخرج منه ثم يخرج من مكة الى أدنى الحل فيحرم بالعمرة ويأتى بعمالها والثانى التمتع وهو أن يحرم بالعمرة ويأتى بأعمالها ثم يحرم بالحج ويأتى بأعماله والثالث القران وهو أن يحرم بالحج والعمرة معا أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل شروعه فى أعمالها ثم يعمل عمل الحج فتحصل العمرة والحج معا لأن القارن عند السادة الشافعية عليه طواف واحد وسعى واحد ويجب على كل من التمتع والقارن دم إن لم يكونا من حاضرى المسجد الحرام وهم من مساكنهم دون مرحلتين من الحرم . وتسبب التلبية عند الاحرام . ويسن الاكثار منها فى دوام الاحرام لكن لا تسن فى الطواف ولا فى السعى لأن فيهما أذكارا خاصة ولا تسن أيضا عند رمى الجمار بل يكبر . ولتنأكد التلبية عند تغير الأحوال كركوب وصعود وهبوط واختلاط رفة وإقبال ليل أو نهار وأولاهما ما كان عند الاحرام . ويسن أن يسمى فيها ما أحرم به كأن يقول لبيك بحج أو عمرة أو لبيك بحج وعمرة . ويرفع الرجل صوته بالتلبية ان لم يؤذ غيره ونخرج به المرأة والخمى فلا يرفعان صوتهما بحضرة الأجنب بل يسمعان أنفسهما فقط . ولفظ التلبية لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك . قال فى حاشية الباجورى ومن لا يحسنها بالعربية يأتى بها بغيرها وتجوز الترجمة عنها بغير العربية مع القدرة عليها على الأوجه اه واذا فرغ من دور التلبية وهو ثلاث مرات صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات بأى صيغة كانت لكن الإبراهيمية أفضل وهى اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم فى العالمين إنك حميد مجيد . ويسن أن يدعو الله بما شاء دنيا وأخرى وأن يقول اللهم انى أسألك رضاك والجنة وأعوذ بك من سخطك والنار . ويسن أن يقول اللهم اجعلنى من الذين استجابوا لك ورسولك وآمنوا بك ووثقوا بوعدهم ووفوا بعهدهم

واتبعوا أمرك اللهم اجعلني من وفدك الذين رضىت وارضىت اللهم يسر لي أداء منابيت وتقبل مني يا كريم . ويسن له النطق بالنية مع التلبية فيقول بقلبه ولسانه نويت الحج أو العمرة أو نويت العمرة والحج لييك اللهم لييك . ويسن أن يغتسل للأحرام وأن يتطيب قبل إحرامه . ويسن طواف القدوم للحاج إذا دخل مكة قبل الوقوف بعرفة ولا يسن طواف القدوم للمعتمر لأنه يشتغل بطواف العمرة فإذا دخل مكة ورأى الكعبة يسن أن يقول اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما وتكريما ومهابة وزد من شرفه وكرمه من حجه أو اعتمره تشريفا وتكريما وتعظيما وبرأ اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينا ربنا بالسلام . ويسن أن يدخل المسجد الحرام من باب بني شيبه ويسمى الآن باب السلام فيبدأ بالحج بطواف القدوم ويبدأ المعتمر بطواف العمرة . ويسن أن يستلم الحجر الأسود وأن يقبله وأن يقول عند استلامه في كل طوفة من الطوافات السبع باسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأن يقول قبالة باب الكعبة اللهم ان هذا البيت بيتك والحرم حرمك والأمن أمتك وهذا مقام العائذ بك من النار ويشير بهذا إلى مقام سيدنا إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وهو الحجر الذي كان يقوم عليه عند بناء الكعبة لا الموضع الذي دفن فيه فإنه دفن بالشام . ويسن أن يقول عند الركن العراقي اللهم اني أعوذ بك من الشرك والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق وسوء المتقلب في الأهل والمال والولد وأن يقول عند ميزاب الرحمة اللهم أظني في ظلك يوم لا ظل الا ظلك واسقني بكأس سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم شربة هنيئة مريئة لا أظما بعدها أبداً إذا جلال والاكرام وأن يقول بين الركن اليماني والشامي (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) . ويسن أن يستلم الركن اليماني في طوافه ولا يسن تقبيله ولا يسن استلام الركن العراقي والشامي ويسن للذكر أن يرمي في الأشواط الثلاثة الأول من طواف بعده سعى مطلوب والرمل هو أن يسرع مشيه مقاربا خطاه . ويسن أن يقول اللهم اجعله حجا مبرورا وذنباً مغفورا وسعيًا مشكورا قال الأسنوي والمناسب للمعتمر أن يقول عمرة مبرورة . ويسن أن يمشي في الأشواط الأربعة الباقية على هيئة وأن يقول في مشيه رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الأعز الأكرم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ويسن الاضطباع وهو أن يجعل وسط ردائه تحت منكبه الأيمن وطرفيه على عاتقه الأيسر . ويسن المشي في الطواف عند السادة الشافعية لأنه أليق بالتواضع والأدب الا لعذر كمرض . ويسن أن يصلي بعد كل طواف ركعتين ينوي بهما سنة الطواف والأفضل أن يصليهما خلف المقام والافق الكعبة والافتحت الميزاب والافق الحجر المسمى بالحطيم والافقين اليمانيين والافق بقية المسجد والافق دار خديجة والافق منزله صلى الله عليه وسلم والافق دار الخيزران والافق بقية مكة والافق الحل في أي موضع شاء متى شاء اه من حاشية الباجوري . ويسن أن يدعو بعدهما بدعاء أينما آدم عليه الصلاة والسلام وهو هذا اللهم انك تعلم سرى وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت اللهم اني أسألك إيماناً يابسر قلبي ويقيناً صادقا حتى أعلم أنه لا يصيبني الا ما قدرته لي ورضي بقضائك وقدرتك . ويسن أن يستلم الحجر الأسود بعد الطواف والصلاة كما استامه أولا . ويسن الشرب من ماء زمزم ولو لغير حاج ومعتمر والتضلع منه

واستقبال القبلة عند شربه وأن يقول اللهم انه بلغني عن نبيك محمد صلى الله عليه وسلم أن ماء زمزم لما شرب له وأنا أشربه لكذا وكذا. ويسن الخروج للسعي من باب الصفا ويسن للحاج المبيت بمنى ليلة عرفة. والثاني من أركان الحج الوقوف بعرفة والمراد به وجود المحرم بالحج لحظة يسيرة في عرفة ولو كان مارا في طلب آبق أو نائما أو جاهلا أنها عرفة بشرط أن يكون أحلا للعبادة. ووقت الوقوف بعرفة من زوال شمس يوم عرفة ويمتد إلى فجر يوم عيد النحر. ويسن أن يقف بعرفة إلى الغروب ولو فارقها قبله ولم يعد إليها سن له دم لفوات الجمع بين الليل والنهار. ويجمع المسافر الظهر والعصر جمع تقديم بعرفة ويقصرهما بخلاف المكي فلا يقصر بعرفة ولا يجمع قال في شرح المنهج والجمع للسفر لا للنسك ويقصرهما أيضا المسافر بخلاف المكي اه قال في حاشية البجيرمي فيختص بسفر القصر خلافا لما صححه النووي في مناسكه من كونه للنسك اه. ويسن للامام أو نائبه أن يخطب خطبتين بعد الزوال بكرة قبل صلاة الظهر قال في حاشية البجيرمي والحاصل أن خطب الحج أربع خطبة السابعة وخطبة يوم عرفة ويوم النحر ويوم النفر الأول وكلها فرادى وبعد صلاة الظهر الا يوم عرفة فثنتان وقبل صلاة الظهر اه شرح البهجة اه وقال في حاشية الباجوري قال أئمتنا وجملة الخطب المشروعة عشرة خطبة الجمعة وخطبة عيد الفطر وخطبة عيد الأضحى وخطبة الكسوف وخطبة الخسوف وخطبة الاستسقاء وأربع في الحج إحداها بمكة في اليوم السابع من ذي الحجة المسمى يوم الزينة ثانيها بكرة في التاسع المسمى يوم عرفة ثالثها بمنى في اليوم العاشر المسمى يوم النحر رابعها في الثاني عشر المسمى يوم النفر الأول وكلها بعد الصلاة إلا خطبتي الجمعة وعرفة فقبلها وما عدا خطبة الاستسقاء فتجوز قبل الصلاة وبعدها وكلها ثنتان الا الثلاثة الباقية في الحج فرادى اه. واعلم أن صلاة عيد الأضحى سنة مؤكدة وتشترع جماعة ولمنفرد ومسافر وحراً وعبد وخشي وامرأة قال في حاشية الباجوري فالجماعة مطلوبة فيها الا للحاج وان لم يكن بمنى على المعتمد فتسن له فرادى لاشتغاله بأعمال الحج اه ويسن أن يكثر الذكر والدعاء بعرفة لما رواه الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير» وزاد البيهقي «اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصري نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري» * والثالث من أركان الحج طواف الافاضة ويدخل وقته من نصف ليلة عيد النحر بعد الوقوف بعرفة ويمتد لآخر العمر. وشروط صحة الطواف ثمانية عند السادة الشافعية الأول الطهارة عن الحدث والنجس في البدن والثوب ومكان الطواف والثاني ستر العورة والثالث جعل البيت عن يساره بازا تلقاء وجهه والرابع أن يبدأ بالحجر الأسود محاذي له أو بالحزنة في مروره بيده وانحاش أن يكون الطواف سبعا والسادس أن يكون الطواف في المسجد والسابع نية الطواف ان استقل بأن لم يشمله نسك كطواف الوداع وطواف التطوع فان شمله نسك كطواف القدوم وطواف الافاضة فلا يحتاج إلى نية والثامن عدم صرف الطواف إلى غيره كطالب غريم. والرابع من أركان الحج السعي بين الصفا والمروة. وشروط صحة السعي ثلاثة عند السادة الشافعية الأول أن يبدأ بالصفا ويختم بالمروة والثاني أن يكون السعي سبع مرات ويعد ذهابه من الصفا إلى المروة مرة وعوده من المروة إلى الصفا مرة أخرى والصفا بالقصر هو طرف جبل أبي قبيس بمكة

مطلب شروط
الطواف

والمروة هو طرف جبل قعيقمان ومقدار ما بين الصفا والمروة سبعة مائة وسبعون ذراعا بذراع اليد والثالث أن يكون السعي بعد طواف الافاضة أو طواف القدوم بشرط أن لا يتخلل بين طواف القدوم وبين السعي الوقوف بعرفة فان تخلل بينهما الوقوف امتنع السعي فلا يكون الا بعد طواف الافاضة . ويسن أن يمشي الرجل على هيئة في أول السعي وآخره فيمشي من الصفا على هيئة حتى يبقى بينه وبين الميل الأخضر المعلق بركن المسجد على يساره قدر ستة أذرع فيعبر حتى يتوسط بين الميادين الأخضرين المعلق أحدهما في ركن المسجد والآخري بدار العباس فيمشي على هيئة حتى ينتهي الى المروة وإذا عاد منها الى الصفا مشى في محل مشيه وسعى في محل سعيه وأما الأثني والخثي فلا يعدران . ويسن أن يقول كل منهم في السعي بين الصفا والمروة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الأعز الأكرم اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وسعيّاً مشكوراً وتجاراً لن تبوء يا عزيز يا غفور الله أكبر ثلاثاً ولله الحمد الله أكبر على ما هدانا والحمد لله على ما أولانا لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا إله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله الا الله ولا نعبد الا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يدعو الله بما شاء ويثلك الذكر والدعاء . ويسن أن يسعى ماشياً ويجوز ركناً . ويسن للذكر أن يرقى على الصفا والمروة قدر قامة لأنه صلى الله عليه وسلم رقى على كل منهما حتى رأى البيت وأما الأثني والخثي فلا يسن لهما الرقى الا ان خلا المحل عن الرجال الأجانب اه من حاشية الباجوري . ولا يسن لمن سعى بعد طواف القدوم أن يعيده بعد طواف الافاضة لأن السعي لا يكون الا ركناً لحج أو عمرة فلا يتطوع به ولا يشترط للسعي طهر ولا بستر عورة فيصح سعي الحائض والنفساء والعريان . والخامس من أركان الحج الحلق أو التقصير وأقل الواجب إزالة ثلاث شعرات من شعر الرأس حلقاً أو تقصيراً أو تنفياً أو إحراقاً أو بنورة ونحو ذلك ومن لا شعر برأسه يسن له إصرار الموهني على رأسه تشبيهاً بالخالفين . والأفضل للرجل الحلق وللراة والخثي التقصير . والسادس من أركان الحج ترتيب معظم أركان الحج بأن يقدم الاحرام وهو النية على جميع الأركان ثم يقدم الوقوف بعرفة على طواف الافاضة وعلى الحلق أو التقصير ويقدم طواف الافاضة على السعي ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم فيجوز السعي بعد طواف القدوم والأفضل تأخير السعي بعد طواف الافاضة ويجوز تقديم الحلق أو التقصير على طواف الافاضة . ويدخل وقت طواف الافاضة والسعي والحلق أو التقصير من نصف ليلة عيد النحر بعد الوقوف بعرفة قال في حاشية الديلمياطي ولا آخر لوقت الثلاثة والأفضل فعلها في يوم النحر فان لم يفعلها من عليه بقى محرماً حتى يأتي بها ويكره تأخيرها عن يوم النحر وعن أيام التشريق أشد كراهة اه . واعلم أن أركان العمرة خمسة عند السادة الشافعية الأول الاحرام وهو النية والثاني الطواف والثالث السعي بين الصفا والمروة والرابع الحلق أو التقصير وأقل الواجب إزالة ثلاث شعرات من شعر الرأس والخامس ترتيب أركانها كانتا فبقدم النية ثم الطواف ثم السعي ثم الحلق أو التقصير

مطلب أركان
العمرة

باب واجبات الحج والعمرة

اعلم أن الفرق بين الأركان والواجبات أن الأركان يتوقف وجود الحج والعمرة على فعلها ولا يجبر تركها بدم والواجبات لا يتوقف وجود الحج والعمرة عليها فيصح بدونها ويجبر تركها بدم وهذا الفرق

خاص بباب الحج والعمرة وأما في غيره فالواجبات تشمل الأركان والشروط عند السادة الشافعية
 فواجبات الحج خمسة الأول أن يكون الإحرام من الميقات فيقات مَنْ بمكة نفس مكة سواء كان
 ميكا أو آفاقيا من الآفاق أى النواحي وميقات المتوجه من المدينة ذو الحليفة وميقات المتوجه من
 الشام ومصر والمغرب الجحفة قال في حاشية الباجورى وتسمى بذلك لأن السيل أبجفها أى أزالها
 فهى الآن خراب ولذلك بدلوها الآن برايع فانها قبلها ييسيراه وميقات المتوجه من تهامة اليمن يلهم
 وميقات المتوجه من نجد الجحاز ونجد اليمن قرن بفتح القاف وسكون الراء وميقات المتوجه من المشرق
 ذات عرق بكسر العين وسكون الراء والمشرق الأقليم الذى تشرق الشمس من جهته وهو شامل
 للعسراق وغيره قال في شرح الخطيب فان حاذى ميقاتين أحرم من محاذة أقربهما إليه فان استويا
 فى القرب إليه أحرم من محاذة أبعدهما من مكة وان لم يحاذى ميقاتا أحرم على مرحلتين من مكة. ومن
 مسكنه بين مكة والميقات فيقاته مسكنه اه. والثانى من واجبات الحج المبيت بمزدلفة ليلة عيد النحر
 والمراد بالمبيت المنكث فيها ولو لحظة من النصف الثانى من ليلة النحر فاذا دفع من مزدلفة قبل النصف
 الثانى لزمه العود إليها فان لم يعد حتى طلع الفجر لزمه دم. ويسن لمن وقف بعرفة أن يجمع المغرب مع
 العشاء جمع تأخير بالمزدلفة قال في شرح الخطيب ويسن أن يأخذ منها حصى الرمى وهو سبعون حصاة
 منها سبع لرمى يوم النحر والباقي وهو ثلاث وستون حصاة لأيام التشريق كل واحد إحدى وعشرون
 حصاة لكل جمرة سبع حصيات اه. وقال في حاشية الباجورى ويسن أن يأخذ منها حصى رمى يوم
 النحر وهو سبع حصيات لرمى جمرة العقبة فالأخوذ بسبع لاسبعون وان قيل به اه. ويسن تقديم
 النساء والضعفة بعد نصف ليلة عيد النحر إلى منى وأن يبقى غيرهم حتى يصلى الصبح بغلس وهو
 وقت ظلمة الفجر ثم يدفعون منها فاذا بلغوا المشعر الحرام وقفوا ودعوا إلى الإسفار ثم يسيرون إلى
 منى. والثالث من واجبات الحج رمى الجمار فيجب أن يرمى جمرة العقبة وحدها يوم النحر بسبع
 حصيات. ويدخل وقت رمى جمرة العقبة من نصف ليلة عيد النحر وله وقت فضيلة وهو ما بين
 ارتفاع الشمس وزوالها وله وقت اختيار إلى آخر يومه وله وقت جواز إلى آخر أيام التشريق. ويجب
 رمى الجمار الثلاث في أيام التشريق الثلاثة كل واحدة بسبع حصيات ان لم ينفر النفر الأول والا سقط
 عنه رمى اليوم الثالث ويدخل وقت رمى الجمار فى كل يوم من أيام التشريق بزوال شمسه ويبقى وقت
 اختياره إلى آخر ذلك اليوم ويبقى وقت جوازه إلى آخر أيام التشريق. ولو ترك رميا من رمى يوم النحر
 وأيام التشريق تداركه فى باقى أيام التشريق أداء. ويجوز رمى ما فاته ليلا أو نهارا ولا يصح الرمى بعد
 أيام التشريق أصلا بل يلزمه دم بترك ثلاث رميات فأكثر. ومن عجز عن الرمى أناب من يرمى عنه
 ولا يصح رميه عنه الا بعد رميه عن نفسه والا وقع عنها بشروط صحة الرمى ستة الأول أن يكون
 المرمى به حجرا ويكون الحجر بجميع أنواعه والثانى أن يكون الرمى باليد والثالث أن يكون الرمى بسبع
 حصيات واحدة بعد واحدة لكل جمرة والرابع أن يقصد المرمى الرمى فالورمى شاخصا فأصاب المرمى
 لم يحسب قال المحب الطبرى وليس للرمى حد معلوم غير أن كل جمرة عليها علم وهو عامود معلق هناك
 فيرمى تحته وحوله ولا يبعد عنه احتياطا وحده بعض المتأخرين بثلاثة أذرع من سائر الجوانب الا
 فى جمرة العقبة فليس لها الا وجه واحد لأنها يجنب جبل والخماس تحقق إصابة الحجر للرمى فالورمى

مطلب شروط
 صحة رمى الجمار

في الهواء لم يحسب وكذا لو شك في أصابته والسادس ترتيب رمي الجمار الثلاث في أيام التشريق الثلاثة فيرمي أولا الجمرة الكبرى وهي التي تلى مسجد الخيف ثم الجمرة الوسطى ثم جمرة العقبة وهي التي تلى مكة . ويسن أن يقول مع رمي كل حصاة باسم الله والله أكبر صدق الله وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله الا الله ولا تعبد الا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ويقطع التلبية من ابتداء رمي جمرة العقبة في يوم عيد النحر فإذا رمي جمرة العقبة ذبح الهدي وحاق أو قصر وطاف طواف الإفاضة وسعى بعده ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم وعاد من مكة الى منى للبيت ليالى أيام التشريق ولرمي الجمار : والرابع من واجبات الحج المبيت بمنى ليالى أيام التشريق معظم الليل فان تركه لزمه دم * والخامس من واجبات الحج التحرز عن محرمات الاحرام قال في شرح الخطيب وأما طواف الوداع فواجب مستقل ليس من المناسك على المعتمد فيجب على غير نحو حائض كنفساء بفراق مكة ولو كان ميّما أو غير حاج ومعتبرا . ولا يجب طواف الوداع على من خرج من مكة لغير منزله بقصد الرجوع وكان سفره قصيرا . ويسن دخول البيت وهو الكعبة والصلاة فيه والشرب من ماء زمزم وزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو لغير حاج ومعتبرا من شرح الخطيب وقال في حاشية البجيرمي مكة أفضل بلاد الله الا البقعة التي ضمت أعضائه صلى الله عليه وسلم فهي أفضل حتى من العرش والكعبة وأفضل بقاعها الكعبة ثم المسجد حولها ثم بيت خديجة رضي الله عنها . وتندب المجاورة بها الا لخوف الخطأ رتبة أو محذور من معصية - ول بعضهم

بني بيت رب العرش عشر نخدم * ملائكة الله الكرام وآدم

وشيث وإبراهيم ثم عمالق * قصي قریش قبل هذين جرهم

وعبد الاله بن الزبير بن كذا * بناء للحجاج وهذا مقسم اه

وعند السادة الشافعية واجبات العمرة اثنان . الأول أن يكون الاحرام بها من الميقات فيمقات العمرة في حق من هو في حرم مكة الحل وأفضل بقاع الحل الجعرانة بكسر الجيم وسكون العين وتخفيف الراء على الأفصح وهي قرية في طريق الطائف على ستة فراسخ من مكة سميت باسم امرأة كانت ساكنة بها ثم التنعيم وهو المكان المعروف بمسجد عائشة سمي بذلك لأن عن يمينه واديا يقال له ناعم وعن يساره واديا يقال له نعيم وهو في واد يقال له نعمان ينسب ويين مكة فرسخ ثم الحديبية بتخفيف الباء على الأفصح وهي بئر بين طريق حدة والمدينة على ستة فراسخ من مكة سميت بذلك لأن عندها شجرة حذباء وميقات العمرة في حق من هو خارج حرم مكة كميقات الحج فيمقات المتوجه من المدينة ذو الحليفة وميقات المتوجه من الشام ومصر والمغرب المحفة والناس يحرمون من رابع الآن لأنها نحراب وميقات المتوجه من تهامة اليمن يالم وميقات المتوجه من نجد الحجاز ونجد اليمن قرن وميقات المتوجه من المشرق ذات عرق والمشرق الاقليم الذي تشرق الشمس من جهته فهو شامل للعراق وغيره . والثاني من واجبات العمرة اجتناب محرمات الاحرام * واعلم أن الميقات الزماني للحج شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة وأما الميقات الزماني للعمرة فجميع السنة وقت لاحرامها لكن قد يمتنع الاحرام بها لعرض ككونه محرما بالحج لا تمتنع لإدخال العمرة على الحج قبل التحلل منه وككونه محرما بعمرة لأن العمرة لا تدخل على العمرة * واعلم أن الحج له تحللان فيحصل

مطلب واجبات
العمرة

التحلل الأول بفعل اثنين من ثلاثة وهي رمى بحمرة العقبة وطواف الافاضة المتبوع بالسعي ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم والخلق أو التقصير قال في حاشية الباجوري فانه بفعل اثنين من هذه الثلاثة يحصل التحلل الأول لأنه يحل له حينئذ ما عدا ما يتعلق بالنساء كلبس المخيط وستر الرأس من الرجل والوجه من المرأة والخلق والقلم والطيب والصيد واذا فعل الثالث حصل التحلل الثاني وحل به باقى المحرمات لكن يجب عليه الاتيان بما بقى من أعمال الحج كرمى الجمار الثلاث والمبيت بمنى ليالى أيام التشريق الثلاثة اهـ وأما العمرة فليس لها التحلل واحد وهو يحصل بالفراغ من أعمالها كلها نعم عمرة الفوات التي يتحلل بها من فاته الوقوف بعرفة لها تحللان فالأول يحصل بالطواف المتبوع بالسعى ان لم يكن سعى أو بالخلق أو التقصير والتحلل الثاني يحصل بفعل ما بقى منهما فقولهم العمرة لها تحلل واحد في غير عمرة الفوات . ومن فاته الوقوف بعرفة تحلل وجوبا بعمل عمرة وتجب نية التحلل عند كل عمل من أعمال العمرة ولا تجب نية العمرة على المعتمد وعليه القضاء من العام القابل فورا ان فاته الوقوف بعرفة بعذر غير الاحصار وعليه مع القضاء الهدى . ومن أحصر وفاته الحج لم يجب عليه القضاء فان أحصر شخص وكاف له طريق غير التي وقع الحصر فيها لزمه سلوكها فان سلكها وفاته الحج تحلل بعمل عمرة ولا قضاء عليه لأنه بذل ما في وسعه فان لم يكن له طريق أخرى تحلل بالخلق والذبح اهـ من حاشية الباجوري . ومن ترك ركنا من أركان الحج غير الوقوف بعرفة أو ترك ركنا من أركان العمرة لم يحصل من إحرامه حتى يأتى به فيستمر محرما ولو سنين لأن الطواف والسعى والخلق لا آخر لوقتها

باب محرمات الاحرام

اعلم أن محرمات الاحرام هي ما يحرم بسبب الاحرام . ويشترط في تحريم محرمات الاحرام أربعة شروط عند السادة الشافعية . الأول العمد والثاني العلم بالتحريم والثالث الاختيار والرابع التكليف فان انتهى شرط منها فلا تحريم وأما وجوب الفدية ففيه تفصيل فان كانت محرمات الاحرام من باب الاتلاف المحض كقتل الصيد وقطع شجر حرم مكة فلا يشترط في وجوب الفدية العمد ولا العلم بالتحريم وان كانت محرمات الاحرام من قبيل الترفه المحض كالطيب واللبس والدهن اشترط في وجوب الفدية العمد والعلم بالتحريم وان كانت محرمات الاحرام فيها شائبة من الاتلاف وشائبة من الترفه فان كان الغلب فيها شائبة الاتلاف كالخلق وقلم الأظفار فلا يشترط في وجوب الفدية العمد ولا العلم بالتحريم وان كان الغلب فيها شائبة الترفه كالجماع اشترط في وجوب الفدية العمد والعلم بالتحريم . ولا فدية على غير مكلف مطلقا فيحرم على الرجل المحرم لبس المخيط بضم الميم وبالهاء المهملة سواء كان المخيط بخياطة كقميص وقباء والقميص مالا يكون مفتوحا من قدام والقباء بفتح القاف ما يكون مفتوحا من قدام كالتفطان والفرجية أو كان المخيط منسوجا كدرع أى زردية وهي التي تلبس في الحرب أو كان المخيط معقودا كلبد بكسر اللام مثل اللبدة المعروفة . ويحرم على الرجل المحرم تنطية بعض الرأس بما يمتد سائرا في العرف كالعريضة والطرش والطيلسان وهو السال

بمخلاف ما لا يعتد ساترا عرفا كاستغلال بحمل وان مس رأسه ومثله الشد ف لا يحرم الاستغلال
 بذلك عند السادة الشافعية فان لبس الرجل المحيط أو ستر رأسه بما يعتد ساترا في العرف وكان بغير
 عذر حرم عليه ولزمته الفدية فان كان بعذر من حر أو برد أو مداواة كأن جرح رأسه فشد عليه خرقة
 جاز لقول الله تعالى ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ لكن تلزمه الفدية ويجوز للمرأة والخش لبس
 المحيط والمنسوج والمعقود ويحرم عليهما لبس القفازين في اليدين ويحرم على المرأة المحرمة تغطية
 بعض الوجه بما يعتد ساترا عرفا الا الحاجة كمرور الرجال قريبا منها فيجوز وتجب عليها الفدية ولها
 أن تسبل على وجهها ثوبا متجافيا عنه بخشبة ونحوها ولا فدية عليها في ذلك والخش كالمرأة لكن إن
 ستر وجهه وكشف رأسه فلا فدية عليه للشك في كونه رجلا أو امرأة وان ستر وجهه ورأسه معا
 وجبت عليه الفدية. قال في شرح الخطيب يحرم على الخش المشكل ستر وجهه مع رأسه ويلزمه الفدية
 اهـ ويحرم على المحرم سواء كان رجلا أو امرأة أو خشي إزالة الشعر من جميع جسده ولو شعرة
 واحدة أو بعض شعرة لكن اذا طلع الشعر في عينه وتأذى به فله إزالته ولا فدية في ذلك . ويحرم
 على المحرم إزالة ظفر من يد أو رجل الا اذا انكسر بعض ظفره وتأذى به فله إزالة المنكسر منه فقط
 ولا فدية في ذلك ويحرم على المحرم دهن شعر الرأس واللحية بالدهن ولو غير مطيب كزيت وشمع
 مذاب والدهن بضم الدال ما يدهن به ويفتحها الفهل قال في حاشية الباجوري والمراد خصوص شعر
 الرأس واللحية وألحق المحب الطبري بشعر اللحية بقية شعور الوجه كحاجب وشارب وعنفقة وهذا هو
 المعتمد اهـ ويحرم على المحرم استعمال الطيب كالمسك والعود والكافور واستعمله أن يلصق الطيب
 بيده أو ملبوسه على الوجه المعتاد بنفسه أو مأذونه فيحرم وتجب في ذلك الفدية . ويحرم على المحرم
 قتل الصيد اذا كان ما كولا برياً وحشياً كقبر وحشى أو كان متولدا بين الماء كوال البرى الوحشى
 وبين غيره كتولد بين حمار وحشى وحمار أهلى أو بين شاة وظبي قال في شرح الخطيب ويحرم أيضا
 اصطياد الماء كوال البرى والمتولد منه ومن غيره في الحرم على الحلال اهـ ويحرم على المحرم والحلال
 قطع شجر الحرم وقائه ويحرم على المحرم تقطع النكاح لنفسه أو لغيره بوكالة أو ولاية إيجابا وقبولا ولا
 تجب فيه الفدية لأنه لا ينعقد ولا يصح فوجوده كالعدم. ويحرم على المحرم الاستمنا باليد ولا تجب
 فيه الفدية الا اذا أنزل ويحرم على المحرم النظر بشهوة ولا تجب فيه الفدية وان أنزل. وتحرم المباشرة
 بشهوة فيما دون الفرج قبل التحال الأول. ويحرم على المحرم الوطء في قبل أو دبر سواء كان الموطوء
 ذكرا أو أنثى أو بهيمة ولا يفسد النكاح شئ من محرمات الاحرام المذكورة الا الوطء في الفرج ولو
 بنير إنزال من مبرز عامد عالم مختار اذا حصل في المصاهرة قبل الفراغ من أعمالها أو في الحج قبل
 التحال الأول وكل هذه المحرمات من الصغائر الا قتل الصيد والوطء وعقد النكاح فهى من الكبائر
 اهـ من حاشية الباجورى ويحرم على الحلال من الزوجين تمكين المحرم من الوطء لأنه إعانة على
 معصية . وللحرم الاحتجام والقصص ما لم يقطع بهما شعرا وله الاكتحال والأولى ترك الاكتحال
 الذى لا طيب فيه وأما ما فيه طيب فحرام قال في حاشية الباجورى ولا يكره غسل بدنه ورأسه
 بمخضاضى وسدر من غير تنفيع شعر لأن ذلك ليس للترين بل لازالة الوسخ لكن الأولى تركه اهـ

باب الدماء الواجبة في الاحرام

اعلم أن الدماء الواجبة في حال الاحرام بسبب ترك واجب أو فعل حرام خمسة بالاختصار. الأول الدم الواجب بترك نسك والنسك معناه العبادة مطلقا لكن صار متعارفا في خصوص المأمور به في الاحرام وأفراد الدم الواجب بترك نسك تسعة. الأول دم التمتع. والثاني دم القران قال في حاشية الباجوري وشرط وجوب الدم على كل من المتمتع والقارن أن لا يكونا من حاضري المسجد الحرام وشرطه أيضا في المتمتع أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج من ميقات بلده وأن يحج في عامه وأن لا يعود الى الميقات الذي أحرم منه بالعمرة ليحرم منه بالحج ان لم يكن أحرم به اه لأن دم التمتع انما وجب بترك الاحرام بالحج من ميقات بلده فان المتمتع يحرم بالحج من مكة ولو أفرده لأحرم بالحج من ميقات بلده. ووقت وجوب الدم على المتمتع وقت إحرامه بالحج ويجوز ذبحه اذا فرغ من العمرة ولكن الأفضل ذبحه يوم النحر. والثالث دم الفوات وقد وجب بسبب فوات الوقوف بعرفة. والرابع الدم الواجب بسبب ترك الاحرام من الميقات. والخامس الدم الواجب بسبب ترك المبيت بمزدلفة. والسادس الدم الواجب بسبب ترك المبيت بمعى. والسابع الدم الواجب بسبب ترك رمى الجمار. والثامن الدم الواجب بسبب ترك طواف الوداع. والتاسع الدم الواجب بسبب ترك المشى على من نذر لله أن يحج ماشيا وأخلفه فالدم الواجب بترك نسك بأفراده التسعة المذكورة هو على الترتيب والتقدير ومعنى الترتيب أنه لا ينتقل الى خصلة الا اذا عجز عن التي قبلها ومعنى التقدير أن الشارع قدره بما لا يزيد ولا ينقص فيجب عليه أولا شاة تجزئ في الأضحية بأن تكون جذعة ضأن لها سنة أو أسقطت مقدم أسنانها بعد ستة أشهر أو ثمانية معززا سنتان بشرط عدم العيب فيهما فان لم يجد شاة بأن عجز عنها حسا أو شرعا في موضع الهدى وهو الحرم لأن الهدى يختص ذبحه بالحرم وجب عليه صيام عشرة أيام ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله ووطنه قال في شرح ابن قاسم ولا يجوز صومها في أثناء الطريق فان أراد الإقامة بمكة صامها كما في المحرر ولو لم يصم الثلاثة في الحج ورجع لزمه صوم العشرة وفترق بين الثلاثة والسبعة بأربعة أيام ومدة إمكان السير الى الوطن اه والثاني من الدماء الخمسة الدم الواجب بالخلق والترفة كالطيب والدهن قال في حاشية الباجوري والخلق إما لجميع الرأس أو لثلاث شعرات ويلزمه في الشعرة الواحدة أو بعضها مده وفي الشعرتين أو بعضها مدهان ويكمل الفدية في ثلاث شعرات أو بعض كل منها وهكذا يقال في الأظفار ومحل لزوم الدم في الثلاث ان تمتد الزمان والمكان عرفا والافق كل شعرة أو ظفر أو بعض أحدهما مده اه وأفراد الدم الواجب بسبب الخلق والترفة ثمانية. الأول دم الخلق. والثاني دم قلم الأظفار. والثالث دم اللبس. والرابع دم الدفن. والخامس دم التطيب. والسادس دم الجماع الثاني. والسابع دم الجماع بين التحالين. والثامن دم المباشرة قال في حاشية الباجوري نعم لو جامع بعد المباشرة دسنت فديتها في فدية الجماع اه فدم الخلق والترفة بأفراده الثمانية المذكورة هو دم تخيير وتقدير فيجب على المحرم إما شاة تجزئ في الأضحية أو صوم ثلاثة أيام حيث شاء ولو متفرقة أو تصدق بثلاثة أصع على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع يجزئ في الفطرة قال في حاشية الباجوري فلا يجوز تقصير المسكين عنه وليس في الكفارات ما يزداد المسكين فيه على مده إلا هذه اه والثالث من الدماء

الخمسة الدم الواجب بالاحصار وهو المنع من جميع الطرق عن إتمام النسك حجاً أو عمرة أو قرناً والدم الواجب بالاحصار هو دم ترتب وتعديل فيجب على المحرم أولاً شاة فإن لم يجد لها أخرج بقيمة طعاما فإن عجز عن الطعام صام عن كل مسد يوماً ويتحلل المحرم بنية التحلل بأن يقصد الخروج من نسكه بالاحصار ويذبح الشاة في المكان الذي أحصر فيه من حل أو حرم ولا يكفي الذبح بموضع من الحل غير موضع الاحصار ولا يجوز نقل لحم الشاة إلى غير أهله إلا للحرم أن تيسر وكذلك لا يجوز نقل الطعام عند العجز عن الشاة لغير أهل محل الاحصار إلا للحرم وأما الصوم فلا يتقيد بمكان ويحلق رأسه بعد الذبح ولا بد من مقارنة نية التحلل للذبح والحلق قال في حاشية الباجوري وحيث انتقل إلى الصوم فلا يتوقف تحلله على فراغه ولا يتقيد بمحل الاحصار بل له أن يصوم حيث شاء ولا يسقط عنه الدم إذا شرط عند الاحرام أنه إذا أحصر تحلل بخلاف ما إذا شرط أنه إذا مرض تحلل سواء قال بلاهدى أو أطلق فإنه لا يلزمه الدم لأن حصر العدو لا يفتقر إلى شرط فالشرط فيه لاغ ولو شرط التحلل بالهدى إذا مرض لزمه لأنه شرطه على نفسه اهـ والرابع من الدماء الخمسة الدم الواجب بقتل الصيد وجود دم تخيير وتعديل ومثله الدم الواجب بقطع الشجر فيخير المحرم بين ثلاثة أمور الأول أن كان الصيد مما له مثل يذبح المثل من النعم فلا يكفي إخراج حيا ويتصدق بلحمه على مساكين الحرم وفقرائه فلا يكفي تركه بعد ذبحه وإن كان يعلم أن الفقراء تأخذ به بعد ذلك فيجب في النعمامة بدنة وفي بقرة الوحش بقرة وفي حمار الوحش بقرة أيضاً وفي الغزال وهو ولد الظبية إلى أن يطالع قرناه معز صغير ففي الذكر جدى وفي الأنثى عناق فإن طالع قرناه سمي الذكر ظيباً والأنثى ظبية ففي الذكر تيس وفي الأنثى عزوهى أى المعز التى تم لها سنة وفي اليربوع جفرة وهى أنثى المعز إذا بلغت أربعة أشهر وفي الضبع كبش وفي الثعلب شاة والمراد بمثل الصيد ما يقاربه في الصورة تقريباً لتحقيقاً والافان النعمامة من البدنة فيلزم في الكبير كبير وفي الصغير صغير وفي الذكر ذكر وفي الأنثى أنثى وفي الحامل حامل مثله وفي الصحيح صحيح وفي المعيب معيب ان ألحد جنس العيب وفي السمين سمين وفي الهزيل هزيل ولو فدى المريض بالصحيح بالصحيح أو المعيب بالسليم أو الهزيل بالسمين فهو أفضل والثاني من الأمور الثلاثة أن يقوم مثل الصيد ويخرج بقيمة طعاما والعبرة بتقويم عداين من أهل الحرم وتعتبر قيمة المثل في المكان بمكة والمراد بها جميع الحرم لأنه محل ذبحه لا بمحل الاتلاف على المذهب وفي الزمان بوقت الانحراج على الأصح ويتصدق بالطعام على المساكين والفقراء الموجودين في الحرم القاطنين فيه وغيرهم فإن عذمت الفقراء والمساكين من الحرم لم ينقله إلى غير الحرم بل يؤخره حتى يوجدوا فيه والثالث من الأمور الثلاثة أن يصوم عن كل مد من الطعام يوماً وإن بقي أقل من مد صام عنه يوماً لأن الصوم لا يتبعض وإن كان الصيد مما لا مثل له تخيير المحرم بين أمرين الأول أن يخرج بقيمة طعاما وتعتبر قيمة الصيد الذي لا مثل له في المكان بمحل الاتلاف لا بالحرم على المذهب وفي الزمان بوقت الانحراج على الأصح والثاني أن يصوم عن كل مد يوماً وأعلم أن التخيير بين أمرين إنما هو فيما لا نقل فيه من الصيد الذي لا مثل له كالحراد والعضاير وأما الذي فيه نقل وهو الحمام فيخير فيه بين ثلاثة أمور كالذي له مثل فاما أن يذبح عن كل حمامة شاة ويتصدق بلحمها أو يقوم الشاة ويخرج بقيمة طعاما أو يصوم عن كل مد يوماً ولو حكم عدلان بأن للصيد مثلاً وحكم عدلان آخران بأنه لا مثل له فهو مثلي كما حرم

به في الروضة تقديمًا للاولين لأنهما أدركا من الشبه ما خفى عن الآخرين قال في حاشية الباجوري ولو كان الصيد مملوكا لزمه مع جزائه قيمته لمالكه . وقد ألف ابن الوردي في ذلك حيث قال

عندي سؤال حسن مستطرف * فرع على أصليين قد تفرعا
قابض شئ برضا مالكه * ويضمن القيمة والمثل معا

ومراد به بالأصليين أن المثل يضمن بمثله والمتقوم بقيمته اه قال في حاشية البجيرمي والأصليان ضمان المتقوم بقيمته والمثل بمثله والفرع الذي تفرع عليهما هو الصيد المملوك إذا أتلفه المحرم اه قال في حاشية الباجوري وقد أجاب بعضهم بقوله

جواب هذا أن شخصا محرما * أعاره الحلال صيدا فاقنعا
أقبضه إياه ثم بعد ذا * قد أتلف المحرم هذا فاسمعا
اه فيضمن القيمة حقا للذي * أعاره والمثل لله معا

ويحرم قطع شجر حرم مكة الرطب غير المؤذى أما اليابس والمؤذى كالشوك فلا يحرم قطعه ولا قلعه والدم الواجب بسبب قطع شجر حرم مكة دم تخيير وتعديل أيضا فيخير بين أن يخرج في الشجرة الكبيرة عمر فافرة وفي الصغيرة التي تقارب سبع الكبيرة شاة وبين أن يقومها ويخرج بقيمتها طعاما وبين أن يصوم عن كل مد يوما وتضمن الشجرة الصغيرة جدًا بالقيمة ويحرم قطع شجر حرم المدينة لكن لا ضمان فيه في الجديد لأنه ليس محلا للنسك بخلاف حرم مكة فالضمان مختص به لأنه محل للنسك والتحریم غير مختص به لثبوته في الحرمين الشريفين بل مثلهما في التحريم وج الطائف أى واديه الذى بصحرائه وقال في المصباح وج الطائف بلد الطائف وقيل هو الطائف وقيل واد بينه وبين مكة وهو مذكر منصرف اه ويحرم قطع نبات حرم مكة وحرم المدينة ووج الطائف الرطب الذى ينبت بنفسه لكن الضمان مختص بحرم مكة فيضمن النبات الرطب في حرم مكة بالقيمة ويجوز أخذ النبات الرطب لعلف البهائم بسكون اللام وللدواء كالحنظل والسنامكى وللتغذى كالرجلة للحاجة اليه فيقتصر فيه على قدر الحاجة ولا يجوز أخذه للبيع ولو لعلف البهائم ويجوز رعى حشيش الحرم وشجره بالبهائم كما نص عليه في الأتم ويجوز أخذ الإذخر بالذال المعجزة وهو حلفاء مكة ولولايه . وانما من من الدماء الخمسة الدم الواجب بالوطء المفسد للنسك بخلاف غير المفسد كالوطء بين التحالين والوطء الثانى بعد الجماع المفسد ولو قبل التحالين فانما يلزمه في صورتين شاة وأما الوطء الذى يفسد النسك فهو الذى يقع في العمرة قبل الفراغ من أعمالها أو في الحج قبل التحلل الأقل من ناقل عامد عالم بالتحريم مختار فالدم الواجب بالوطء المفسد للنسك هو دم ترتيب وتعديل على الرجل بخلاف المرأة فلا دم عليها على الصحيح فيجب على الرجل بذنة فان لم يجد فبيرة فان لم يجد فسبع من الغنم فان لم يجد قوم البذنة بدراهم بسعر مكة حال الوجوب وأخرج بقيمتها طعاما ويتصدق به في الحرم على مساكينه وفقرائه فان لم يجد طعاما صام عن كل مد يوما . وقد تقدم في أول هذا الباب أن الدماء الواجبة في حال الإحرام بسبب ترك واجب أو فعل حرام خمسة بالاختصار وقد علمتها وأما بالإسطة فهي أحد وعشرون الأول دم التمتع والثانى دم الفران والثالث دم الفوات والرابع دم ترك الاحرام من الميقات والخامس دم ترك المبيت بمزدلفة ليلة عيد النحر والسادس دم ترك المبيت بمنى إلى أيام التشريق والسابع دم ترك رعى الجمار والثامن دم ترك طواف الوداع والتاسع دم ترك المشى على من نذر أن يمشى

أو يعتمر الله ماشيا وأخلفه والعاشر دم الخلق والحادي عشر دم قلم الاظفار والثاني عشر دم اللبس
والثالث عشر دم الدهن والرابع عشر دم التطيب والخامس عشر دم الجماع الثاني والسادس عشر
دم الجماع بين التحليلين والسابع عشر دم المباشرة والثامن عشر دم الاحصار والتاسع عشر الدم
الواجب بالوطء المفسد للنسك والعشرون الدم الواجب بقتل الصيد والحادي والعشرون الدم
الواجب بقطع شجر الحرم المكي قال في شرح الخطيب ولا يجوز له المسمى ولا الاطعام الا بالحرم مع
التفرقة على مساكنه وفقرائه وبالنية عندها ولا يجوز له على أقل من ثلاثة من الفقراء أو المساكين أو منهما
ولو غرباء ولا يجوز له أكل شيء منسه ولا نقله الى غير الحرم وان لم يجد فيه مسكينا ولا فقيرا اه قال
في شرح العزيزي وحرم مكة من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن طريق العراق والطائف على
سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة ومن طريق جدة على عشرة كما قال بعضهم
وللحرم التحديد من أرض طيبة . ثلاثة أميال اذا رمت إتقانه
وسبعة أميال عراق وطائف . وجدة عشر ثم تسع جعرانه

وزاد الدميري فقال

ومن ين سبع بتقديم سينها . وقد كانت فاشكر لربك إحسانه اه
وقد قال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ان إبراهيم حرم بيت الله وأمنه واني حرمت المدينة ما بين
لابتها لا يقطع اعضاها ولا يصاد صيدها رواه مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضى الله عنه قال
في شرح العزيزي ان إبراهيم حرم بيت الله الكعبة وما حولها من الحرم وأقنه بتشديد الميم يعنى أظهر
حرمته وصيره مأمنا بأمر الله تعالى واني حرمت المدينة النبوية ما بين لابتها تلبية لابة وهي الحرة
والحرة ذات حجارة سود وللمدينة لابتان وهي بينهما مغرمها ما بينهما عرضا وما بين جبالها طولاً وهي
غير وثور لا يقطع اعضاها بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة كل شجر فيه شوك أى لا يقطع
شجرها ولا يصاد صيدها وفي رواية لأبي داود ولا ينفر صيدها أى لا يبيع فأتلافه من باب أولى فيحرم
قطع شجرها والتعرض لصيدها ولا ضمان لأن حرمها ليس محلا للنسك اه

باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم

اعلم أن زيارة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم سنة مؤكدة ولو اغتر حاج ومعتبر روى ابن عدى
والبيهقي عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال "من زار قبري وجبت له
شفاعتي" وروى البيهقي عن أنس رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال "من زارني بالمدينة
محتسبا كنت له شهيدا وشفيها يوم القيامة" قال في شرح العزيزي محتسبا أى ناويا بزيارته وجهه الله طالبا
ثوابه اه ويسن لازار اذا باع حرم المدينة أن يقول بعد الصلاة والسلام على نبينا محمد خير الأنام اللهم
ان هذا هو الحرم الذي حرمته على لسان جبريلك ورسولك صلى الله عليه وسلم ودعاك أن تجعل فيه
من الخير والبركة مثلي ما هو يحرم بيتك الحرام فغفرني على النار وآمني من عذابك يوم تبعث عبادك
وارزقني ما رزقته أوليائك وأذل طاعتك ورفقني فيه لحسن الأدب وفعل الخيرات وترك المنكرات .
ويسن أن يقول عند دخول المدينة المنورة باسم الله ماشاء الله لاقوة الا بالله رب أدخلني مدخل
صالح وأخرجني مخرج صالح واجعل لي من ليلتك سلطانا نصيرا . آمنت بالله . حسبي الله . توكلت

على الله . ويسن أن يبدأ بالمسجد الشريف وأن يقدم رجله اليمنى في دخوله وأن يقول حينئذ أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله ماشاء الله لا قوة الا بالله اللهم صل على محمد وآل محمد وصحبه وسلم اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك . وإذا خرج قدم رجله اليسرى وقال هذا الا أنه يقول وافتح لي أبواب فضلك اه من زهة الناظرين . قال في حاشية الباجوري ويسن لمن قصد المدينة الشريفة لزيارته صلى الله عليه وسلم أن يكثر من الصلاة والسلام عليه في طريقه ويزيد في ذلك اذا رأى حرم المدينة وأشجارها ويسأل الله أن ينفعه بهذه الزيارة ويتقبلها منه . ويعتسل قبل دخوله ويلبس أنظف ثيابه فاذا دخل المسجد قصد الروضة الشريفة وهي ما بين قبره ومبناه وصلى تحية المسجد بجانب المنبر والأولى أن تكون في المحل الذي كان يصلي فيه النبي صلى الله عليه وسلم واذا فرغ من الصلاة شكر الله على هذه النعمة ثم يقف مستدبر القبلة مستقبل رأس القبر الشريف بعيدا عنه نحو أربعة أذرع قبالة الكوكب الدرّي على الرخامة البيضاء المعلى عليها القنديل فارغ القلب من علائق الدنيا متأذبا متواضعا ويسلم عليه صلى الله عليه وسلم بلا رفع صوت قائلا : السلام عليك يا رسول الله . السلام عليك يا نبي الله . السلام عليك يا حبيب الله . أشهد أنك رسول الله حقا بلغت الرسالة وأدّيت الأمانة ونصحت الأمة وكشفت الغمة وجلوت الظلمة ونطقت بالحكمة وجاهدت في سبيل الله حق جهاده جزاك الله عنا أفضل الجزاء ثم يتأخر صوب يمينه قدر ذراع فيسلم على أبي بكر رضي الله عنه فيقول السلام عليك يا أبا بكر يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم جزاك الله عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم خيرا ثم يتأخر قدر ذراع فيسلم على عمر رضي الله عنه فيقول مثل ما تقدم ثم يرجع الى موقفه الأول قبالة وجهه صلى الله عليه وسلم ويتوسل به الى ربه واذا أراد السفر ودع المسجد بركعتين وأتى القبر الشريف وأعاد ما تقدم من السلام وغيره اه : واعلم أن الكوكب الدرّي قطعة من الماس الفاخر أقل من بيضة الحمام وتحتها قطعة أخرى أكبر منها مكفوفتان بالذهب والفضة أهداهما للحرم النبوي السلطان أحمد بن السلطان محمد ووضعاهما تجاه الوجه الشريف فمن استقبل الكوكب الدرّي كان مستقبلا وجه النبي صلى الله عليه وسلم كما في زهة الناظرين . قال في حاشية الشرقاوي ويجب على الآباء والأمهات أن يعلموا أطفالهم اذا عقلوا ويميزوا أنه صلى الله عليه وسلم ولد بمكة وبعث بها وأنه هاجر الى المدينة ومات ودفن بها اه وتسن زيارة قبور سائر الأئمة عليهم الصلاة والسلام كما تسن زيارة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . قال في شرح المنهج ومثله قبور سائر الأئمة والعلماء والأولياء اه وقد أنشأت هذه الأبيات عند زيارتي قبر المصطفى . توسلا بجانبه عليه الصلاة والسلام ذاب :

يا سيدي يا رسول الله يا أملي . أنت النبي حبيب الله في القديم
دخلت باب الحى يا سيدي الرسل . وهن أتى لحي المختار لم يضم
بحق حمزة والعباس تشفع لي . بأهل بيتك والأصحاب كلهم
يارب فاغفر وسامح واعف عن خطئي . وأقبل دنا من دنا في الأشهر الحرم

وقد كل ما يخص بمذهب السادة الشافعية . ويايه ما يخص بمذهب السادة المالكية نفعنا الله
بعلومهم أجمعين . بحاجه سيد المرسلين . عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم آمين

فهرست ما يختص بمذهب السادة المالكية من الأنوار الساطعة

صفحة	باب	صفحة	باب
٢٠٩	باب قصر صلاة المسافر	١٧٣	باب الطهارة
٢١٠	باب الجمع	١٧٤	باب أحكام المياه
٢١٠	باب صلاة الخوف	١٧٦	باب الأعيان الطاهرة والتجسة
٢١١	باب صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر	١٧٧	باب أحكام أواني الذهب والفضة
٢١٢	باب النوافل	١٧٧	باب أحكام التجاسة
٢١٣	باب صلاة العيدين	١٧٨	باب الاستنجاء
٢١٤	باب صلاة الاستسقاء	١٨٠	باب فروض الوضوء
٢١٥	باب ما يفعل بالمحتضر	١٨٢	باب نواقض الوضوء
٢١٦	باب غسل الميت	١٨٤	باب فروض الغسل
٢١٧	باب تكفين الميت	١٨٥	باب موجبات الغسل
٢١٩	باب الصلاة على الميت	١٨٥	باب التيمم
٢٢٠	باب دفن الميت	١٨٧	باب المسح على الخفين
٢٢٢	باب شروط وجوب الزكاة	١٨٨	باب المسح على الجبيرة
٢٢٢	باب زكاة الماشية	١٨٩	باب الحيض
٢٢٣	باب زكاة الحرث	١٩٠	باب الصلاة
٢٢٤	باب زكاة النقدين	١٩٢	باب الأذان
٢٢٥	باب زكاة عروض التجارة	١٩٤	باب شروط الصلاة
٢٢٦	باب من تصرف الزكاة له	١٩٤	باب أركان الصلاة
٢٢٧	باب زكاة الفطر	١٩٥	باب سنن الصلاة
٢٢٨	باب الصوم	١٩٩	باب فضائل الصلاة
٢٢٩	باب أركان الصوم وشروطه	٢٠٠	باب مكروهات الصلاة
٢٢٩	باب قضاء صوم رمضان والكفارة	٢٠١	باب مبطلات الصلاة
٢٣٠	باب الاعتكاف	٢٠٢	باب سجود السهو
٢٣١	باب الحج والعمرة	٢٠٣	باب سجود التلاوة
٢٣٦	باب محرمات الإحرام	٢٠٤	باب صلاة الجماعة
٢٣٧	باب في زيارة النبي (عليه الصلاة والسلام)	٢٠٦	باب صلاة الجمعة



ما يختص بمذهب السادة المالكية من الأنوار الساطعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الطهارة

اعلم أن الطهارة لغة النظافة من الأوساخ الحسية والمعنوية. واصطلاحاً صفة حكيمية يستباح بها ما منعه الحدث أو حكم الخبث. فالطهارة قسمان طهارة من حدث وطهارة من خبث والحدث لغة وجود الشيء بعد أن لم يكن كما في الخرشى واصطلاحاً وصف تقديري قائم بالبدن أو بأعضاء الوضوء قال في حاشية العلامة الصاوي رحمه الله تعالى وقد يطلق على نفس المنع سواء تعلّق بجميع الأعضاء كالجنابة أو ببعضها كحدث الوضوء ويطلق في مبحث الوضوء على الخارج المعتاد من المخرج المعتاد وفي مبحث قضاء الحاجة على خروج الخارج. فله إطلاقات أربعة اهـ قال في حاشية المدوّى والظاهر أنه يتعين أن يراد بالحدث الوصف لا المنع الذي هو التحريم لأنه لا معنى لكون الطهارة تكون من التحريم بل الطهارة من ذلك الوصف القائم بالأعضاء اهـ والحدث قسمان أصغر وأكبر فالأصغر يمنع الصلاة والطواف ومس المصحف والحدث الأكبر كذلك ويزيد عن الأصغر منع الحلول بالمسجد وإن كان جنابة منع القراءة أيضاً وإن كان حيضاً أو نفاساً منع الوطء. قال في حاشية الصاوي وإن كان الأكبر ناشئاً عن حيض أو نفاس منع الوطء أي لا القراءة مدة سيلان الدم وأما بعد انقطاعه وقبل الغسل فتمتنع القراءة لقدرتها على إزالة مانعها اهـ والخبث هو عين النجاسة قال في الشرح الصغير وأما حكم الخبث فيقوم بكل طاهر من بدن أو ثوب أو مكان أو غير ذلك وهو يمنع الصلاة والطواف والمكث في المسجد اهـ والنجاسة صفة حكيمية يمتنع بها ما استبج بطهارة الخبث. والتنجس بكسر الجيم التنجس وهو الموصوف بصفة حكيمية يمتنع بها ما أبيح بطهارة الخبث وأما بفتحها فهو عين النجاسة والظاهر هو الموصوف بصفة حكيمية يستباح بها ما منعه الحدث أو حكم الخبث. والطهورية بفتح الطاء صفة حكيمية تزيل الحدث وحكم الخبث وهذا الوصف لا يطرد إلا في الماء المطلق. والتطهير إزالة النجاسة أو رفع الحدث. والتنجيس تصيير الطاهر نجساً اهـ من حاشية الصاوي

باب أحكام المياه

اعلم أن الماء المطلق يرفع الحدث وحكم الخبث معا قال في حاشية الصاوي وأما غيره فلا يرفعهما معا لأن التراب إنما يرفع الحدث فقط والدباغ والنار إنما يرفعان حكم الخبث فقط اهـ والماء المطلق هو ما صدق عليه اسم ماء بلا قيد أصلا أو مقيدا بقيد غير لازم كماء البئر. ونخرج بهذا التعريف مالا يصدق عليه اسم ماء أصلا من المائعات كالخل والسمن. ونخرج مالا يصدق عليه اسم ماء إلا بقيد لازم كماء الورد وماء الزهر وماء البطيخ فلا يصح التطهير به. ومن الماء المطلق ماء النهر كنبيل مصر وماء البحر المالح وماء المطر وماء الثلج والجليد وماء البرد وماء العيون وماء الآبار فيصح التطهير بها فترفع الحدث وتزيل حكم الخبث. والثلج هو ماء ينزل من السماء ثم ينحدر على وجه الأرض ثم يذوب بعد جموده. والجليد هو ما سقط على وجه الأرض من الندى فيجمد لكن جموده ليس كالجمود الذي في الثلج وقال السكندري الجليد هو ماء ينزل متصلا ببعضه ببعض كالخيط اهـ والبرد بفتحين شيء ينزل من السحاب يشبه الحصى ويقال له حب السحاب اهـ من حاشية العدوي. والعيون جمع عين وهي الشق في الأرض ينبع منه الماء على سطحها غالبا والمراد بها هنا الينابيع قال في حاشية الصنفى هذه العيون التي تنبع من الأرض من بكاء الأرض لأن الله تعالى لما أراد أن يخلق آدم أوحى إلى الأرض إني خالق منك خليفة فمن أطاعني أدخلته الجنة ومن عصاني أدخلته النار قالت يارب أنخلق مني خلقا النار ذال نعم فبكت الأرض فأنفجرت منها العيون اهـ. والآبار جمع بئر وهي الثقب المستدير في الأرض سواء كان مطويا أو مبنيها. قال في حاشية الصنفى رحمه الله تعالى ويدخل في الماء المطلق ماء آبار ثمود فإنه مطلق والنهي عنه لكونه ماء سخط وعذاب فهو طهور وتبطل الصلاة به وقد قلت ما غزا في ذلك :

مطلب أقسام
المياه التي يصح
التطهير بها

ألا يافقيها أى شخص تطهرا * بماء طهور ثم صلى وكلا
فقلتم عليه آثم وأما صلاته * فباطلة لازلت ترقى الى العلا

واعتمد النفاوى الصحة ولو على القول بالحزمة اهـ وقد نظمت جوابا للفر العلامة الصنفى فقلت :

أقول جواب اللغز هذا تطهرا * ببئر ثمود ثم صلى مكلا
عصى ربه بالطهر منها وماؤها * بمعتمد الأقوال أصبح مبطلا

قال في حاشية الصاوي والآبار ولو آبار ثمود فماؤها طهور على الحق وإن كان التطهير به غير جائز فلو وقع ونزل وتطهر بها وصلى فهل نصح الصلاة أولا استظهر الأجهوري الصحة وفي الرصاع على الحدود عدمها واعتمده. وعدم الصحة تعبدى لا لتنجاسة الماء لما علمت أنه طهور. وكما يمنع التطهير بمائها يمنع الانتفاع به في طبخ وعجن لكونه ماء عذاب. ويستثنى منها البئر التي كانت تردها الناقة فإنه يجوز التطهير والانتفاع بمائها اهـ ويدخل في الماء المطلق الماء النابع من بين أصابع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أفضل المياه على الإطلاق قال بعضهم :

وأفضل المياه ماء قد نبج * من بين أصابع النبي المتبع
يلبسه ماء نضم فالكوثر * فنيل معسر ثم باقى الأنهر

ويجوز استعمال ماء زمزم في الوضوء والغسل . ويكره استعماله في إزالة النجاسة إكراماً له . والاستنجاء به يورث مرض البواسير كما قال الخطاب . ويغسل به الميت إن كان جسده خالياً من النجاسة لحصول البركة له . قال في شرح العزية وإذا وقع في الماء القليل الذي لا مائدة له كآنية الوضوء للوضوء وآنية الغسل للغسل نجاسة زائدة على قطرة ولم تغيره فإنه يصح التطهير به على المشهور ولا يعيد صلاته خلافاً لقول ابن القاسم أنه نجس يتركه ويتيمم لكن يكره استعماله في حدث كما هو ظاهر تقريرهم اهـ . وذهب الشافعي إلى أن الماء إذا لم يبلغ قلتين وحلته نجاسة ولم تغيره فإنه يتنجس واستدل مالك بحديث «خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه» واختلف في حد القليل من الماء قليل لم يكن له حد بل بمقدار العادة ووقع لمالك أنه قال قدر آنية الوضوء والغسل اهـ من حاشية العدوى . والماء الكثير هو الزائد على آنية الوضوء والغسل إذا خوط بشئ نجس ولم يتغير أحد أوصافه فإن وقوع ذلك فيه لا يسلبه الطهورية . وإذا تغير الماء بما لا ينفك عنه غالباً مما هو من قرار الأرض كما أو تغير بطين أو جرى على كبريت أو زرنخ أو ملح أو غير ذلك فإنه لا يضر اهـ من شرح الخرشي . ويكره استعمال ماء قليل ولغ فيه كلب وسور مالا يتوقى النجاسة كالطير والسباع يكره استعماله إذا لم يعسر الاحتراز منه فإن عسر الاحتراز منه كالحز والفارة لم يكره . والجلود التي أعدت لحمل الماء كالقرب والدلاء التي يستقي بها إذا دبغت بدائع طاهر كالقرظ ثم وضع فيها الماء لسفر أو غيره فتغير من أثر ذلك الدبغ فإنه لا يضر لأنه كالتغير بقراره وكذا إذا تغير بما يعسر الاحتراز منه كاللبن وورق الشجر الذي يتساقط في الآبار والبرك من الريح سواء كان في البادية أو الحاضرة إذ المدار على عسر الاحتراز بخلاف ما لو تغير باللبن أو ورق الشجر في الأواني أو بما ألقى منهما في الآبار بفعل فاعل فإنه يضر لعدم عسر الاحتراز منه . فالمغير للماء قسيمان طاهر ونجس فالمغير بالطاهر طاهر غير طهور يستعمل في العادات كعجن وطبخ ولا يستعمل في العبادات من رفع حدث أو خبث والمتغير بالنجس نجس لا يستعمل في شيء من العادات ولا في شيء من العبادات قال في حاشية الصفتي رحمه الله تعالى فإذا كان في إناء بول وإناء ماء وإناء لبن فأضفنا البول على الماء ولم يغيره فهو طهور فإذا أفرغنا عليه اللبن بعده فيصير طاهراً غير طهور فلو أضيف الماء أولاً على اللبن ثم وضع عليه البول صار الماء نجساً لأنه صار كالطعام وينجس كثير الطعام المائع بالنجاسة القليلة . ويلتزم بذلك فيقال لنا ثلاثة أشياء تمزج بأناء واحد يختلف الحكم فيها طهارة ونجاسة بتقديم بعضها وتأخير البعض الآخر نص على هذه المسئلة الخطاب في شرح خليل وقد نظم هذا اللغز شيخنا الأمير بقوله

قل للفقير إمام العصر قد مزجت - ثلاثة بأناء واحد نسجوا
لها الطهارة حيث البعض قدم أو - إن قدم البعض فالنجس ما السبب
وقد نظمت جوابه من البحر والروى فقالت

فذا لك ماء طهور فيسه قد حلت - نجاسه لم يغير ثم قد نسجوا

له كورد ففعل ذا طاهر وإذا - إضافة قدمت فالطهر قد سلبوا

فصار ذا الماء بالنجس متصفاً - فني العبادات والعبادات يمتدح اهـ

وورود الماء على النجاسة كعكسه . قال في شرح الخرشي لا فرق عندنا في التطهير بين أن يوضع الثوب

المتنجس في الاناء ثم يصب عليه الماء وينفصل طهورا أو الماء في الاناء ثم يوضع الثوب المتنجس فيه وينفصل الماء طهورا خلافا للشافعي فإنه يفرق في ذلك ويقول ان ورد الماء على النجاسة طهرها وان وردت النجاسة على الماء وكان دون قلتين تنجس الماء بمجرد ملاقاته النجاسة وان لم يتغير اه وفي المدونة الكبرى عن ابن جريج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد ومعه أبو بكر وعمر على حوض فخرج أهل ذلك الماء فقالوا يا رسول الله ان السباع والكلاب تلغ في هذا الحوض فقال لها ما أخذت في بطونها ولنا ما بقي شرابا وطهورا اه

باب الأعيان الطاهرة والنجسة

اعلم أن كل حي طاهر ولو كلبا وخنزيرا وما في باطنه ما لم ينفصل ودمعه وعرقه ولعابه ومخاطه ويبضه الا المذر بفتح الميم وشر الذال المعجمة وهو ما تغير بعفونة أو زرقاة أو صار دما فإنه نجس. قال في حاشية الصاوي ومحل كون اللعاب طاهرا ان خرج من غير المعدة أما الخارج من المعدة فينجس وعلامته أن يكون أصفر مثلنا اه. ومن الطاهر لبن الآدمي الحلي سواء كان مسلما أو كافرا ولبن الجن كلبن الآدمي لجواز مناحتهم وجواز إمامتهم. ومن الطاهر لبن الحيوان المباح الأكل كالبقر والغنم والأبل ولبن غيره تابع لحمه فما حرم أكله كالخيل والبغال والحمير فلبنه نجس فيحرم شربه والتغذي به ولا لبن البغال لأنها لا تلد ويقال انها كانت تلد فلما حمل عليها فمروذ الحطب لحرق إبراهيم عليه الصلاة والسلام قطع نسلها من ذلك اليوم اه. من شرح العزيم. وما كره أكل لحمه كالسبع والهريرة فلبنه مكروه. ومن الطاهر بول الحيوان المباح الأكل وروثه الا أن يكون مما يستعمل النجاسات بالمشاهدة أكلا أو شرابا فبوله وروثه نجسان مدة ظن بقاء النجاسة في جوفه. ومن الطاهر المسك وفأرته قال في شرح الخرشبي والمسك دم منعقد استحال الى صلاح وفأرته وعاءه الذي يكون فيه من الحيوان المخصوص اه. قال في الشرح الصغير ومن الطاهر رماد النجس كالزبل والروث النجسين وأولى الوقود المتنجس فإنه يظهر بالنار وكذا دخان النجس فإنه طاهر وكذا الخمر اذا خلل بفعل فاعل أو حجر أى صار كالحجر في اليبس بفعل فاعل فإنه يصير طاهرا وأولى لو تخلل بنفسه أو تحجر بنفسه اه. ومن الطاهر ميتة الآدمي ولو كافرا على الصحيح قال في حاشية الصاوي انما كانت طاهرا لتكريمه قال الله تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ اه. واعلم أن جلد الميتة نجس وكذا الجلد المأخوذ من الحي نجس ولو دبح على المشهور من قول الامام مالك رضي الله عنه وقال سيدي على العدوي مقابل المشهور أن الدباغ مطهر لجميع ذلك ولو من خنزير قاله سمعون وابن عبد الحكم اه. ورخص الامام مالك في استعمال جلد الميتة بعد دبحه فيستعمل في اليابسات بأن يوعى فيه العدس والبول ونحوه والماء المطلق وهذا الترخيص في غير جلد الخنزير أما هو فلا يرخص في استعماله لأن الذكاة لا تنفيده فيه إجماعا فكذا الدباغ. وتوقف الامام مالك في حكم الكيمية بفتح الكاف وسكون التحتية وفتح الميم وسكون الخاء المعجمة بعدها مشناة فوقية وهو جلد الحمار أو الفرس أو البغل المدبوغ وفي استعماله ثلاثة أقوال الجواز مطلقا في الأيوف وغيرها وهو لمالك في العتبية والجواز في السيوف فقط وهو لابن المأز وأبن حبيب وكراهة استعماله مطلقا اه. من حاشية الصاوي. والدم المسفوح نجس وهو الذي يسيل عند موجهه من ذبح أو فصد

أو جرح . ومن النجس المتى والمذى والودى وبول الأدمى وعذرتة والقيح والصدید وكل ما خرج من ميت بعد موته وما انفصل من حی مما تحمله الحیاة كاللحم والعظم . وإذا حلت النجاسة فی مائع كزیت تتجس وأو كثر المائع وقلت النجاسة كنقطة من بول فی قناطر من الزيت أو اللبن أو العسل . ولا يطهر زيت خلط بنجس . ولا يطهر لحم طبخ بنجس . ولا يطهر زيتون ملح بنجس . ويجوز الانتفاع بالشيئ المتنجس وهو ما كان طاهرا في الأصل وأصابته نجاسة فيستصبح بالزيت في غير المسجد . قال في شرح الخرشي وأما النجس وهو ما كانت عينه نجسة كالبول ونحوه فلا يجوز الانتفاع به وهذا في غير الجلد المرخص في استعماله في اليابسات والماء اه

باب أحكام أواني الذهب والفضة

اعلم أنه يحرم على المكلف رجلا كان أو امرأة اتخاذ إناء من ذهب أو فضة . قال في شرح الخرشي ومما يحرم اذخار إناء الذهب أو الفضة ولو من غير استعمال لأنه ذريعة اليه ولو للتجميل اه . ويحرم على المكلف أن يضيف الإناء الخشب أو الفخار ونحوه بذهب أو فضة والتضبيب هو ربط كسر الإناء أو سد ثقبه بالذهب أو الفضة . ويحرم على الرجل المكلف استعمال الثوب المحلى بذهب أو فضة نسجا أو طرزا أو زرا ويحرم عليه استعمال الحلى كأساور من ذهب أو فضة . ويحرم عليه تحلية آلة الحرب كالخنجر والرمح والخربة والسكين ويجوز له تحلية السيف بالذهب أو الفضة إذا اتخذها لأجل الجهاد في سبيل الله ولا يجوز له تحلية السرج أو الركاب أو اللجام ولا يجوز للمرأة تحلية سيفها ولو كانت تقاتل به لأن تحلية السيف من زينة الرجال . ويحرم على الرجل البالغ العاقل استعمال الحرير الخالص ليسا وفرشا وغطاء ويجوز للمرأة ذلك واستعمال الحلى من الذهب والفضة . ولا يحرم استعمال أواني الجوهر كالياقوت والزبرجد واللؤلؤ ولا يحرم اذخارها على المكلف مطلقا رجلا كان أو امرأة . ويجوز اتخاذ أنف من ذهب أو فضة لثلاثين سنة فهو من باب التداوى ويجوز ربط سن تتخلخ بذهب أو فضة ويجوز إبدال سن سقطت بسن من الذهب أو الفضة وزاد الشافعية جواز اتخاذ أمثلة من ذهب أو فضة أيضا دون الأصبع وقاسوها على السن على الأنف قال في حاشية العدوى على الخرشي لأن النص وارد في الأنف اه

باب أحكام النجاسة

اعلم أنه يجب إزالة النجاسة عن كل ما يمله مريد الصلاة من ثوب وعمامة ومنديل وحزام وغيره وعن بدنه وعن مكانه بالماء المطلق . ويعفى عن كل ما يعسر التحرز عنه من النجاسات بالنسبة للصلاة ودخول المسجد لا بالنسبة للطعام والشراب لأن ما يعفى عنه إذا حل بطعام أو شراب نجسه فيعفى عن سلس في الصلاة وهو ما خرج بنفسه من غير اختيار كالبول والمذى والمتى فيعفى عنه ولا يجب غسل الثوب والبدن والمكان منه إذا لازم كل يوم ولو مرة للضرورة . قال في حاشية الصاوى ولذلك يقولون من قواعد الشرع «إذا ضاق الأمر اتسع» . و«عند الضرورات تباح المحظورات» قال تعالى «وهاجعل عليكم في الدين من حرج اه» . ويعفى عن بال الباسور إذا أصاب الثوب أو البدن كل يوم ولو مرة ويعفى عن ثوب المرضعة وجسدها إذا أصابه بول أو نائط من الطفل سواء كانت أبا أو

مطلب حكم استعمال الحرير

غيرها اذا كانت تجتهد في درء النجاسة عنها حال نزولها بخلاف المفترطة . ويعنى عن قدر الدرهم من
الدم والقيح والصديد قال في حاشية الصاوى رحمه الله تعالى ولو كان مخلوطا بماء حيث كان طاهرا
نعم ان خالطه نجس غير معفو عنه انتهى العفو . وخالف الشافعية فعندهم نصف درهم مثالا من دم
اذا طرأ عليه قدر نصفه ماء طهورا لا يعنى عنه لأن الدم نجس الماء واذا طرأ عليه ذلك من نفس
عين النجس مازال معفوا عنه وهذا مما يستغرب وقد بلغ به . وقد قلت في ذلك
حيث التقية الشافعي وقل له . ما ذلك الحكم الذى يستغرب
نجس عفوا عنه فلو خالطه . نجس طرا فالففو باقى يصحب
واذا طرا بدل النجاسة طاهر . لا عفويا أهل الذكاء تمنعوا اه

وقد نظم بعض السادة الشافعية جواب هذا الغز فقال

حيث إذ حيينا وسألتننا . مستغربا من حيث لا يستغرب
العفو عن نجس عماء مثاله . من جنسه لا مطاقا فاستوعبوا
والشئ ليس يصان عن أمثاله . لكنه للأجنبي ينجب
وأراك قد أطلقت ما قد قيدوا . وهو العجيب وفهم ذلك أعجب

ويعنى عن فضلة الدواب من بول أو روث اذا أصابت بدن أو ثوب من شأنه أن يلاحظها بالرعى
أو العلف أو الربط ونحو ذلك لأن المدار على المشقة وهي حاصلة لمن شأنه مراعاتها . ويعنى عن أثر
دم الجمجمة اذا مسح بخرقه ونحوها الى أن يبرأ المحل لمشقة غسله قبل بره الجرح . ويعنى عن أثر الدم
من المدة السائلة بنفسها من غير عصر فان عصره لم يعرف عما زاد عن الدرهم الا أن يضطر عصره فان
اضطر عفى عما زاد على الدرهم لأنه بمنزلة ماسأل بنفسه . وكذا ان كثرت الدما مل فأنه يعنى عن أثرها
ولو عصرها لأن كثرتها مظنة الاضطرار كالحمكة والجرب اه من الشرح الصغير . وتطهر الأرض
المتنجسة اذا انصب الماء عليها من مطر أو غيره حتى زالت عين النجاسة وأوصافها . ويطهر المصبوغ
بنجس اذا غسل بالماء المطبق وزال طعم النجاسة ولونها وريحها ولا يضر بقاء لون النجاسة وريحها
إذا عسر إزالتهما . واذا وانع الكلب في إناء ندب غسل الاناء سبع مرات تعبدا لأن الكلب طاهر
ولعابه طاهر ولا يندب الترتيب بأن يجعل في أولاهن أو الأخيرة أو غيرهما تراب لأن طرق الترتيب
مضطربة ضعيفة لم يعول عليها الامام مالك رضي الله عنه

باب الاستنجاء

اعلم أن الاستنجاء واجب عند السادة المالكية . والمراد به إزالة النجاسة من محل البول والغائط
بالماء أو الحجر . فيجوز الاستنجاء بكل يابس من حجر أو خشب أو مدر أو خرق أو قطن أو صوف أو نحو
ذلك . وشروط الاستنجاء خمسة الأول أن يكون يابس والمراد باليابس هنا الخاف فلا يجوز
الاستنجاء بمبتل كطين قال في حاشية الصاوى فيجوز الاستنجاء بالمبتل لنشره النجاسة فان وقع
واستجمر به فلا يجوز . ولا بد من غسل المحل بعد ذلك بالماء . والثاني أن يكون اليابس طاهرا فلا
يجوز الاستنجاء بالنجس كأرواث الخيل والحير وعظم الميتة . والثالث أن يكون اليابس متقيا للنجاسة

فلا يجوز الاستجمار بأملس كالزجاج لأنه لا ينقي المحل وينشر النجاسة والرابع أن يكون اليابس غير مؤذ فلا يجوز الاستجمار بالمؤذى كالجحر المحدد والسكين والخامس أن يكون اليابس غير محترم فلا يجوز الاستجمار بالمحترم سواء كان احترامه لكونه مطعوما لأدعى كالحيز أو لكونه ذا شرف كال مكتوب ولو بخط غير عربي حرمة الحروف أو كان احترامه لشرف ذاته كالذهب والفضة والجواهر أو لكونه مملوكا للغير فلا يجوز الاستجمار به . قال في حاشية الصاوي وأما ملك الغير فحل الحرمة إذا استجمر بغير إذن مالكه فإن استجمر بأذنه كره فقط اه . قال في شرح الخرشى ويتمين الماء في حدث منتشر عن مخرج كثيرا من بول أو غائط من ذكر أو أنثى أو خنثى . ولا يستنجى من رشح والريح طاهرا اه . قال في الشرح الصغير يحرم على المكلف إذا قضى حاجته في الفضاء أن يستقبل القبلة أو يستدبرها بلا ساتر فإن استتر بجائط أو صحرة أو ثوب أو غير ذلك فلا حرمة والأولى الترك مراعاة للخلاف . وكذا يحرم عليه الوطء لحيلته في الفضاء بلا ساتر اه . قال في حاشية الصاوي حاصل فقه المسئلة أن المسائل ست الأولى قضاء الحاجة والوطء في الفضاء مستقبلا ومستدبرا بدون ساتر وهذه حرام قطعا . الثانية قضاء الحاجة في بيت الخلاء الذي في المنزل والوطء في المنزل بساتر وهذه جائزة اتفاقا مستقبلا ومستدبرا . الثالثة قضاء الحاجة فيه والوطء فيه بدون ساتر وفيها قولان بالجواز والمنع والمعتمد الجواز ولو كان بيت الخلاء أو الوطء بالسطح . الرابعة قضاء الحاجة والوطء في الفضاء بساتر مستقبلا أو مستدبرا وفيها قولان بالجواز والمنع والمعتمد الجواز . والخامسة والسادسة قضاء الحاجة والوطء بحوش المنزل بساتر وبدونه وفيهما قولان بالجواز والمنع والمعتمد الجواز فيهما اه . ويستحب أن يحتب البول والغائط في حجر لئلا يخرج منه ما يؤذيه من الهوام وفي مهبط الريح لئلا يعود عليه البول فينجسه وفي موضع ورود الناس لئلا من الآبار والأنهار والعيون لأنه يؤذى الناس عند ورودهم لأخذ الماء فيلعنونه وفي المحل الذي يستظل فيه الناس وقت القيولة وفي الطريق الذي تمر فيه الناس فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «اتقوا الملاعن الثلاث البراز في الموارد وقارعة الطريق والظل» فالملاعن جمع ملعنة وهي الفعلة التي يلعن فاعلها من باب تسمية المكان بما يقع فيه لأن الناس يأتون إلى المكان فيجدون العذرة فيلعنون فاعلها والبراز بكسر الباء الموحدة الغائط قال في حاشية العدوى وظاهر كلام أهل المذهب عموم البول والغائط وفي الحديث تخصيصه بالغائط اه . ويكره البول في الأواني النفيسة كالصيني ويحرم في أواني الذهب أو الفضة لحرمة استعمالها . ويستحب أن يقول قبل دخول الخلاء باسم الله اللهم أنى أعوذ بك من الخبث والخبائث . قال في حاشية العدوى والخلاء بفتح الخاء والماء المكان الذي لأحد فيه نقل لموضع قضاء الحاجة والخبث بضم الموحدة دُكران الشياطين جمع خبيث والخبائث إناث الشياطين جمع خبيثة قال في شرح الخرشى وحكمة تقديم هذا الذكر ما رى الزمذى أنه عليه الصلاة والسلام قال «ستر ما بين أعين الجن وعورات بني آدم إذا دخل الكنيف أن يقول باسم الله» وستر بكسر السين اه . قال في حاشية الصاوي وخص هذا الموضع بالاستعاذة لأن الشيطان فيه تسلطا وقدرة على ابن آدم لم تكن في غيره بسبب غيبة الحفظة عنه اه . ويستحب أن يغطي رأسه حياء من الله تعالى فلا يكون مكشوف الرأس . ويستحب أن يدخل الخلاء برجله اليسرى وأن يديم الستر حال انحطاطه للجلوس لتقرب المحل الذي يقضى فيه حاجته فلا يرفع ثيابه وهو قائم في الاستجمار .

مطلب حكم
استقبال القبلة
عند قضاء الحاجة

وأما في الكيف فيرفع ثيابه وهو قائم لئلا تنتجس، ويستحب السكوت مادام في الخلاء فلا يتكلم إلا لأمر مهم كطلب ما يزيل به الأذى وقد يجب الكلام لا تقاذ أعمى من سقوط في حفرة أو تخلص مال من حرق أو سقوط في بئر ونحو ذلك كما في الشرح الصغير. ويستحب الجمع بين الماء والحجر في الاستنجاء فيزيل النجاسة بالحجر ثم يتبع المحل بالماء بعده قال في شرح الخرشى ينسب للاستنجي الجمع بين الماء والحجر لإزالة النجاسة العين والأثر ولأن أهل قباء كانوا يجمعون بينهما فمدحهم الله بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ وإذا أراد الاقتصار على أحدهما فالماء أفضل من الاقتصار على الحجر فإن اقتصر على الحجر أجزأه اه. وندب له تقديم قبله على دبره في الاستنجاء وأن يستنجي بيده اليسرى وأن يخرج من الخلاء برجله اليمنى وأن يقول بعد خروجه غفرانك الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني. قال في حاشية الصاوي والحكمة في طلب الغفران أنه لما كان خروج الأخبثين بسبب خطيئة آدم ومخالفته الأمر حيث جعل مكثه في الأرض وما تنال ذريته فيها عظة للعباد وتذكير لما تؤول إليه المعاصي فقد روى أنه لما وجد من نفسه ريح الغائط فقال أي رب ما هذا فقال تعالى هذا ريح خطيئتك فكان نبينا صلى الله عليه وسلم يقول عند خروجه من الخلاء «غفرانك» التفاتا إلى هذا الأصل وتذكيرا لأمنه بهذه العظة اه.

باب فروض الوضوء

اعلم أن فروض الوضوء سبعة عند السادة المالكية - الأول النية وفيها سبع سؤالات وقد نظمها العلامة التتائي فقال

سبع سؤالات أتت في نية : تأتي لمن حاولها بلا وسن
حقيقة حكم غسل وزمن : كيفية شرط ومقصود حسن

لحقيقة القصد بالقلب إلى الشيء المعين. وحكمها الوجوب. ومحملها القلب. وزمنها في الوضوء عند غسل الوجه. وكيفيتها أن ينوي بقلبه رفع الحدث الأصغر أو استباحة مأمونه الحدث أو يقصد أداء فرض الوضوء قال في الشرح الصغير والأولى ترك التلفظ بذلك لأن حقيقة النية بالقلب لا علاقة للسان بها اه. وشروط النية أربعة الأول أن تقارن أول العبادة. والثاني أن يكون المنوي معلوم الثبوت أو مضمونه لا مشكوكا فيه. والثالث عدم الاتيان بمناف للنية. والرابع أن يكون المنوي مكتسبا لناوي أو تابعا لمكتسبه كالوجوب في صلاة الفرض والندب في صلاة النفل فانهما حكمان شرعيان لا مكتسبان للعبد لكن يجب القصد اليهما تبعا لمكتسب العبد. والمقصود من النية تمييز العبادات عن العادات أو تمييز العبادات بعضها عن بعض. والثاني غسل الوجه. وحدته طولا من منابت شعر الرأس المعتاد إلى منتهى الذقن فيمن لا سمية له وإلى منتهى اللحية فيمن له لحية. والذقن بفتح الدال والقاف مجمع اللحية بفتح اللام وهما تنحية لحي وهو فك الحنك الأسفل واللحية بفتح اللام وكسرهما الشعر النابت على اللحي. ويجب تحليل اللحية أن كان الشعر خفيفا والتحليل لبصام الماء إلى البشرة أي الجلد الذي تحت الشعر. وحدته الوجه عرضا ما بين الأذنين من وتد الأذن إلى وتد الأذن ولا يدخل الوتدان في الوجه ولا البياض الذي فوقهما ويدخل في الوجه الحيطان وهما المحيطان بالحبة عينا وشمالا

- والثالث غسل اليدين مع المرفقين ويجب تحليل أصابعهما قال في حاشية العدوى ويخلل كل يد بالأخرى والأولى من ظاهرها لأنه أمكن اهـ والمرفقان ثنية مرفق بكسر الميم وفتح الفاء وهو آخر عظم الذراع المتصل بالعضد - والرابع مسح جميع الرأس وحده من منابت شعر الرأس المعتاد إلى نقرة القفا - والخامس غسل الزجاين مع الكعبين وهما العظامان المرتفعان في مفصلي الساقين والمفصل بفتح الميم وكسر الصاد محل فصل الساق من العقب والعقب مؤخر القدم مما يلي الأرض - والسادس الفور وعبر عنه بعض العلماء بالمواالة فهو عبارة عن الإتيان بأفعال الوضوء في زمن متصل من غير تفريق فاحش - والسابع ذلك وهو إمرا باطن اليد على العضو سواء كان مقارنا لصب الماء وهو الأفضل أو بعده قبل دهاب رطوبة الماء عن العضو : واعلم أن شروط الوضوء ثلاثة أنواع عند السادة المالكية : الأول شروط وجوب فقط وهي أربعة الأول البلوغ . والثاني القدرة على استعمال الماء . والثالث ثبوت حكم الحدث أو الشك فيه . والرابع دخول وقت الصلاة وقيل أنه سبب في الوجوب لا شرط : والنوع الثاني شروط صحة فقط وهي ثلاثة : الأول الاسلام . والثاني عدم الحائض كالشمع والأوساخ المتجسدة على الأعضاء كالقشعر والعماس الذي في العين . والثالث عدم المنافي كالبول حال الوضوء : والنوع الثالث شروط وجوب وصحة معا وهي خمسة : الأول العقل . والثاني النقاء من دم الحيض والنفاس بالنسبة للمرأة . والثالث وجود الماء المطابق الذي يكفي الوضوء . والرابع عدم النوم والغفلة حال الوضوء . والخامس بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم : وعند السادة المالكية للوضوء ثمان سنن . والسنة لغة الطريقة خيرا كانت أو شرا واصطلاحا ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وأظهره بحضرة جماعة وواظب عليه ولم يدل دليل على وجوبه . فالسنة الأولى غسل اليدين إلى الكوعين في أول الوضوء قبل إدخالها الأثناء تعبدا والكوعان ثنية كوع وهو العظم الذي يلي إبهام اليد والرسغ ما يلي وسط اليد والكرسوع ما يلي خنصرها والبوع العظم المتصل بإبهام الرجل وقد نظم ذلك العلامة الدميري فقال :

وعظم يلى الإبهام من طرف ساعد . هو الكوع والكرسوع من خنصر تالا
وما بين ذين الرسغ والبوع ما يلي . لإبهام رجل في الصحيح الذي أنجلي
والثانية المضمضة وهي لغة التحريك واصطلاحا إدخال الماء في الفم وتحريكه فيه وبجه منه .
والثالثة الاستنشاق وهو لغة الشم ومنه قول الشاعر :

وأستنشق الأرياح من نحو حيمم : ويهرع قلبي نحوهم ويطير
واصطلاحا إدخال الماء في الأنف وجذبه بنفسه بفتح الفاء إلى داخل الأنف . والرابعة الاستنثار
وهو لغة الطرح واصطلاحا طرح الماء من أنفه بنفسه مع وضع أصبعيه السبابة والإبهام من يده اليسرى على أنفه كما يفعل في امتخاظه . والخامسة مسح الأذنين ظاهرهما وباطنهما بأن يجعل باطن الإبهامين على ظاهر شحمي الأذنين وآخر السبابتين في الصماخين وهما ثقبتي الأذنين ووسط السبابتين ملاقيا لباطن الأذنين ويدير إبهاميه مع سبابتيه من أول الأذنين إلى آخرهما . والسادسة تجديد الماء لمسح الأذنين لأنهما عضوان مستقلان . والسابعة ردة مسح الرأس بيديه إلى الشغل الذي بدأ منه بما بقي فيهما من البال بعد المسح الواجب . والثامنة ترتيب فروض الوضوء قال في شرح الخرشني ومن السنن

مطلب شروط
الوضوء

مطلب سنن
الوضوء

ترتيب فرائض الوضوء من غسل وجهه قبل يديه ثم مسح رأسه قبل رجله اهـ وعند السادة المالكية فضائل الوضوء كثيرة وهي خصاله وأفعاله المستحبة وهي جمع فضيلة قال في حاشية العدوى وهي ما طلبه الشارع وخفف أمره وأما السنة فهي ما أكد أمره وأعظم قدره اهـ وعند العراقيين السنة ما قابل الفرض فلا فرق عندهم بين السنة والفضيلة كما في حاشية الصفى فمن الفضائل أن يجلس متمكنا وأن يكون الوضوء في موضع طاهر وأن يستقبل القبلة إن أمكن بلا مشقة. ومنها التسمية والأفضل أن يأتي بها كاملة كما قاله الفاكهاني وابن المنير فيقول بسم الله الرحمن الرحيم في أول الوضوء عند غسل اليدين إلى الكوعين. ومنها جعل الاناء الواسع كالقصة على يمينه وجعل الاناء الضيق كالإبريق على يساره وتقديم غسل اليد اليمنى على اليسرى والبدء بمقدم الأعضاء فيبدأ في غسل الوجه من منابت شعر الرأس وفي غسل اليدين من أطراف الأصابع وفي مسح الرأس من منابت شعره وفي غسل الرجلين من أطراف الأصابع. ومنها تقديم غسل الرجل اليمنى على اليسرى وتحليل أصابع الرجلين وأن يكون من أسفلهما وأن يكون بالخنصر أو السبابة بادئا بخنصر اليمنى خاتما بخنصر اليسرى. ومنها عدم الكلام إلا بذكر الله تعالى قال في الشرح الصغير وورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول حال الوضوء اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي في رزقي وقنعني بما رزقتني ولا تفتني بما زويت عني اهـ. ومنها التثليث في غسل اليدين إلى الكوعين أول الوضوء وفي المضمضة والاستنشاق والاستنثار وفي غسل الوجه واليدين مع المرفقين وفي تحليل أصابع اليدين. ويستحب شفع مسح رأسه ولا يستحب شفع مسح الأذنين. ويستحب السواك وكيفية مسك السواك أن يجعل إبهام يده اليمنى وخنصرها تحته والبصر والوسطى والسبابة فوقه. ويستحب أن يستاك بيده اليمنى مبتدئا بالجانب الأيمن عرضا في الأسنان وطولا في اللسان والأفضل أن يكون السواك من عود الأراك وينبغي أن لا يزيد طوله على شبر وتكفي الإصبع عند عدم السواك. ويستحب الدعاء بعد الفراغ من الوضوء بأن يقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين اهـ من شرح الحرشي

باب نواقض الوضوء

اعلم أن نواقض الوضوء عند السادة المالكية نوعان أحداث وأسباب فالنوع الأول الأحداث وهي جمع حدث والحادث لغة الشيء الموجود بعد عدم واصطلاحا هو ما ينقض الوضوء بنفسه وهو الخارج المعتاد من المخرج المعتاد في حال الصحة فالخارج المعتاد ثمانية أشياء ستة من القبل وهي البول والودي والمذي والمني إذا خرج بلا لذة معتادة والهادي ودم الاستحاضة وإثنان من الدبر وهما الغائط والريح سواء خرج بصوت وهو المسمى بالضراط أو بغير صوت وهو المسمى بالفساء بضم الفاء فكل من هذه الثمانية ينقض الوضوء بنفسه. واعلم أن الودي بذال مهملة ماء أبيض ثخين يخرج عقب البول غالبا وقد يخرج معه أو قبله وقد يكون عند حلق شيء ثقيل والمذي بذال معجمة ساكنة وتخفيف الياء ماء أبيض رقيق يخرج عند اللذة والمني هو الماء الدافق الذي يخرج عند اللذة الكبرى بالجماع غالبا وأثنته كرائحة الدافع من محل النخل إذا كان رجلها من مخرج المزاج بكسر الميم أي الطبيعة وإذا كان

يايسا يشبه بياض البيض المشوى وطعمه من وهذه صفة منى الرجل . وأما منى المرأة فهو ماء رقيق أصفر ورأحتة كرائحة طلع الأثني من النخل وطعمه مالح اهـ من حاشية العدوى . وإذا دى ماء أبيض يخرج من المرأة عند وضع الحمل أو السقط . ودم الاستحاضة هو ما زاد على أيام الحيض المعتادة . ولو تخيل للانسان أنه يجد شيئا بين ألبتية وهو متوضئ قال اللحنى لا يتنقض وضوءه بدليل ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن ذلك فقال " ان الشيطان يأتي أحدكم في صلاته فينفخ بين ألبتية فإذا وجد أحدكم ذلك في صلاته فلا يذهب حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا " ومن الخارج المعتاد إذا ابتلع حصى أو دودا فنزل منه بصفته فإنه ينقض الوضوء وأما الحصى والدود المتخلفان في البطن فهما من غير المعتاد فلا ينقضان الوضوء سواء كان الدود صغيرا أو كبيرا كالخيش وسواء خرج عليهما بلة أم لا وسواء كانت البلة قليلة أو كثيرة لكن البلة الكثيرة وإن كانت لا تنقض الوضوء يجب الاستنجاء منها وإن كان في الصلاة يقطعها قال في حاشية الصفي وهذا يلغز فيقال لنا شئ خرج من المخرج المعتاد فأوجب الاستنجاء وقطع الصلاة ولم ينقض الوضوء وقد نظم ذلك شيخنا الأمير بقوله :

قل للفقيه ولا تخجلك هيئته . شئ من المخرج المعتاد قد عرضا
فأوجب القطع وأستجبا المصلى له . لكن به الطهر يامولاي ما آتقضا

وقد نظمت جوابه من البحر والروى فقلت :

حمدا لربى وشكرا والصلاة على . محمد من لجيش الكفر قد قرضا

جواب هذا الحصى والدود إن خرجا . مع بلة كثرت قد زال ما غرضا اهـ

والنوع الثاني من نواقض الوضوء الأسباب وهي جمع سبب والسبب لغة الحبل وهو ما يتوصل به إلى الاستعلاء ثم استعير لكل شئ يتوصل به إلى أمر من الأمور فقل هذا سبب هذا وهذا مسبب عن هذا اهـ من المصباح . والسبب اصطلاحا ما لا ينقض الوضوء بنفسه ولكن يؤدي إلى الحدث فمن الأسباب زوال العقل بجنون أو إغماء أو سكر أو نوم طويل ثقيل أو قصير ثقيل فإنه ينقض الوضوء والجنون زوال الشعور من القلب مع بقاء القوة والحركة والاعماء زوال الشعور من القلب مع استرخاء الأعضاء . والمراد بالسكر طاق غيوبة العقل سواء كان من حلال كمن شرب لبنا حامضا معتقدا أنه لا يسكر فسكر منه أو من حرام كالخمر . والنوم فترة طبيعية تهجم على الشخص قهرا عنه تمنع حواسه الحركة وعقله الإدراك . فالنوم الثقيل سواء كان طويلا أو قصيرا ينقض الوضوء والنوم الخفيف وهو الذى يشعر صاحبه بأدى سبب لا ينقض الوضوء سواء كان طويلا أو قصيرا لكن يستحب الوضوء من النوم الخفيف الطويل . ومن أسباب نواقض الوضوء اللبس وهو ملاقة جسم لآخر لطلب معنى فيه كحرارة أو برودة أو صلابة أو رخاوة قال في حاشية الصاوى رحمه الله تعالى الحاصل أن التنقض باللبس مشروط بشروط ثلاثة . أن يكون اللباس بالغا وأن يكون الملموس ممن يشتمى عادة وأن يقصد اللبس اللذة أو يجدها . والمراد بالعادة عادة الناس لا إعادة المتأذى وحده والا لاختلاف الحكم باختلاف الأشخاص اهـ فلا ينقض الوضوء باللبس يجوز مسنة انقطع أرب الرجال منها لأن النفوس تنفر عنها ولا تنقض باللبس صغيرة لا تشتمى عادة كبنت خمس سنين . قال في حاشية الصفي والمعتمد أن وجود الالة بالحرم ناض ولا فرق بين الحرم ولا غيرها الا فى القصد وحده بدون وجدان فى الأجدية ناقض

وفي المحرم غير ناقض اه قال في حاشية العدوى والقبلة على الفم ولو من محرم فانها تنقض مطلقا وجد
لذة أم لا لكن يشترط أن تكون القبلة على فم من يلتذ به عادة فلا تنقض بتقبيل فم صغيرة لا يلتذ بها
عادة ولو قصد وجود وكذا لا تنقض إذا كان هناك حائل كشيف اه قال في شرح الخرشى ولا يشترط
في التقبض بالقبلة طوع ولا علم فمن قبل زوجته كارها انتقض وضوءه وضوءها وحل تقبض الوضوء
من القبلة في الفم ان كانت لغير وداع أو رحمة أما إن كانت لقصد وداع أو رحمة فلا تنقض ما لم يلتذ اه
ولا بد أن يكون المقبل بالغاً . والنقض باللس مقيد بما إذا قصد اللذة ووجدتها اتفاقاً أو لم يجدها على
المنصوص أو وجدها فقط من غير قصد اتفاقاً أما إذا آتت اللذة مع انتفاء قصدتها فلا تنقض اتفاقاً
« ومن الأسباب الناقضة للوضوء مس ذكر نفسه المتصل من غير حائل عمداً أو سهواً قصد اللذة أم لا
ولو كان عذنباً لا يأتي النساء أو خشي مشكلاً . والنقض بمس الذكر مشروط بأن يكون بباطن كفاه أو
جنبه أو بباطن إصبع أو جنبه أو رأسه . ولا ينتقض الوضوء بمس حلقة دبر نفسه ولو التذ لأنه خلاف
العادة وأما مس دبر غيره فيجوز على الملازمة . ولا ينتقض الوضوء بمس الأثنيين ولا بمس العانة من
نفسه ولو التذ . ولا ينتقض الوضوء بمس فرج صغيرة لا تشتهى كبنت خمس سنين أو بنت ست سنين
لا بنت سبع سنين . ولا ينتقض الوضوء بمس فرج بهيمة ما لم يلتذ أو يقصد اللذة والا فينتقض كما قاله
الأجهوري . وينقض الوضوء بالردة وهي أن يكفر بعد إسلامه والعياذ بالله تعالى لأنها تحبط عمله
والوضوء من جملة العمل قال الله تعالى ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين﴾ . وينقض
الوضوء بالشك في الحدث كأن يتوضأ ثم يشك هل أحدث أم لا وهذا قبل الدخول في الصلاة أو
في أثنائها أما أن شك بعد الفراغ من الصلاة فلا يكون ناقضاً للوضوء لأنه شك طرأ بعد سلامة العبادة
فلا يطالب بالإعادة إلا إذا تبين الحدث اه من حاشية العدوى . قال في الشرح الصغير والناقض ثلاثة
أنواع حدث وسبب وغيرهما وهو أمران الردة والشك وكل منهما ليس بحدث ولا سبب وبعضهم
جعلهما من أقسام السبب اه قال في حاشية العدوى رحمه الله تعالى الشك في الحدث داخل
في الأحداث بأن يقال إن الحدث ناقض إما من حيث تحققه أو الشك فيه وأما الردة فقييل من
الأحداث وقيل من الأسباب ورجح الأجهوري أنها ليست منهما اه وقال في العشماوية : اعلم وفقك
الله تعالى أن نواقض الوضوء على قسمين أحداث وأسباب اه

باب فروض الغسل

اعلم أن الغسل لغة سيلان الماء على الشيء مطلقاً واصطلاحاً إيصال الماء إلى جميع ظاهر الجسد
بنية استباحة الصلاة مع الدلك . وعند السادة المالكية فروض الغسل خمسة الأول النية بأن ينوي
بقائه أداء فرض الغسل أو رفع الحدث الأكبر أو رفع الجنابة أو إباحة ما منعه الحدث الأكبر أو إباحة
الصلاة وتكون النية عند أول عضو بدأ به . والثاني تعميم ظاهر الجسد بالماء . والثالث تحليل شعر
جسده كله ولا يكلف مريد الغسل سواء كان رجلاً أو امرأة بتقضي الشعر المصفور حيث كان مرخوفاً
يدخل الماء وسطه والا فلا بد من حله . ويجب تحليل أصابع اليدين والرجلين في الغسل . والرابع
الدلك وهو دلك إمرار العضو على سائر الجسد . والخامس الموالاة وهي عبارة عن الاتيان بأفعال الغسل

مطلب شروط
وجوب الغسل
وشروط صحته

في زمن متصل من غير تفريق بين الغسل شروط وجوب وشروط صحة وشروط وجوب وصحة معا
فشروط الوجوب أربعة . الأول البلوغ . والثاني دخول وقت الصلاة . والثالث القدرة على استعمال
الماء . والرابع ثبوت موجب الغسل . وشروط الصحة ثلاثة . الأول الاسلام . والثاني عدم
الحائل كالشمع والأوساخ المتجسدة على البدن كالقشعر . والثالث عدم المنافي للغسل كوجود
الحيض . وشروط الوجوب والصحة معا خمسة . الأول العقل . والثاني انقطاع دم الحيض والنفاس
بالنسبة للمرأة . والثالث وجود ما يكفي جميع البدن من الماء المطلق . والرابع أن يكون المكلف غير
نائم ولا غافل في حالة الغسل . والخامس بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم . وللغسل خمس سنن .
الأولى غسل يديه إلى كوعيه أولا . والثانية المضمضة . والثالثة الاستنشاق . والرابعة الاستنثار .
والخامسة مسح صمغ الأذنين بكسر الصاد المهملة أي تقييما . وفضائل الغسل سبع . الأولى
التسمية . والثانية أن يبدأ بإزالة التنجاسة عن جسده . والثالثة أن يغسل أعضاء الوضوء كلها قبل
الغسل . والرابعة أن يبدأ بغسل الأعلى من بدنه قبل الأسفل . والخامسة أن يغسل الميامن قبل
الميسر . والسادسة تثليث الرأس بالغسل . والسابعة تقليل الماء مع إحكام الغسل أي إتقانه

باب موجبات الغسل

اعلم أن الأسباب التي توجب الغسل على المكلف أربعة عند السادة المالكية . الأول خروج المني
من بالغ عاقل سواء كان ذكرا أو أنثى في حالة النوم سواء كان خروجه بلذة معتادة أم لا على ما استظهره
الشيخ الأجهوري رحمه الله تعالى وخروج المني من المكلف بلذة معتادة في يقظة بسبب نظر أو فكر
في جماع أو بمباشرة يوجب الغسل فإن خرج المني في اليقظة من البالغ العاقل بلا لذة كمن لدغته
عقرب فأمنى أو خرج بغير لذة معتادة كن حاك جسده لحرب فأمنى أو نزل في ماء حار فأمنى فإنه لا يجب
عليه الغسل على المشهور خلافا لستحنون . والثاني مغيب حشفة أو قدرها من مقطوعها في قبل أو دبر
ولو من بهيمة فيجب الغسل على المكلف من فاعل أو مفعول بمغيب حشفة إنسى حتى بالغ ولا يجب
الغسل على صغير ولو مرأقا ولا على موطوءته إلا أن ينزل . قال في حاشية الصاوي واشترط البلوغ
خاص بالآدمي فإذا غيب المرأة ذكر بهيمة في فرجها وجب الغسل ولا يشترط في البهيمة البلوغ .
ويدخل في المكلف الجن فلو غيب ذكره في إنسية أو إنسي غيب ذكره في جنية وجب الغسل على
كل اه . قال في حاشية الصفدي رحمه الله تعالى ومحل وجوب الغسل بسبب مغيب الحشفة كلها إذا كان
بلا حائل أو كان بحائل خفيف وهو ما تحصل معه اللذة وأما أن كان كشيئا يمنع اللذة فلا يوجب الغسل
إلا أن ينزل اه . والحشفة بفتح الشين الكبرة وهي رأس الذكر . والثالث الحيض . والرابع النفاس

باب التيمم

اعلم أن فروض التيمم خمسة عند السادة المالكية . الأول النية بأن ينوي استباحة الصلاة أو فرض
التيمم ولا بد في تيمم الحدث الأكبر من نيته ولو تكررت الصلاة قال في الحرشي لأنه بفراغ كل صلاة
يعود جنبا اه . قال في حاشية الصاوي ومحل لزوم نية الأكبر أن نوى استباحة الصلاة أو ما منعه

الحدث وأما أن نوى فرض التيمم فيجزيه عن الأصغر والأكبر وإن لم يلاحظه اهـ. والثاني الضربة الأولى والمراد بها وضع الكفين على الصعيد قال في حاشية الصاوي ومثل الكفين أحدهما أو بعضهما ولو بباطن إصبع واحد وأما لو تيمم بظاهر كفه فلا يجزئ اهـ. والثالث تعميم الوجه واليدين إلى الكوعين بالمسح. والكوع طرف الزند الذي يلي الإبهام. والرابع الصعيد الطاهر أى استعماله وقال في حاشية الصنفى في جمعه من فرائض التيمم مساححة لأنه ليس ركنا منها بل هو من شروط الوجوب وأجاب شيخنا الأمير بأن المراد بالفرض إيقاع التيمم به واختياره على غيره لا ذات الصعيد لأنه لا تكليف إلا بفعل والذي من شروط الوجوب وجود ذاته اهـ والمراد بالصعيد كل ما صعد على وجه الأرض من أجزائها كتراب ورمل وحجر، وأفضل أنواع الصعيد التراب. والخامس الموالاة بين أجزاء التيمم وبين ما فعل له من صلاة ونحوها. وللتيمم شروط وجوب وصحة شروط وجوب وصحة معاً. فشروط الوجوب ثلاثة. البلوغ. والقدرة على استعمال الصعيد. وثبوت الحدث الأصغر أو الأكبر. وشروط الصحة ثلاثة أيضاً الاسلام وعدم الحائل وعدم المنافي. وشروط الوجوب والصحة معا ستة. الأول العقل. والثاني انقطاع دم الحيض والنفس. والثالث أن يكون غير غافل ولا نائم. والرابع بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم. والخامس وجود الصعيد الطاهر. والسادس دخول الوقت فلا يصح التيمم للفرض قبل دخول وقته. ووقت الصلاة الفائتة هو تذكرها ووقت صلاة الجنائزة وقت الفراغ من غسل الميت أو تيممه فلا يتيمم لصلاته على الجنائزة قبل ذلك. قال ابن فرحون في الغارزة ولا يتيمم من يصلى على الميت إلا بعد أن يتم الميت لأن التيمم لا يفعل إلا بعد دخول الوقت ولا يدخل وقت الصلاة عليه إلا بعد تيممه ومن شرط التيمم اتصاله بالصلاة اهـ من حاشية العدوى. قال في حاشية الصاوي وقد ألفز شيخنا في حاشية مجموعه بقوله

ب شروط
التيمم

يا من لاحظ يفهم * أحسن جواب تفهم
لم لا يصح تيمم * إلا بسبق تيمم
من غير فعل عبادة * بالسابق المتقدم
ومتى يصح تيمم * من غير نيته نى

وقد أجبت عن ذلك بقولى

هذا الذى يتيمم * لصلاة ميت يعموا
ولحظنا من يكم * يا من إليكم يعموا

اهـ

وقد أجبت عن قوله فى السؤال

ومتى يصح تيمم * من غير نيته نى
وبغير نية واحد * للميت صح تيمم

فقلت

قال في حاشية العدوى وأما النوافل فيتيمم لها ولو قبل وقتها اهـ وللتيمم أربع سنن. الأولى الترتيب بأن يمسح الوجه قبل اليدين. والثانية الضربة الثانية ليديه. والثالثة مسح اليدين إلى المرفقين. والرابعة تقلل أثر الضرب من الغبار إلى المشوح بأن لا يمسح على شئ قبل مسح الوجه واليدين

مطلب فضائل
التيمم

مطلب موجبات
التيمم

﴿ فضائل التيمم ثمان. الأولى استقبال القبلة. والثانية التسمية. والثالثة السواك. والرابعة الصمت الا عن ذكر الله. والخامسة أن يبدأ في مسح الوجه واليدين من أول العضو فيمسح الوجه من منابت شعر الرأس نازلا الى الذقن ويمسح اليدين من أطراف الأصابع الى المرفقين. والسادسة تقديم مسح اليد اليمنى على اليسرى. والسابعة أن يجعل ظاهر اليد اليمنى من طرف أصابعها بباطن كفه اليسرى ثم يمر باليد اليسرى الى مرفق اليمنى ثم يجعل باطن اليمنى من طي المرفق بباطن اليسرى فيميزها لآخر أصابع اليد اليمنى. والثامنة أن يجعل ظاهر اليد اليسرى من طرف الأصابع بباطن كفه اليمنى فيميز بها لآخر طرف مرفق اليسرى ثم يجعل باطنها من طي مرفقها بباطن كف اليمنى فيميز بها لآخر أصابع اليسرى ﴾ واعلم أن موجبات التيمم وهي أسبابه سبعة. الأول فقد الماء. والثاني عدم القدرة على استعمال الماء. والثالث خوف حدوث مرض أو زيادته أو تأخر البرء. والرابع خوف عطش حيوان محترم. والخامس خوف تلف مال له بالسرقة أو نهب بسبب طلب الماء. والسادس خوف خروج وقت الصلاة. والسابع عدم آلة مباحة من حبل أو دلو يخرج به الماء من البئر أو لم يجد من ينأوله الماء. ويجب طلب الماء لكل صلاة طالبا لا يشق دون المياين الا اذا ظن عدمه. قال سيدي محمد الأمير في الكوكب المنير وتسقط صلاة وقضاؤها بعدم الماء والصعيد حتى خرج الوقت اه قال في الشرح الصغير المذهب أن فاقد الطهورين وهما الماء والتراب أو فاقد القدرة على استعمالهما كالمكره والمصابوب تسقط عنه الصلاة أداء وقضاء كالحائض وقيل يؤديها بلا طهارة ولا يقضى كالعريان وقيل يقضى ولا يؤدي وقيل يؤدي ولا يقضى اه والحاصل أن هذه المسئلة فيها خمسة أقوال قال مالك رضي الله عنه تسقط الصلاة عن فاقد الطهورين في الوقت ويسقط عنه قضاؤها بعده وهو المعتمد وقال ابن القاسم يؤدي ويقضى وهو مذهب الشافعي رضي الله عنه وقال أصح يقضى ولا يؤدي وقال أشهب يؤدي ولا يقضى وقال القابسي ان محل سقوطها أداء وقضاء اذا كان لا يمكنه الإيماء للتيمم فان أمكنه الإيماء كالمربوط ومن فوق شجرة وتحت سبع مثلا فانه يومئ للتيمم الى الأرض بوجهه ويؤديها ولا قضاء عليه كما يومئ الى الأرض للسجود. قال في حاشية الصاوي وقد جمع بعضهم هذا الحاصل بقوله

ومن لم يجد ماء ولا متيما : فأربعة الأقوال يحكي مذهبها
يصل ويقضى عكس ما قال مالك : وأصح يقضى والأداء لأشهب

وقال الثنائي

وللقابسي ذو الربط يومئ لأرضه : بوجهه وأيد للتيمم مطلب اه

باب المسح على الخفين

اعلم أن المسح على الخفين جائز بدلا عن غسل الرجلين في الوضوء من غير تحديد بمدة من الزمان عند السادة المالكية في الحضر والسفر. ويشترط في المسح عليه ستة شروط. الأول أن يكون المسح عليه جليدا فلا يصح المسح على غيره. والثاني أن يكون طاهرا فلا يصح المسح على النجس بجلد الميتة. والثالث أن يكون مخروزا فلا يصح المسح على المربوط أو الماصق برأس ونحوه. والرابع أن يكون

سأترا محل الفرض وهو الكعبان. والخامس أن يمكن تتابع المشي فيه عادة بحيث لا يكون واسعاً ينسلت من الرجل ولا ضيقاً جداً بحيث لا يمكن لبسه، والسادس أن لا يكون عليه حائل كشمع، ويشترط في الماسح على الخلف خمسة شروط. الأول أن يلبس الخلف على طهارة فلا يمسح لابسه على حدث. والثاني أن تكون الطهارة مائية فلا يمسح لابسه على طهارة ترابية. والثالث أن يكون لبسه بعد كمال الطهارة بأن يلبسه بعد تمام الوضوء أو الغسل. والرابع أن لا يكون مترفعاً بلبسه كمن لبسه لمجرد النوم. والخامس أن لا يكون عاصياً بلبسه كرجل محرم بحج أو عمرة لم يضطر لللبسه. ويجب مسح أعلى الخلف ويستحب مسح أسفله. وصفة المسح المستحبة أن يضع أصابع يده اليمنى على أطراف أصابع رجلاه من ظاهر قدمه اليمنى ويضع يده اليسرى من تحت أطراف أصابع الرجل اليمنى من باطن خفه ويؤمهما إلى الكعبين ويفعل باليسرى كذلك وكيفما مسح أجزاً إذا أوعب. ويبطل المسح على الخلف بموجب الغسل ويحرق الخلف مقدار ثلث القدم ويتزع الرجل لساق الخلف وهو مافوق الكعبين

باب المسح على الجبيرة

اعلم أن المسح على الجبيرة رخصة في الطهارة المائية والترابية. لافرق بين الوضوء والغسل وسواء وضعها وهو متطهر أو بلا طهر وسواء كانت قدر المحل المألوم أو انتشرت أي اتسعت للضرورة والجبيرة ما يطب به الجرح سواء كان ذروراً أو أعواداً أو غير ذلك كعظام توضع على الموضع العليل من الجسد يتجربها. وسميت جبيرة تفاؤلاً بجبر خلل الجرح فإن كان في بدن الإنسان جرح أو دمل أو جرح أو حرق ونحو ذلك وخاف من غسله هلاك نفسه بأن كان غسله يؤديه إلى الموت أو خاف ضرراً شديداً يؤديه إلى تعطيل منفعة كضايغ حاسة من الحواس أو قصصها فإنه يمسح عليه وجوبا بدل غسله وإن خاف شدة الألم والمراد به المرض الخفيف الذي لا يؤدي غسله إلى تعطيل منفعة فإنه يمسح جوازاً. وأما إن خاف بغسله مجرد المشقة فلا يجوز المسح عليه اهـ من حاشية الصاوي وإذا أمكن المسح على الجرح فلا يجوز المسح على الجبيرة فإن لم يستطع المسح على الجرح مسح على الجبيرة فإن لم يستطع المسح عليها مسح على العصابة التي تربط فوقها فإن لم يستطع المسح عليها جعل فوقها عصابة أخرى ومسح عليها وهكذا وإن كثرت العصابات والأرمد الذي لا يستطيع المسح على عينه أو جبهته يضع خرقة على العين أو الجبهة ويمسح عليها. وإن تعذر مسح الجرح بحيث لا يمكن وضع شيء عليه ولا ملاقاته بالماء في الطهارة المائية فإن كان في أعضاء التيمم ولا يمكن مسحه بالتراب تركه بلا غسل ولا مسح وغسل ماسواً وإن كان الجرح في غير أعضاء التيمم ففيه أربعة أقوال. الأول يتيمم سواء كثرت الجراح أو قلت لئلا يأتى بطهارة كاملة. والثاني يغسل ماصح ويسقط محل الجراح لأن التيمم إنما يكون مع عدم الماء أو عدم القدرة على استعماله. والثالث يتيمم إن كثرت الجراح بناء على أن الأقل تابع للأكثر. والرابع يجمع بين الماء والتراب وهو الأحوط ويقدم الطهارة المائية على الترابية لئلا يلزم الفصل بين الطهارة الترابية وما فعلت له ويجمعهما لكل صلاة وإن لم تنتقص المائية لأن الطهارة تحصل بمجموعهما. ويلغز بهذا فيقال لنا وضوء وجب من غير ناقض معروف ومثله الوضوء المجتهد إن نذر. قال في حاشية الصاوي وألغز فيه شيخنا في مجموعه بقوله

ألا يافقيه العصر إني لرافع * اليك سؤالاً حار مني به الفكر
سمعت وضوءاً أبطلته صلاته * فما القول في هذا فديتك يا حبر
وليس جواباً لي إذا كنت عارفاً * وضوء صحيح في تجدد نذر
وأجاب عنه في حاشية عبد الباقي بقوله

إذا ما جراحات تعذر مسها * وليست بأعضاء التيمم يا بدر
فيجمع كلا في صلاة أرادها * تراباً وهاء كي يستم له الطهر
وهذا على بعض الأقاويل فادره * وكن حاذقاً فالعلم يسمو به القدر اه

* وإذا نزع المتطهر الجبيرة أو العصابة أو العمامة التي مسح عليها أو سقطت بنفسها فإنه يرتدها ويمسح عليها إن قصر الزمن. ولو سقطت في صلاة بطلت وأعاد الجبيرة في محلها وأعاد المسح عليها إن لم يطل الزمن ثم ابتدأ صلاته. وتبطل صلاته وحده بسقوطها قال في حاشية الصاوي إن لم يكن إماماً في الجمعة لاثني عشر أو واحداً من الاثني عشر فيها ومنه اللغز المشهور - رجل سقطت عمامته بطلت صلاته وصلاة جماعته - اه ومن كان على رأسه عمامة وخاف ضرراً شديداً بنزعها في وضوء أو غسل مسح عليها إذا لم يقدر على مسح ماتحتها من عرقية ونحوها فإن قدر على مسح بعض الرأس أتى به وكل على العمامة كما أفاده القرطبي وهو الصواب وقيل يمسح بعض الرأس فقط ولا يستحب له التكيل وقيل باستحبابه اه من حاشية الصاوي

باب الحيض

اعلم أن الحيض لغة السيلان واصطلاحاً هو الدم الخارج بنفسه من قبل من تحمل عادة فإذا خرج بسبب ولادة أو علاج أو من دبر أو من صغيرة لا تحمل عادة كبت ست سنين أو سبع إلى تسع وهو منتهى الصغر أو من آيسة كبت سبعين سنة فليس بحيض. وأول سن اليأس من الخمسين ويسئل النساء في بنت الخمسين إلى السبعين فإن قلن حيض أو شككن فحيض كما يسئلن في المراهقة وهي بنت تسع إلى ثلاثة عشر وأما ما بين الثلاثة عشر والخمسين فيقطع بأنه حيض ومتى كان يمكن حملها فقد صارت مراهقة كبت تسع سنين بالنسبة لأهل تمامة بكسر التاء وهي مكة وما والاها من بلاد الحجاز والمرجع فيها للعرف والعادة. وعند السادة المالكية أقل الحيض دفعة بفتح الدال والقاف ويقال دفعة بضم الدال وفتحها وبالعين المهملات فحد أقل الحيض بالمقدار دفعة وأما باعتبار الزمن فلا حد لأقله. وقالت الشافعية أقله يوم وليلة وقالت الحنفية أقله ثلاثة أيام فما نقص عن ذلك عندهم لا بعد حيضاً لا في العدة ولا في العبادات فينفع النساء تقليدهم اه من حاشية الصاوي. وأكثر الحيض لمبتدأة خمسة عشر يوماً وما زاد عنها فهو دم استحاضة والمبتدأة هي التي لم يتقدم لها حيض وأكثر الحيض لمعتادة ثلاثة أيام زيادة على أكثر عادتها فمن كانت عادتها ثلاثة أيام مثلاً وزاد عليها تستظهر بثلاثة وتصير الستة عادة لها فإن زاد في الدور الثاني استظهرت بثلاثة وتصير التسعة عادة لها فإن زاد في الدور الثالث استظهرت بثلاثة وتصير الاثنا عشر عادة لها فإن زاد في الدور الرابع استظهرت بثلاثة وتصير الخمسة عشر عادة لها فإن زاد في الدور الخامس فهو دم علة وفساد. ولو فرض أن عادتها ثمانية

أيام وزاد عنها الدم استظهرت بثلاثة أيام فتصير الأحد عشر عادة لها فان زاد في دور ثان استظهرت بثلاثة أيام وتصير الأربعة عشر عادة لها فان زاد في دور ثالث استظهرت بيوم واحد ومحل الاستظهار بالأيام الثلاثة ما لم تتجاوز نصف شهر فمن اعتادت في الحيض نصف الشهر فلا استظهار عليها . والعادة تثبت بمرة . قال في أقرب المسالك وأكثره لمبتدأة نصف شهر كأقل الطهر ولمعتادة ثلاثة أيام على أكثر عاداتها استظهارا ما لم تتجاوز ثم هي مستحاضة تصوم وتصل وتوطأ اه . والمستحاضة هي من استمر بها الدم بعد تمام حيضها وأكثر الحيض للحامل ان تمدى الدم بها بعد شهرين عشرون يوما الى ستة أشهر وفي ستة أشهر الى آخر حملها ثلاثون يوما . واعلم أن العادة الغالبة في الحامل عدم الحيض ومن غير الغالب قديمتريها الحيض . وقد ذكر العلامة الصاوي في حاشيته على الشرح الصغير أن الحامل عندنا تحيض خلافا للحنفية ودلالة الحيض على براءة الرحم ظنية واكتفى بها الشارع رفقا بالنساء اه . قال في شرح العزية وللطهر علامتان الجفوف وهي أن تدخل المرأة خرقة في فرجها فتخرج جافة ليس عليها شيء من الدم والعلامة الثانية القصة بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة البيضاء وهي ماء أبيض رقيق يأتي في آخر الحيض علامة على انقطاعه اه . وأقل زمن الطهر خمسة عشر يوما على المشهور وقيل عشرة وقيل خمسة . والنفاس لغة ولادة المرأة لانفس الدم ولذا يقال دم النفاس واصطلاحا هو الدم الخارج من قبل المرأة عند ولادتها مع الولادة أو بعدها قال في شرح العزية وأقله دفعة كالحيض اه . ولا حد لأقل النفاس باعتبار الزمن وأكثره ستون يوما قال في شرح الخرشى واذا تقطع دم النفاس قبل طهر تام فتلفق من أيام الدم ستين يوما وتلغى أيام الانقطاع وتغتسل كلما انقطع وتصوم وتصل وتوطأ اه .

باب الصلاة

اعلم أن الصلوات المفروضة في كل يوم وليلة خمس صلوات وهي الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء . ولكل واحدة منها وقتان وقت اختياري ووقت ضروري . فالأولى صلاة الصبح وهي ركعتان فرضا ولها رغبة ركعتان قبل الفرض وقد صارت الرغبة علما بالغلبة على صلاة ركعتي الفجر ومرتبة الرغبة فوق المستحب ودون السنة وهو اصطلاح لاسادة المسالكية وتحتاج الرغبة لنية تميزها عن مطلق النافلة بخلاف غيرها من النوافل . ولا يقضى نفل نرج وقته سواها فانها تقضى بعد حل النافلة للزوال سواء كان معها الصبح أولا كن أقيمت عليه صلاة الصبح قبل أدائها أو صلى الصبح لضيق الوقت أو تركها كسلا . والرغبة لغة التحضيض على فعل الخير واصطلاحا ما رغب فيه الشارع وحده ولم يفعله في جماعة . ووقت الرغبة هو وقت الصبح فالوقت الاختياري لصلاة الصبح أوله من طلوع الجفر الصادق ويمتد الى الإسفار الأعلى وهو الذي يميز فيه الشخص جليسه تميزا واضحا قاله السهموري . والوقت الضروري أوله من الإسفار الأعلى الى طلوع الشمس . والثانية صلاة الظهر وهي أربع ركعات فرضا . ويستحب أن يصلي قبلها في وقتها ركعتين وبعدها ركعتين والأولى أن يصلي قبلها أربعاً وبعدها أربعاً . وأول وقت صلاة الظهر الاختياري من زوال الشمس عن وسط السماء الى جهة المغرب حتى يصير ظل كل شيء قدر قامته بغير ظل الزوال . وأول الوقت الضروري عقب الوقت الاختياري قال

في الشرح الصغير واشتركت الظهر والعصر في آخر القامة بقدر أربع ركعات فيكون آخر وقت الظهر وأول وقت العصر بحيث لو صليت آخر القامة وقعت صحيحة. وقيل أوله أول القامة الثانية نلو صليت آخر الأولى كانت فاسدة وعليه فالاشتراك في أول الثانية بحيث لو صلى الظهر فيه لم يأثم اه وقال ابن حبيب لا اشتراك بينهما فآخر وقت الظهر آخر القامة الأولى وأول وقت العصر أول القامة الثانية. وقال ابن العربي تالله ما بينهما اشتراك ولقد نزل فيه أقدام العلماء اه من حاشية الصاوي والثالثة صلاة العصر وهي أربع ركعات فرضا ويستحب أربع ركعات قبلها في وقتها قال في شرح أبي الحسن ويتنفل بعد صلاة الظهر وأشار الى حكمه وعدده فقال ويستحب له أن يتنفل بأربع ركعات يسلم من كل ركعتين لقوله عليه الصلاة والسلام من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار رواه أحمد وأصحاب السنن ويستحب للصلي مثل ذلك التنفل بأربع ركعات بعد صلاة الظهر أن يتنفل بأربع ركعات قبل صلاة العصر لما صح أنه عليه الصلاة والسلام قال رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربع اه وقال في الشرح الصغير وتأكد النفل قبل صلاة ظهر وبعدها وقبل صلاة عصر وبعده صلاة مغرب وعشاء بلا حد في الجميع فيكفي في تحصيل التذنب ركعتان وإن كان الأولى أربع ركعات إلا المغرب فست اه. وأول وقت صلاة العصر الاختياري آخر القامة ويمتد الى اصفرار الشمس ووقتها الضروري من الاصفرار الى غروب الشمس. والرابعة صلاة المغرب وهي ثلاث ركعات فرضا ويستحب ركعتان بعدها والأولى ست ركعات. ووقتها الاختياري مغيب جميع قرص الشمس عن رؤوس الجبال ولا امتداد له على المشهور وقيل يمتد للشفق كما في حاشية الصاوي فيقدر الوقت الاختياري بقدر ما يسع ثلاث ركعات بعد تحصيل شروطها من طهارة الحدث والخبث وستر العورة واستقبال القبلة وبعدا الأذان والاقامة، والوقت الضروري يمتد من مضي مقدار ما يسعها بعد تحصيل شروطها الى مضي ثلث الليل الأول. قال في شرح الخرشبي ويمتد ضروري المغرب كذلك من مضي مقدار ما يسعها بعد تحصيل شروطها الى مضي الثلث الأول منتهى مختار العشاء ثم يحصل منه الاشتراك في الضرورية للفجر في العشاء ين اه وقال في حاشية الصاوي فصار وقت اشتراكهما في الضروريين الآخرين من الليل الا مقدار ما يسع العشاء قبل الفجر اه وقال في الشرح الصغير ومبدأ ضروري المغرب من مضي ما يسعها بشروطها. ومبدأ ضروري العشاء من مضي الثلث الأول ويمتد للفجر في العشاء ين لكن تختص العشاء الأخيرة بقدرها قبل الفجر كما تختص المغرب بما قبل دخول الثلث الثاني اه وقال في شرح أبي الحسن ووقت صلاة المغرب الاختياري غروب الشمس فاذا توارت بالحجاب وجبت الصلاة وليس لها الا وقت واحد لا ينزع عنه وما ذكره من أن وقتها غير ممتد هو المشهور لما رواه الترمذي أن جبريل عليه السلام صلى بالنبي صلى الله عليه وسلم المغرب في اليومين في وقت واحد دون بقية الصلوات. وقيل وقتها يمتد الى مغيب الشفق الأحمر واختاره الباقي وأخذ به ابن عبد البر وابن رشد والحنفي والمالزي من قوله في الموطأ اذا ذهب الحبرة فقد وجب العشاء ونخرج وقت المغرب اه قال في حاشية العدوي (قوله وقيل وقتها ممتد) الراجح ما ذكره المصنف وهذا القول ضعيف اه وقال في شرح أبي الحسن وأما الظهر فبدأ ضروريه أول القامة الثانية ومبدؤه في العصر الاصفرار وانتهاه في غروب الشمس ومبدؤه في المغرب فراغه منها من غير توان

وفي العشاء أول ثلث الليل الثاني وانتهائه فيهما طلوع الفجر وسميت هذه الأوقات أوقات ضرورة لأنه لا يجوز تأخير الصلاة اليها الا لأصحاب الضرورة وهم الحائض والنفساء والكافر أصلا وارتدادا والصبي والمجنون والمنعم عليه والنائم والناسي وكل من فعلها منهم أو من غيرهم في شيء منها كان مؤثما لا قاضيا ومع ذلك يكون غير ذي العذر عاصيا لتفريطه اهـ . والخامسة صلاة العشاء وهي أربع ركعات فرضا قال في حاشية الصفي وأما النفل قبلها فلم يرد عن مالك وأصحابه فيه شيء وقال سيدي زروق ولم يرد شيء معين في النفل قبل العشاء الا عموم قوله عليه الصلاة والسلام « بين كل أذانين صلاة » والمراد الأذان والاقامة والمغرب مستثناة . فان قلت قد روى البخاري في صحيحه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « صلوا قبل المغرب ركعتين صلوا قبل المغرب ركعتين صلوا قبل المغرب ركعتين » ثم قال في الثالثة « لمن شاء » قلت لعل عمل أهل المدينة على خلافه وأن الامام استدل بأحاديث أخر خلاف هذا فتدبراه . ويستحب الشفع بعدها وأقله ركعتان قال في حاشية الصفي وأما أكثره فلا حد له اهـ . والوتر سنة مؤكدة وهو ركعة واحدة عند السادة المالكية فيصلى الوتر بعد الشفع ويستحب الفصل بين الشفع والوتر بسلام وأول وقت العشاء الاختياري مغيب الشفق الأحمر ويمتد الى ثلث الليل الأول والوقت الضروري أوله من مضي الثلث الأول من الليل الى الفجر . ومن صلى ركعة بسجديتها آخر الوقت الضروري وصلّى الباقي بعد خروج الوقت فقد أدرك الصلاة وتكون كلها أداء وإن أتم بالتأخير لغير عذر ومن خفي عاياه الوقت لظلمة أو سحاب ونحوه اجتهد وتحرى حتى يغلب على ظنه دخول الوقت . ويجب على المكلف قضاء ما فاتته من الصلوات الخمس فورا سواء فاتته عمدا أو سهوا . ويجب مع التذكر ترتيب الحاضرتين المشتركتين في الوقت كظهر وعصر ومغرب وعشاء ويجب تقديم الفوائت اليسيرة على الحاضرة ما لم ترد الفوائت على خمس صلوات فان زادت عليها قدمت الحاضرة وجوبا اذا ضاق وقتها . ويجب ترتيب الفائتة ان كانت يسيرة مع الوقتية واليسيرة قيل أربع صلوات وقيل خمس وهو قول مالك رضي الله عنه

باب الأذان

اعلم أن الأذان لغة الإعلام مطلقا بأي شيء كلف واصطلاحا هو الإعلام بدخول وقت الصلاة المفروضة بالفاظ مخصوصة على وجه مخصوص . وهو سنة مؤكدة بكل مسجد ولو تلاصقت المساجد لكل فرض عيني يصلى أداء في وقته الاختياري . ويجب الأذان في المصر وجوب كفاية فاذا تركه أهل المصر كلهم يقاتلون على تركه لأنه من أعظم شعائر الإسلام . ويكره الأذان لصلاة الفرض العيني في وقته الضروري وللصلاة الفائتة . ويحرم الأذان قبل دخول وقت الصلاة المفروضة الا الصبح فيستحب تقديم الأذان فيه من أول سُدس الليل الأخير وتسب إعادة أذانه عند طلوع الفجر الصادق . وشروط صحة الأذان أربعة عند السادة المالكية . الأول الاسلام فلا يصح من كافر . والثاني العقل فلا يصح من مجنون . والثالث الذكوره فلا يصح من امرأة . والرابع البلوغ فلا يصح من صبي مميز قال في شرح الخرشى وعدم صحته من الصبي المميز ولو لم يوجد غيره هو مذهب المتونة وقيل يصح مطلقا وقيل ان كان مع نساء وفي موضع لا يوجد غيره فيه اهـ . وجعل الأذان في الصبح تسع عشرة جملة وفي غيره

سبع عشرة جملة وهو مثنى الا جملة الأخيرة مفردة وصفة الأذان أن يقول « الله أكبر » مرتين « أشهد أن لا إله الا الله » مرتين « أشهد أن محمدا رسول الله » مرتين . ويسن الترجيع في الشهادتين بأعلى من صوته الأول فيهما فيقول بأعلى صوته ثانيا « أشهد أن لا إله الا الله » مرتين « أشهد أن محمدا رسول الله » مرتين بحمل الشهادتين بالترجيع ثمان حمل ثم يقول بعد الترجيع « حي على الصلاة » مرتين « حي على الفلاح » مرتين وبعد الحيلعات يقول في أذان الصبح « الصلاة خير من النوم » مرتين ولا يقوفا في غير الصبح ثم يقول « الله أكبر » مرتين ثم يقول « لا إله الا الله » مرة واحدة . ويسن لسامع المؤذن أن يحكى الأذان بأن يقول مثل ما يقول المؤذن لكن اذا حيل المؤذن حوقل السامع فيقول لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ويكررها أربع مرات على عدد الحيلعات الأربع ثم يقول مثل المؤذن الى آخر الأذان وقال بعضهم لم أقف لأهل المذهب على ما يقوله الخاكي عند قول المؤذن في الصبح الصلاة خير من النوم وحكى النووي فيه قولين فقال يقول صدقت وبررت بكسر الراء الأولى وقيل يقول صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة خير من النوم اه من حاشية العدوى . قال في حاشية الصاوى وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان فبدعة حسنة أول حدوثها زمن الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب سنة إحدى وثمانين وسبعائة في ربيع الأول اه « واعلم أن الإقامة سنة مؤكدة لكل فرض عيني ولو قضاء وهى سنة كفاية لجماعة الرجال البالغين متى أقامها واحد منهم كفى عن الباقيين وسنة عين لرجل بالغ منفرد او مع نساء يصلي بهن . وتستحب الإقامة سرا للمرأة اذا صلت وحدها ومثلها الصبي اذا صلى منفردا تستحب له الإقامة سرا . والإقامة عشر حمل وهى مفردة الا التكبير فى أوطلا وبعد قوله قد قامت الصلاة فانه مثنى * وصفة الإقامة أن يقول الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله حي على الصلاة حي على الفلاح قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر لا إله الا الله ويستحب أن يكون المؤذن هو المقيم . ويجوز تعدد المؤذنين فى مكان واحد برا وبحرا سفرا وحضرا فاذا تعدد المؤذنون جاز ترتيبهم واحدا بعد واحد على حسب سعة الوقت . ويجوز اجتماعهم فى الأذان دفعة واحدة لكن كل واحد على أذان نفسه لأب أذانهم على صوت واحد من البدع المكرهة . وأول من أحدث الأذان جماعة هشام ابن عبد الملك اه من الخرشى والأذان والإقامة من خصوصيات هذه الأمة وشرعا فى السنة الأولى من الهجرة . قال فى حاشية العدوى الأذان شرع فى السنة الأولى من الهجرة وقيل فى الثانية وقيل فى مكة ليلة الاسراء اه ﴿ ﴾ ومؤذنه صلى الله عليه وسلم أربعة كما فى المواهب اللدنية أذن له اثنان بالمدينة بلال بن رباح وعمر بن أم مكتوم وأذن له بقاء سعد القرظى بفتحيتين نسبة للقرظ لأنه كان يجرف فيه وأذن له بمكة أبو محذورة واسمه أوس قال فى شرح الزرقانى على المواهب وترك المصنف من أذن زياد بن الحارث الصدائى بضم المهمل أذن مرة فقال صلى الله عليه وسلم من أذن فهو يقيم أخرجه أحمد وأصحاب السنن لأنه لم يتكرر ونظم الخمسة البرماوى فقال

خير الورى خمس من الغرأذنوا . بلال ندى الصوت بدءا يعين
وعمر بن أم مكتوم أمه . وبالقرظ اذ كر سعدهم إثنين
وأوس أبو محذورة وبمكة . زياد الصدائى نجل حارث يعلن اه

مطلب عدد
مؤذنى النبي
صلى الله عليه
وسلم

باب شروط الصلاة

اعلم أن شروط الصلاة ثلاثة أنواع عند السادة المالكية شروط وجوب وشروط صحة وشروط وجوب وصحة معا . فالأول منها شروط الوجوب وهي اثنان . الأول البلوغ . والثاني عدم الإكراه على ترك الصلاة والإكراه المعتبر في العبادات يكون بخوف مؤلم كقتل أو ضرب أو سجن أو قيد . والثاني من الأنواع الثلاثة شروط صحة الصلاة وهي خمسة . الأول الطهارة من الحدث الأصغر أو الأكبر . والثاني الطهارة من الخبث في ثوب وبدن ومكان . والثالث الإسلام بناء على المعتمد من أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وأما على القول بأنهم غير مخاطبين بفروع الشريعة فالإسلام شرط وجوب وصحة معا . والرابع استقبال القبلة وهي الكعبة فيجب استقبال عينها على من بمكة ويجب استقبال جهتها على من كان خارجا عن مكة مع الأمن والقدرة . والخامس ستر العورة بما لا يظهر منه لون الجسد فعورة الرجل والأمة في الصلاة ما بين السرة والركبة وعورة المرأة الحرة جميع بدنها إلا وجهها وكفيها بالنسبة للصلاة . والثالث من الأنواع الثلاثة شروط الوجوب والصحة معا وهي ستة . الأول العقل . والثاني الخلو من الحيض والنفاس . والثالث عدم النوم والغفلة . والرابع دخول الوقت وقال في حاشية الصاوي الحق أن دخول الوقت سبب في الوجوب وشرط في الصحة أه . والخامس القدرة على استعمال المطهر وهو الماء أو التراب . والسادس بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم

باب أركان الصلاة

اعلم أن أركان الصلاة خمسة عشر عند السادة المالكية . الأول النية فلا بد منها في الفرائض والسنن المؤكدة والريعية . وكيفية النية أن يقصد بقلبه الصلاة المعينة كالظهر أو الوتر أو ركعتي الفجر ويكون قصده مقارنا للتكبير . والأولى ترك التلفظ بالنية فلا يقول بلسانه نويت أصلي فرض الظهر مثلا لأن النية محلها القلب فلا مدخل للسان فيها إلا أن يكون موسوسا . والثاني تكبيرة الإحرام ولها اثنا عشر شرطا . الأول أن تكون بالعربية للقادر عليها . والثاني أن يكون مستقبل القبلة . والثالث أن يكون قائما في الفرض . والرابع تقديم الجلالة . والخامس مدة الجلالة متدا طبعيا بمقدار ألف . والسادس عدم مد بين الهمزة وبين لام الله لإيهام الاستفهام . والسابع عدم مد بآء أكبر . والثامن عدم تشديد رائها . والتاسع عدم واو قبل الجلالة والعاشر عدم وقفة طويلة بين الجلالة وبين أكبر . والحادي عشر دخول وقت الصلاة في الفرائض والسنن . والثاني عشر تأخيرها في حق المأموم عن تكبيرة إمامه . والثالث من أركان الصلاة نية المأموم الاقتداء بصلاة إمامه . والرابع القيام للقادر عليه لأجل تكبيرة الإحرام في صلاة الفرض . والخامس قراءة الفاتحة ولو بحركة اللسان والشفقتين وإن لم يسمع نفسه عند السادة المالكية وتلزم قراءة الفاتحة المنفرد والامام ولا تلزم المأموم في السرية والجهرية وقال ابن العربي تلزم قراءة الفاتحة المأموم في الصلاة السرية دون الجهرية . والسادس القيام لقراءة الفاتحة لا لنفسه وهذا في حق المنفرد والامام وقيل القيام واجب مستقل فلا يسقط عن من عجز عن قراءتها كالأنحرس . والسابع الركوع وأقله انحناء الظهر مع وضع يديه على آخر نخذه بحيث تقرب بطنه كفيه من ركبتيه وأكله تمكين كفيه من ركبتيه . والثامن الرفع من الركوع . والتاسع السجود وأقله إلصاق جزء من جبهته بالأرض

أو ما اتصل بها كسطح أو سقف أو سرير أو كفه أن يمكن جبهته وأنفه من الأرض مع وضع الركبتين واليدين وأطراف القدمين بأن يباشر بأصابعهما الأرض ويجعل كعبه أعلى ويصح السجود على الخشيش والتبن والمراتب ونحوها إن كانت مذكوكة تستقر الجبهة عليها . والعاشر الجلوس بين السجدين . والحادي عشر الجلوس في آخر الصلاة لأجل السلام فالجزء الأخير الذي يقع السلام فيه فرض وما قبله سنة فلو رفع رأسه من السجود واعتدل جالسا وسلم كان ذلك الجلوس هو الواجب وفاتته السنة ولو جالس ثم تشهد ثم سلم كان آتيا بالفرض والسنة . والثاني عشر السلام المعترف بأل للقادر عليه فلا بد أن يقول السلام عليكم ولا بد أن يكون بالعربي فإن عجز عن العربي خرج من الصلاة بالنية ولا يقوم مقام السلام شيء من الأضداد المتنافية للصلاة كالكلام أو الأكل وتسليمة التحليل مرة واحدة وهي فرض على الإمام والمأموم والمنفرد . والثالث عشر الطمأنينة وهي استقرار الأعضاء وسكونها في جميع أركان الصلاة زمانا والقول بفرضية الطمأنينة صححه ابن الحاجب والمشهور من المذهب أنها سنة اهـ من حاشية الصاوي . والرابع عشر الاعتدال في الفصل بين الأركان على قول الأكثر وهو انتصاب القائمة قال في شرح العزية والأصح أنه ليس بفرض وقال ابن رشد الأكثر على نفي فرضية الاعتدال وهو سنة اهـ . والخامس عشر ترتيب الأداء والمراد ترتيب الفرائض في أنفسهم . وأركان الصلاة قسمان قولية وفعلية . قال في الشرح الصغير وأركانها القولية ثلاثة تكبيرة الاحرام والفاتحة والسلام وبقية الأركان فعلية اهـ

باب سنن الصلاة

اعلم أن سنن الصلاة تسع عشرة عند السادة المالكية . الأولى قراءة شيء من القرآن بعد الفاتحة ولو آية قصيرة للإمام والمنفرد في الركعة الأولى والثانية من الفرض الوقتي المتسع وقته . والثانية القيام لقراءة الآية أو السورة بعد الفاتحة . والثالثة الجهر بالقراءة في الصبح والجمعة والركعتين الأوليين من المغرب والعشاء . وأدنى الجهر أن يسمع الرجل نفسه ومن يليه وأعلاه لاحد له والمرأة تسمع نفسها . والرابعة الإسراع بالقراءة في الظهر والعصر وفي الركعة الثالثة من المغرب والركعتين الأخريين من العشاء . وأدناه أن يحرك لسانه وأعلاه أن يسمع نفسه . والخامسة كل تكبيرة في الصلاة الا تكبيرة الاحرام فانها من أركان الصلاة . والسادسة قول الإمام والمنفرد سمع الله لمن حمده ويستحب للمأموم أن يقول اللهم ربنا ولك الحمد والمنفرد يجمع بين السنة والمستحب ولا يجمع بينهما الإمام . قال في شرح الحرثي والأصل في مشروعية سمع الله لمن حمده أن الصديق رضي الله عنه لم تفته صلاة خلف الرسول صلى الله عليه وسلم بخاء يوما وقت العصر فظن أنها فاتته معه عليه الصلاة والسلام فاعتم لذلك وهو رول ودخل المسجد فوجده صلى الله عليه وسلم مكبرا في الركوع فقال الحمد لله وكبر خلف الرسول فنزل جبريل والنبي في الركوع فقال يا محمد سمع الله لمن حمده فقل سمع الله لمن حمده فقالها عند الرفع من الركوع وكان قبل ذلك يركع بالتكبير ويرفع به فصار سنة من ذلك الوقت بركة أبي بكر رضي الله عنه اهـ . والسابعة التشهد الأول . والثامنة التشهد الأخير . والتاسعة كون التشهد بالائتلاف الواردة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهي «التحيات لله الزايات لله الطيبات الحسنة» اهـ

السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله» فإن سلمت من الصلاة بعد التشهد الأخير أجزأك قال في العشوائية وإن شئت قلت «وأشهد أن الذي جاء به محمد حق وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الصراط حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارحمهم وبارك على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت ورحمت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد اللهم صل على ملائكتك والمقرئين وعلى أنبيائك والمرسلين وعلى أهل طاعتك أجمعين اللهم اغفر لي ولوالدي ولأئمتنا ولمن سبقنا بالإيمان مغفرة عزما اللهم إني أسألك من كل خير سألك منه محمد نبيك صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من كل شر استعاذك منه محمد نبيك صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لنا ما قدمنا وما أخرنا وما أسررنا وما أعلنا وما أنت أعلم به منا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات ومن فتنة القبر ومن فتنة المسيح الدجال ومن عذاب النار وسوء المصير» اه . قال في حاشية الصغرى وانما خض إبراهيم بالذكر دون غيره من بقية الأنبياء لأن النبي عليه الصلاة والسلام رأى ليلة المعراج جميع الأنبياء وسلم عليه كل نبي ولم يسلم أحد منهم على أمته غير إبراهيم فإنه قال أقرئ أمتك مني السلام فأمرنا أن نصلي عليه في آخر كل صلاة الى يوم القيامة مجازاة له على إحسانه أولاً لأن إبراهيم لما فرغ من بناء البيت جالس مع أهله فبكى ودعا فقال اللهم من حج هذا البيت من شيوخ أمة محمد فهبه مني السلام فقال أهل البيت آمين فقال إسحاق اللهم من حج هذا البيت من كهول أمة محمد فهبه مني السلام فقالوا آمين فقال اسماعيل اللهم من حج هذا البيت من شباب أمة محمد فهبه مني السلام فقالوا آمين فقالت سارة اللهم من حج هذا البيت من نساء أمة محمد فهبه مني السلام فقالوا آمين فقالت هاجر اللهم من حج هذا البيت من رقيقهم فهبه مني السلام فقالوا آمين وقيل لأن إبراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة عريضة مكتوبا على أشجارها لا إله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فأخبره بقصتها فقال اللهم أجزد كرى على لسان أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال فاستجاب الله دعاءه اه . والعاشره الجلوس للتشهد الأول . والحادية عشرة الجلوس الزائد على قدر السلام في التشهد الأخير . قال في شرح الخرشى والمعنى أن الجلوس بجميعه سنة الا قدر ما يوقع فيه السلام فإنه فرض اه . والثانية عشرة الجلوس للصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . والثالثة عشرة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد الأخير بأي لفظ كان وأفضلها «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد وبارك على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد» . والرابعة عشرة السجود على صدر القدمين والركبتين والكفين . والخامسة عشرة الزيادة على مقدار الطمأنينة الفرض في الركوع والسجود ويرجع في مقدار الزيادة لمذهب الشافعي رضى الله عنه فعنده الفرض يحصل بمقدار سبحان الله وبحمده مرة وأصل السنة يحصل بمقدار مرة ثانية والكمال الى إحدى عشرة . والسادسة عشرة إنصات المأموم لقراءة الامام فيما يحضر به وإن لم يسمع قراءته لبعده أو صم ونحو ذلك . والسابعة عشرة الجهر بتسليمة التحليل دون تسليمة الرد وسلام المنفرد لا يستدعي الرد فلا يطالب فيه الجهر . والحاصل أن تسليمة التحليل مرة واحدة وهي فرض

تعالى الإمام والمأموم والمنفرد فالإمام يسلم تسليمة التحليل واحدة قبالة ويستحب أن ينوي بها الخروج من الصلاة والسلام على المأمومين والملائكة ويسلم المأموم تسليمة التحليل واحدة على يمينه بعد تسليمة الإمام . ويستحب أن ينوي بها الخروج من الصلاة والسلام على الملائكة . ويسن للمأموم تسليمة ثانية قبالة ينوي بها الرد على الإمام ويستحب للمأموم تسليمة ثالثة على يساره ينوي بها الرد على من على يساره ومحل استحباب الثالثة أن كان على يساره أحد . والمنفرد يسلم تسليمة التحليل واحدة قبالة ويستحب أن ينوي بها السلام على الملائكة . وكيفية السلام أن يقول كل من الإمام والمأموم والمنفرد «السلام عليكم» قال في شرح الخرشى ولا يضر زيادة ورحمة الله وبركاته لأنها خارجة من الصلاة وظاهر كلام أهل المذهب أنها ليست بسنة وإن ثبت بها الحديث لأنها لم يصحبها عمل أهل المدينة كالتسليمة الثانية للإمام والفداه قال العلامة ابن أبي زيد القيرواني رحمه الله تعالى في رسالته في باب صفة العمل في الصلوات : ثم تقول السلام عليكم تسليمة واحدة عن يمينك تقصد بها قبالة وجهك وتباعد برأسك قليلا هكذا يفعل الإمام والرجل وحده وأما المأموم فيسلم واحدة يتباعد بها قليلا ويرد أخرى على الإمام قبالة يشير بها إليه ويرد على من كان سلم عليه على يساره فإن لم يكن سلم عليه أحد لم يرد على يساره شيئا اه قال أبو الحسن في شرحه عليها تسلم تسليمة التحليل فتقول السلام عليكم وهذا السلام فرض على كل مصل إمام وفداه مأموم لا يخرج من الصلاة إلا به . وصفته مختلفة لأنك إما أن تكون إماما أو فدا أو مأموما وإلى الأولين أشار بقوله تسليمة واحدة عن يمينك تقصد بها قبالة وجهك وتباعد برأسك قليلا هكذا يفعل الإمام والرجل وحده فهو يبدأ بها إلى القبلة ويختم بها التيامن والتيامن بقدر ما ترى صفحة وجهك سنة . والذي مشى عليه صاحب المختصر أنه مستحب اه قال في حاشية العدوى والذي مشى عليه صاحب المختصر هو المعتمد اه قال في شرح أبي الحسن ولو سلم على يمينه ولم يسلم تلقاء وجهه أجزأه اه قال في حاشية العدوى لأنه لم يترك إلا مندوبا وإنما طلب من الإمام والفداه الابتداء بها إلى القبلة لأنهما مأموران بالاستقبال في سائر أركان الصلاة والسلام من جملة أركانها إلا أنه لما كان يخرج به من الصلاة ندب انحرافه في أشائه إلى جهة يمينه ليكون ذلك الانحراف دليلا لنحو الأصم اه قال في شرح أبي الحسن ولو سلم على يساره ولم يسلم أخرى حتى تكلم لم تبطل صلاته على المشهور عمدا أو سهوا إماما أو فدا اه قال في حاشية العدوى لأنه إنما ترك التيامن وهو فضيلة اه قال في شرح أبي الحسن وهذا آخر الكلام على صفة سلامهما وأما المأموم فصفة سلامه أنه يسلم تسليمة واحدة يتباعد بها قليلا اه قال في حاشية العدوى أى يقع جميعها على جهة يمينه ولا يستقبل بها أى على طريق النسيب فهو مخالف للإمام والفداه على الراجح وإن كان ظاهر المصنف أن المأموم كهما والفرق على الراجح بينه وبينهما أن سلامهما ورد في الصلاة بكل اعتبار فاستقبلا في أوله القبلة كسائر أفعال الصلاة وأما المأموم فقد سلم إمامه وهو تبع له فهو في معنى من انقضت صلاته اه قال في شرح أبي الحسن ويرد أخرى على الإمام قبالة أى قبالة الإمام وهو سنة يشير بها إليه بقلبه وقيل برأسه أن كان أمامه اه قال في حاشية العدوى ويرد أخرى أى يسن أن يرد المأموم أخرى على الإمام قبالة أى يوقعها إلى جهة القبلة ولا يتباعد ولا يتباعد بها اه قال في شرح أبي الحسن ويرد على من كان سلم عليه على يساره فإن لم يكن سلم عليه أحد لم يرد

على يساره شيئاً اه قال في حاشية العدوى ويرد أي المأموم أي يسن له أن يرد على من سلم عليه على يساره ظاهره أنه لا يسلم على يساره إلا إذا سلم الذي على يساره عليه وأنه لو فرض أنه لم يسلم عليه لذهوله عن السلام مثلاً أنه لا يسلم عليه وليس كذلك اه وقد جعل سيدي أحمد الدردير رد المقتدى على إمامه وردّه على من على يساره سنة واحدة فقال في الشرح الصغير وحادي عشرها رد المقتدى السلام على إمامه وعلى من على يساره ان كان على يساره أحد شاركه في ركعة فأقل وأجزأ في سلام الرد على الإمام والمأموم الذي على اليسار سلام عليكم بالتنكير وعليكم السلام اه وقال في شرح الزرقاني في فرائض الصلاة العاشرة تسليمة التحليل وهي « السلام عليكم » وليس على الإمام والفد غيرها اه قال في حاشية العدوى لا وجوباً ولا ندباً اه قال في شرح الزرقاني وأما المأموم فيسألها عن يمينه ثم يسلم استئناً قبالة وجهه يقصد بها الرد على الإمام ان أدرك معه ركعة والا لم يطالب بالسلام عليه . ثم يسلم على يساره استئناً أيضاً على مقتضى المختصر والمصنف ان كان على يساره أحد أدرك ركعة مع الإمام وقيل مجموعهما سنة . وفي الخطاب المعتمد أن السنة الرد على الإمام فقط وقيل فضيلتان . وقال في شرح الزرقاني أيضاً في سنن الصلاة الثانية عشرة والثالثة عشرة الرد على الإمام والرد على من على يساره ذكراً في السنن ثانياً لها وان تقدم ذكرهما اه وقال في شرح ابن ترك في سنن الصلاة والتاسعة رد المقتدى على إمامه السلام ان أدرك معه ركعة وكذا ردّه على من على يساره ان كان على يساره أحد وهي السنة العاشرة اه قال في حاشية الصفي (قوله وكذا ردّه) هذا ضعيف والمعتمد أنه مستحب لا سنة اه وقال في المختصر ورد مقتد على إمامه ثم يساره وبه أحد قال في شرح الخرشي يعني أن رد المأموم بعد تسليمة التحليل على إمامه الذي أدرك معه ركعة فأكثر يخصه به مشيراً إليه بقلبه لا برأسه ولو كان أمامه ثم من على يساره ان كان به أحد سنة اه وقال في حاشية العدوى على الخرشي ورد مقتد على إمامه سنة ثم ردّه على من على يساره كما أشار له الشارح اه قال في شرح الخرشي ومما يستحب التيامن بالسلام قال ابن عرفة سلام غير المأموم قبالة متيماً قليلاً . قال عياض وتأول بعضهم أن المأموم كذلك وظاهر المدونة أنه يسلم عن يمينه وقاله الباجي وعبدالحق وحاصله أن الفد والإمام يسلم قبالة متيماً قليلاً وأما المأموم فقيل كذلك وقيل بداعته بالسلام عن يمينه قال أبو صالح ويكون التيامن عند النطق بالكاف والميم من عليكم اه قال في المختصر وفي اشتراط نية الخروج به خلاف قال في شرح الخرشي قال ابن الفاكهاني المشهور عدم الاشتراط وكلام ابن عرفة يفيد أنه المعتمد قال في حاشية العدوى بل يستحب فقط قال في شرح الخرشي وعلى الاشتراط ينوي الإمام بسلامه الخروج من الصلاة والسلام على المأمومين والملائكة والمأموم ينوي به الخروج من الصلاة والسلام على الملائكة والثانية الرد اه قال في حاشية العدوى قوله وبالثانية الرد أي على الإمام أي وبالثالثة الرد على من على يساره اه قال في شرح الخرشي والفد ينوي التحليل والملائكة وإنما سمى تسليم المقتدى على إمامه ردّاً لأن الإمام يقصد بسلامه الخروج من الصلاة والملائكة ومن معه من المأمومين فسلامهم عليه رد بسلامه عليهم والفد يقصد الخروج من الصلاة والملائكة وإنما لم يكن الرد على الإمام فرضاً كالرد في غير الصلاة لأن المقصود من سلام المصلي الخروج من الصلاة والتحية تبع ولذا يطالب الرد من المأمومين على إمامهم وعلى من على يسارهم ولو لم يقصد واحد منهما السلام

عليهم اه * والثامنة عشرة رد المقتدى السلام على إمامه وعلى من على يساره ان كان على يساره أحد شاركه في ركعة * والتاسعة عشرة السترة للامام والمنفرد وأقلها أن تكون في غلظ رمح وطول ذراع وتكون السترة بطاهر ثابت غير مشغل والمأموم لا يطلب بالسترة لأن الامام سترة لمن خلفه فتسن السترة للامام والمنفرد ان خاف كل منهما مرور أحد بين يديه وإذا كان للشارعة في ترك المرور بين يدي المصلي ومرفاهه يأنم سواء كان بين يدي المصلي سترة أم لا وسواء تعرض المصلي أم لا فان كان لامندوحة للشار والمصلي هو الذي تعرض للورور بأن صلى بغير سترة بحل يخشى به المرور وهو قادر عليها أو على الانحياز الى شئ فلا يأنم على الماز ويأنم المصلي فقط اه من شرح الخرشي

باب فضائل الصلاة

اعلم أن فضائل الصلاة هي خصائصها المستحبة فيستحب عند السادة المالكية أن ينوي عدد الركعات كالصبح ركعتين ويستحب الخشوع لله تعالى ورفع اليدين حذو المنكبين وأن يجعل ظهر اليدين الى السماء وبطنهما الى الأرض حين تكبيرة الاحرام وأن يرسلهما الى جنبه بعد تكبيرة الاحرام وأن يسمع نفسه القراءة في الصلاة السرية . ويستحب للمأموم قراءة الفاتحة خلف الامام في الصلاة السرية وفي الركعة الأخيرة من المغرب والركعتين الأخريين من العشاء . ويستحب تأمين المنفرد في السرية والجهرية بعد قوله ولا الضالين وتأمين الامام في السرية فقط وتأمين المأموم في السرية قطعاً وفي الجهرية ان سمع إمامه يقول ولا الضالين . ويستحب الاسرار بالتأمين لكل مصلي ويستحب إكمال السورة بعد الفاتحة للامام والمنفرد فالسورة ولو قصيرة أفضل من بعض سورة ولو كان البعض أطول منها . ويستحب تطويل القراءة في الصبح والظهر للمنفرد وإمام قوم محصورين طلبوا منه التطويل لسان المقال أو الحال فيقرأ بطوال المفصل فيهما وأول طوال المفصل سورة الحجرات وآخرها سورة النازعات ويقرأ في العشاء بأواسط المفصل وأولها سورة عبس وآخرها سورة الليل اذا يغشى ويقرأ في العصر والمغرب بقصار المفصل وهي من سورة الضحى الى الآخر . ويستحب المشروع في التكبير حالة انخفاض للركوع والرفع منه وحالة السجود والرفع منه قال في شرح الخرشي يستحب لكل مصلي أن يكون تكبيره وتجيده واقفاً في حالة الشروع في الأركان من ركوع وسجود وقيام معمر به الركن من أوله الى آخره الا أن يكون قيامه لثلاثة فيستحب أن لا يكبر حتى يستقل قائماً اه قال في حاشية العدوي لو كان الامام شافعيًا يكبر حال القيام فالظاهر صبر المأموم لتكبيره حتى يستقل بعده قائماً اه ويستحب تسوية ظهر المصلي في الركوع ووضع كفيه على ركبتيه وتمكينهما ونصب ركبتيه فلا ينجسهما . ويستحب التسبيح في الركوع بنحو سبحة الرب العظيم وبحمده وليس فيه تجديد عدد عند السادة المالكية وأى لفظ أتى به من ألفاظ التسبيح يكفي لما صح أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده «سبح قدوس رب الملائكة والروح» . ويستحب للمنفرد أن يقول حالة الرفع من الركوع بعد قوله سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد أو ربنا ولك الحمد . ويستحب للمأموم أن يقول اللهم ربنا ولك الحمد أو ربنا ولك الحمد بعد قول إمامه سمع الله لمن حمده . ويستحب تمكين وجهه وأنفه من الأرض أو ما اتصل بها من سطح أو سرير أو سفوف ونحوه في سجوده . ويستحب تقديم يديه على

ركبته حال انحطاطه للسجود . ويستحب تأخير يديه عن ركبته عند القيام للقراءة . ويستحب وضع يديه قبالة أذنيه أو قريبا في سجوده . ويستحب للرجل أن يحافي بطنه عن نخذه ومرفقيه عن ركبته في السجود بخلاف المرأة فانها تكون منضمة في جميع أحوالها . ويستحب التسبيح في السجود نحو سبحان ربى الأعلى وليس فيه تحديد عدد وأى لفظ من ألفاظ التسبيح يكفى فتقول في سجودك ان شئت سبحانك ربى ظلمت نفسى وعمات سوا فأغفر لى . ويستحب الدعاء بين السجدين لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقول بينهما « اللهم أغفر لى وارحمنى وأسترنى واجبرنى وارزقنى واعف عني وعافني » اه من حاشية الصاوى . ويستحب الدعاء في السجود بما يتعلق بأمر الدين والدنيا والآخرة سواء كان الدعاء له أو لغيره . ويستحب الإفضاء في كل جلوس سواء كان الجلوس بين السجدين أو في التشهد الأول أو الأخير والإفضاء هو أن يجعل رجله اليسرى مع أليته على الأرض وقدمها جهة رجله اليمنى وينصب قدم الرجل اليمنى على قدم الرجل اليسرى خلفها ويجعل باطن إبهام الرجل اليمنى على الأرض . ويستحب وضع كفيه على نخذه في كل جلوس بحيث تكون رؤوس أصابع الكفين على الركبتين . ويستحب عقد الخنصر والبنصر والوسطى من يده اليمنى في حال تشهده ماذا يصعبه السبابة يجنب الإبهام كالمشير بها . ويستحب تحريك السبابة دائما من أول التشهد الى آخره يمينا وشمالا . ويستحب الدعاء بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير قبل السلام . ويستحب الإتيان بالأذكار الواردة بعد السلام من صلاة الفرض كقراءة آية الكرسي والتسبيح ثلاثا وثلاثين والتحميد ثلاثا وثلاثين والتكبير ثلاثا وثلاثين وختم المائة بقوله لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير . وعند السادة المالكية يستحب القنوت في صلاة الصبح في الركعة الثانية قبل الركوع بأى لفظ نحو اللهم أغفر لنا وأرحمنا . ويستحب أن يكون سرا . ويستحب في القنوت لفظه الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم الذى اختاره الامام مالك رضى الله عنه وهو هذا « اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثقى عليك الخير كله نشرك ولا نكفرك وننحى لك ونخلع ونترك من يكفرك اللهم إياك نعبد ولك نصلى ونسجد وإليك نسعى ونحفد نرجو رحمتك ونخاف عذابك ألد ان عذابك بالكفار ملحق » ولا يكون القنوت الا فى الصبح لما فى سنن البيهقى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال صليت خلف عمر بن الخطاب فما كان يقنت الا فى صلاة الصبح اه

باب مكروهات الصلاة

اعلم أنه يكره عند السادة المالكية التعوذ والبسملة قبل الفاتحة وقبل السورة فى صلاة الفرض الأصلى قال فى شرح الخرشى وكرهت البسملة والتعوذ فى الفرض للامام وغيره سرا وجهرا فى الفاتحة وغيرها وهو المشهور عند مالك . وقيل بالإباحة والتدب والوجوب لكن من الورع الخروج من الخلاف بالبسملة أول الفاتحة ويسرها ويكره الجهر بها اه وقال فى حاشية العدوى قال الخطاب هذه المسئلة تتعلق بثلاثة أطراف . الأول أن البسملة ليست عندنا من الحمد ولا من سائر القرآن الا من سورة النمل الثانى أن قراءتها فى الصلاة غير مستحبة والأولى أن يستفتح بالحمد الثالث أنه اذا قرأها لا يجهر بها

فإن جهر بها فذلك مكروه اه قال في شرح الخرشى وجازت البسملة في النفل كما يجوز فيه التعوذ اه
ويكره الدعاء قبل الفاتحة أو السورة أو في أثناء القراءة . ومثل الدعاء في الكراهة قول سبحانك اللهم
وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيئاً
وما أنا من المشركين خلافاً لمن يأمر بذلك بعد تكبيرة الاحرام وقبل الفاتحة اه من حاشية الصاوى . ويكره
السجود على شئ من ملبوسه مثل كمه أو ردائه أو كور عمامته الكائن على جبهته . وكور العمامة عبارة
عن مجموع اللغات المحتوى كل لفظة منها على طبقات . ويكره الالتفات في الصلاة بلا حاجة مهيمة
وتشبيك الأصابع وفرقتها وتغميض عينيه إلا لخوف وقوع بصره على ما يشغله عن صلاته . ويكره ترك
سنة خفيفة عمداً من سنن الصلاة كتكبيرة وتسميعة . ويكره التصفيق في الصلاة ولو من امرأة
لحاجة تتعلق بالصلاة كسهو إمامه والمطلوب شرعاً لمن نابه شئ وهو يصلى التسييح بأن يقول سبحان
الله . قال في حاشية الصاوى وما ورد في الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم «من نابه شئ في صلاته
فليسيح إنما التصفيق للنساء» خارج عندنا مخرج الذم فليس على ظاهره وحمله الشافعية على ظاهره اه

باب مبطلات الصلاة

اعلم أن الصلاة تبطل بترك شرط من شروطها عمداً مع القدرة عليه وبترك ركن من أركانها عمداً
وان لم يطل الزمن فإن تركه سهواً فلا تبطل الا اذا طال الزمن والطول بالعرف أو بالخروج من المسجد
وتبطل بزيادة ركن فعلي كركوع أو سجود عمداً . ولا تبطل بزيادة ركن قولى كتكبير قراءة الفاتحة في ركعة
واحدة على المذهب وانما يحرم ان كان عمداً . وتبطل بالأكل والشرب والقيء والقلس والفقهة
وبفعل كثير حكك جسد ووضع رداء على كتف قال في حاشية الصاوى والكثير عندنا ما يخيّل للناظر
أنه ليس في صلاة اه وتبطل الصلاة بتذكر الأولى من الصلاتين المشتركتين وهو في الثانية منها
كأن يتسذكر في صلاة العصر قبل الغروب أن عليه الظهر فتبطل الصلاة التي هو فيها لأن ترتيب
الحاضرتين واجب . وتبطل الصلاة بنية إبطالها وإلغاء ما فعله منها . وتبطل بفتح المصلى على غير
إمامه بأن سمع من يقرأ فتوقف في القراءة فأرشده للصواب فانما تبطل صلاته لأن فتحه على غير إمامه
من باب المكالمة ولو فتح على إمامه ولو في غير الفاتحة فلا تبطل صلاته . وتبطل الصلاة بالكلام غير
إصلاحها عمداً وان قل ولو كلمة نحو نعم أو لا جواباً لمن سأل عن شئ والمراد بالكلام هنا الصوت
سواء أشتمل على حرف فأكثراً أو لم يشتمل . ولو وجب الكلام لا نقاد أعنى ونحوه بأن خاف أن يقع
في بئر أو نار مثلاً فتكلم بطلت صلاته وإذا وجب الكلام لإجابة النبي عليه الصلاة والسلام في حال
حياته أو بعد موته فهل تبطل به الصلاة أو لا تبطل قولان والمعتمد منه ما عدم البطلان اه من حاشية
الصاوى . قال العلامة الصفي رحمه الله تعالى وفي ذلك قلت ما غزا

يا فقيها شخص تكلم عمداً في صلاة ولم يكن إصلاحاً

اه لصلاة وبعد هذا فقلتم : تلك صحت وحاز هذا نجاحاً

ونظمت جواب هذا اللغز فقلت

لارسول شخص أجاب نداء . بالكلام حال الصلاة صريحاً

فصلاة المحيى دامت صحبه . في الصحيح فاحفظ جواباً فصيحاً

وإذا تكلم عمدا لإصلاح الصلاة كأن سلم الإمام من ركعتين فسيح المأموم ولم يفهم الإمام بالتسبيح أو لم يرجع للمأموم فقال أنت سلمت من ركعتين فلا تبطل الصلاة إلا بكثير الكلام والكثير ما زاد على ما وقع في قصة ذي اليمين قال في شرح الزرقاني على المواهب : وهو رجل من الصحابة لقب بذلك لطول كان في يديه وهو سلمي بضم السين من بني سليم واسمه الخرباق بكسر المعجمة اه قال في حاشية الصاوي وحاصله أنه كان يصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ركعتين في صلاة رابعة قيل العصر وقيل الظهر فقال ذو اليمين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال له كل ذلك لم يكن فقال له ذو اليمين بل بعض ذلك قد كان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لباقى المصلين أحق ما قاله ذو اليمين فقالوا نعم فقام النبي صلى الله عليه وسلم وكل الصلاة وسجد بعد السلام اه وتبطل الصلاة بطرق ناقض من نواقض الوضوء . وتبطل بطرق كشف العورة المغلظة وهي الذكر والأنثى . من مقدم الرجل ومن المؤخر ما بين أليتيه وهو فم الدبر والعورة المغلظة من الأمة القبل والدبر ومن الحرة بطنها وساقها وما بينهما وما حاذى ذلك من خلفها . وتبطل الصلاة إذا ظن المصل أن أحدت فأنصرف من صلاته ثم تبين له أنه لم يحدث فتبطل لتفريطه

باب سجود السهو

اعلم أن سجود السهو سنة على الراجح عند السادة المالكية . ومحله قبل السلام إن كان عن نقص فقط أو كان عن نقص وزيادة كترك سنة وزيادة سجدة سهوا وإن كان عن زيادة فقط كزيادة ركوع سهوا فمحله بعد السلام . وهو سجدة أو يكبر في كل خفض ورفع منهما ويتشهد بعد السجدة ويسلم ومن ترك ركنا من أركان الصلاة سهوا فلا يجبر بسجود السهو ولا بد من الاتيان به إن أمكن تداركه كن كان قائما في الركعة الثالثة من الظهر مثلا فتذكر أنه ترك سجدة من الركعة الثانية فإنه يجزئ ساجدا فيأتي بسجدة ثم يجلس ويتشهد ثم يقوم فيأتي بركعتين ويسجد بعد السلام فإن كان لا يمكن تداركه الركن المتروك كن ترك النية أو تكبيرة الاحرام فلا بد من ابتداء الصلاة من أولها بنية واحرام جديد لعدم انعقادها . ومن ترك سنة من سنن الصلاة الداخلة فيها يسن له سجود السهو فتجبر السنة بالسجود ولا يأتي بها . فإذا ترك قراءة السورة في الفرض بعد الفاتحة سجد للسهو وإذا ترك التشهد سجد للسهو وهكذا كل سنة . ومن ترك فضيلة من فضائل الصلاة كقول المأموم ربنا ولك الحمد فلا يسجد للسهو عنها . ومن لم يدر ما صلى ثلاثا أو اثنتين فإنه ينبغي على الأقل ويأتي بما شك فيه ويسجد بعد السلام . ومن كان يأتيه الشك في صلاته في كل يوم أو مرة واحدة فلم يدر ما صلى فإنه ينبغي على الأكثر ويعرض عن الشك ويسجد بعد السلام ترغيبا للشیطان . ولو قدم السجود البعدي عن محله فسجدته قبل السلام أو أخر السجود القبلي عن محله فسجدته بعد السلام أجزأه ذلك ولا تبطل صلاته على المشهور إلا أن تقديم السجود البعدي حرام وتأخير القبلي مكروه . ولا يسجد على مؤتم بها زيادة أو نقص لسنة مؤكدة أو سنتين خفيفتين فأكثر حالة القدوة لأن كل سهو سهوا المأموم فالإمام يجمله عنه . ومن ترك التكبير في الركوع أو السجود مرتين أو أكثر سجد للسهو . ولا تبطل الصلاة بترك سجود بعدي ولا بترك سجود قبلي عمدا أو سهوا ترتب عن ترك سنتين خفيفتين فقط . قال في الشرح الصغير وبطلت إن كان القبلي

مرتبا عن ترك ثلاث من السنن وطال زمن تركهموها وأما لو تركه عمدا بطلت بمجرد الترك والأعراض عنه وهذا يدل على أنه واجب وهو ينافي كونه سنة اه وقال في أقرب المسالك ليس لساها عن سنة مؤكدة أو سنتين خفيفتين أو مع زيادة ولو شكنا سجدة قبل السلام اه وقال في حاشية الصاوي رحمه الله تعالى ولما وقع في المذهب اختلاف في حكم السجود قبل أو بعديا بالوجوب والسنية ووجوب القبلي عن ثلاث سنن وسنيته عما دونها وكان الراجح سنيته قبل أو بعديا مطلقا قال ويسن إلى آخره اه وواجبات السجود البعدى خمسة قال في حاشية الصاوي وهى النية والسجدة الأولى والثانية والجلوس بينهما والسلام لكن السلام واجب غير شرط وأما التكبير والتشهد بعينه فسنة اه قال في الشرح الصغير وسجد البعدى بنية وجوبا وتكبير في خفضه ورفعته وتشهد استئنا وسلام وجوبا كالسجدتين والجلوس بينهما فواجباته خمسة وأما القبلي فهو وإن كان كذلك إلا أن نيته مندرجة في نية الصلاة والسلام منه هو سلام الصلاة اه

باب سجود التلاوة

اعلم أن سجود التلاوة سنة على الراجح عند السادة المالكية . وقيل مستحب وهو سجدة واحدة بلا تكبير إجماع وبلا سلام وإنما ليس التكبير في الهوى لسجدة التلاوة والرفع منها ولا بد من نية لفعلها فيسن سجود التلاوة للقارئ والمستمع . ويشترط في المستمع أن يقصد سماع القارئ فإذا لم يقصد سماعه فلا تسن له وتسن للقارئ فقط . ويشترط أن يكون القارئ والمستمع مستكلا شروط صحة الصلاة من طهارة حدث وخبث وستر عورة واستقبال فإن كان القارئ هو المحصل للشروط وحده سجد دون المستمع وإن كان المستمع هو المحصل للشروط وحده فلا يسجد لأن سجوده تابع لسجود القارئ ولا يسجد عليه لفقد شروط الصلاة . قال في حاشية الصاوي بقى شرط ثالث لسجود المستمع وهو أن لا يجلس القارئ ليسمع الناس حسن قراءته فإن جلس لذلك فلا يسجد المستمع له وإن كان هو يسجد اه وعند السادة المالكية تسن سجدة التلاوة في أحد عشر موضعا من القرآن . الأول في آخر الأعراف بعد قوله وله يسجدون من قوله تعالى إن الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون . والثاني في سورة الرعد بعد قوله والآصال . والثالث في سورة النحل بعد قوله يؤمرون من قوله تعالى : والله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون . والرابع في سورة الإسراء بعد قوله خشوعا من قوله تعالى : قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن الذين آمنوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا ويخرون للأذقان يركعون ويزيدون خشوعا . والخامس في سورة مريم بعد قوله وبكيا من قوله تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل ومن من قبلنا وإجتينا إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا . والسادس في سورة الحجج بعد قوله ما يشاء من قوله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجلال والشجر

والذواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يبين الله فلاله من مكرم إن الله يفعل ما يشاء) والسابع في سورة الفرقان بعد قوله نفورا من قوله تعالى (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا) . والثامن في سورة النمل بعد قوله العظيم من قوله تعالى (الأنسجدوا لله الذي يخرج الخبء في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم) . والتاسع في سورة السجدة بعد قوله لا يستكبرون من قوله تعالى (أنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها سجدوا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون) . والعاشر في سورة ص بعد قوله وأناب وقيل بعد قوله مأب من قوله تعالى (وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأناب فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مأب) . والحادى عشر في سورة فصات بعد قوله تعبدون وقيل بعد قوله لا يسأمون من قوله تعالى (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن أن كنتم إياه تعبدون فإن استكبروا فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) . ويكره للصلى تعمد قراءة ما فيه آية السجدة في فريضة ولو صبح جمعة على المشهور عند السادة المالكية . قال في حاشية الصاوى وإنما كره تعمدها في الفريضة لأنه إذا لم يسجد دخل في اللوم المشار إليه بقول الله تعالى وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون وإن سجد زاد في عدد سجودها كذا قيل اه قال في الشرح الصغير وكره سجود شكر عند سماع بشارة اه قال في حاشية الصاوى وأجازه ابن حبيب الحديث أبى بكر رضى الله عنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم أمر فسر به فخر ساجدا رواه الترمذى اه

باب صلاة الجماعة

اعلم أن الجماعة سنة مؤكدة في الفرض سواء كان أداء أو قضاء أو فرض كفاية كصلاة الجنازة الا فرض الجمعة فان الجماعة شرط لصحتها . وقد اختلف السادة المالكية في حكم صلاة الجماعة في غير الجمعة قال في حاشية الصاوى وظاهر المذهب أنها سنة في البلد وفي كل مسجد وفي حق كل مصل وهذه طريقة الأكثر وقتال أهل البلد على تركها لتهاونهم بالسنة وقال ابن رشد وابن بشير انها فرض كفاية بالبلد فلذلك يقاتلون عليها إذا تركوها وسنة في كل مسجد ومنذوبة للرجل في خاصة نفسه قال الأبى وهذا أقرب الى التحقيق اه ينفى وعند السادة المالكية شروط الامام اثنا عشر . الأول الاسلام وهو شرط في كل عبادة فلا تصح إمامة الكافر . والثانى العقل وهو شرط في كل عبادة أيضا فلا تصح إمامة المجنون . والثالث الذكورة فلا تصح إمامة الأنثى ولو انساء مثلها لا في فرض ولا نفل . والرابع البلوغ فلا تصح إمامة الصبي للرجال البالغين ولا للنساء في فرض وقال القرافى لا تصح في فرض ولا نفل اه وإمامة الصبي لمثله جائزة . والخامس أن يكون الإمام عالما بما تصح به الصلاة من الأحكام كشروطها وأركانها فأبجاهل بالقراءة أو الفقه لا تصح صلاة العالم خلفه والأئمة الذى لا يقرأ تصح صلاته بمثله عند فقد القارئ لا عند وجوده ولو طرأ وجود قارئ والأئمة مقتسد بمثله في الصلاة فلا يقطعها ويكفى معرفة كيفية الصلاة بفرائضها وسننها وفضائلها ولو حكما كن أخذ صفة الصلاة من كتاب أو من عالم فانها تصح خلفه ولو لم يميز فرضا من سنة والأظهر صحة صلاة من اعتقد أنها

طالب شرط
الامام

كلها فرائض اذا سلمت مما يفسدها فتكون إمامته صحيحة اه من حاشية العدوى . والسادس أن يكون الإمام قادرا على الاتيان بأركان الصلاة فان عجز عن ركن منها فلا يصح الاقتداء به الا أن يساويه المأموم في العجز عن ذلك الركن كأن حرس صلى بمثله وعاجز عن القيام صلى بمثله الا المومئ فلا تصح صلاته بمثله على المشهور لأن الإيحاء لا ينضبط فقد يكون إيحاء المأموم أخفض من إيحاء الامام وهذا يضر ومقابل المشهور صحة اقتداء المومئ بمثله عند ابن رشد والمأزري اه من حاشية الصاوي . والسابع أن لا يكون مأموما فمن اقتدى بمأموم ظنه إماما فلا تصح صلاته خلفه . والثامن أن لا يعتمد الامام الحدث في الصلاة أو حال الاحرام فان تعمد فلا تصح الصلاة خلفه . والتاسع نية الامامة في صلاة الجمعة لأن الجماعة شرط في صحتها وكل صلاة كانت الجماعة شرطا في صحتها كانت نية الامامة شرطا فيها كالجمعة والجمع بين المغرب والعشاء ليلة المطر الغزير وصلاة الخوف اذا صليت بطائفتين فتشترط نية الامام الامامة في ذلك ﷻ واذا حصل للامام عذر كعاف في أثناء الصلاة استخلف واحدا من المأمومين ليم بهم الصلاة ويجب على المستخلف بفتح اللام أن ينوي الامامة بقلبه لتمييز الحالة الثانية عن الأولى لأنه صار إماما بعد أن كان مأموما فان لم ينو الامامة صحت صلاته وصلاة من خلفه لأن تقدمه نية حكيمة . والعاشر الحرية فهي شرط في إمام الجمعة فلا تصح صلاة الجمعة خلف العبد ولو مكثا أو مبعضا . والحادي عشر الإقامة وهي شرط في إمام الجمعة أيضا فلا تصح صلاة الجمعة خلف مسافر الا اذا كان الخليفة الأعظم أو نائبه ومرة بقرية جمعة من قرى عمله والا فتصح . والثاني عشر موافقة مذهب المأموم مع الامام في الواجبات وقد ذكر هذا الشرط في الذخيرة واشترطه ينافي صحة الاقتداء بخالف في الفروع وهو ضعيف والمعتمد ما قاله العوفي وهو أن ما كان شرطا في صحة الصلاة فالعبرة فيه بمذهب الإمام وما كان شرطا في صحة الاقتداء فالعبرة فيه بمذهب المأموم فيصح اقتداء مالكي يوجب ذلك بمن لا يوجب ولا يتدلك . ويصح اقتداء المالكي الذي يوجب مسح جميع الرأس بمن يكتفى بمسح بعض الرأس ومسح بعضه فقط . ولا يصح اقتداء مفترض بمنقل أو معبد لعدم المساواة في ذات الصلاة ووصفها والمساواة شرط لصحة الاقتداء فالعبرة فيه بمذهب المأموم اه من حاشية العدوى ﷻ وعند السادة المالكية شروط المأموم ثلاثة . الأول نية الاقتداء بالامام في أول الصلاة قبل تكبيرة الاحرام فاذا نوى الصلاة منفردا ثم رأى إماما بعد التكبير فلا يصح أن يفتدى به لعدم نية الاقتداء في أول الصلاة . والثاني مساواة صلاة المأموم لصلاة الامام في ذات الصلاة كظهور خلف ظهر فلا يصح ظهر خلف عصر وفي صفة الصلاة كأداء خلف أداء وقضاء خلف قضاء فلا يصح الأداء خلف القضاء ولا يصح القضاء خلف الأداء وفي الزمن فلا يصح قضاء ظهر يوم السبت خاف من يقضي ظهر يوم الأحد ولا يصح قضاء ظهر يوم الأحد خلف من يقضي ظهر يوم السبت . والثالث متابعة المأموم للإمام في الاحرام والسلام بأن يحرم بالصلاة بعد إحرام الامام ويسلم بعد سلامه لأن مساواة المأموم للامام في الاحرام والسلام مبطل للصلاة . وإن ساوى المأموم الامام أو سبقه بركن من أركان الصلاة غير الاحرام والسلام حرم عليه ولا تبطل صلاته . وعند السادة المالكية يصح صلاة المأموم اذا تقدم على الامام لكن بركه تقدمه عليه بلا ضرورة . ويجوز أن يصلي المأموم في مكان أعلى من مكان الامام ولو كان غلوا كثيرا كالسطح الا أن يقصد بذلك التكبر فتكون صلاته باطلة

مطلب الاختلاف
في الصلاة

مطلب شروط
المأموم

لتحريمه إجماعاً ولأن المطلوب فيها التواضع والخشوع والكبر ينافي ذلك اهـ من شرح العزيمية . ويجوز الفصل بين الامام والمأموم بنهر صغير وطريق وزرع لا يمنع من رؤية أفعال الامام أو سماعه للأمن من الخلل في صلاته . ويستحب وقوف الرجل الواحد عن يمين الامام ووقوف الرجلين فأكثر خلفه وإذا كان رجل وامرأة وقف الرجل عن يمين الامام ووقفت المرأة خلفهما وإذا كانت امرأة فقط وقفت خلف الامام فلو وقفت بجانبه كره لها ذلك وينبغي أن يشير الامام لها بالأنحر ولا تبطل صلاة الرجل ولا صلاة المرأة بالمحاذاة عند السادة المالكية . قال في شرح الخرشى ويكره صلاة رجل بين نساء وصلاة امرأة بين رجال ولا تفسد على الرجال صلاتهم ولا على نفسها والصبي إذا كان يعقل القرية كالبالغ فيقف وحده عن يمين الامام ومع رجل خلفه وأما النساء فيقفن خلف الرجال لأنهن عورة اهـ قال في حاشية العدوى ويقف الخشى المشكل بين صفوف الرجال والنساء اهـ : ومن صلى وحده صلاة مفروضة وكان في غير مسجد مكة ومسجد المدينة والمسجد الأقصى ولم يكن إماماً راتباً ولم تقم عليه صلاة الجماعة وهو في المسجد فإنه يستحب له إعادتها في جماعة اثنين فصاعداً لا مع واحد بنية الفرض مع التفويض لله تعالى في قبول ما شاء من الصلاتين . واعلم أن استحباب إعادة الصلاة عام في كل فريضة الا المغرب لأنها إذا أعيدت صارت شفعاً وهي إنما جعلت ثلاثاً لتوتر عدد ركعات اليوم والليلة اهـ من شرح أبي الحسن . والامام الراتب هو من أقامه السلطان أو نائبه أو الواقف أو جماعة المسلمين وإذا اجتمع جماعة في مكان وكل منهم يصالح للإمامة فيستحب لهم تقديم السلطان فنائبه فراتب المسجد قرب المنزل . وإذا اجتمع صاحب المنزل والمستأجر فيستحب تقديم المستأجر لأنه مالك المنفعة فالزائد في الفقه فالزائد في الحديث فالزائد في القراءة فالزائد في العبادة فالأورع وهو الذي يترك بعض المباحات خوفاً من الوقوع في الشبهات فالورع وهو الذي يترك بعض الشبهات خوفاً من الوقوع في المحرمات فالحسن في الاسلام فالقرشي فصاحب النسب المعلوم لأنه أصون لعرضه فحسن الخلق بفتح الخاء وسكون اللام وهو الصورة لأن الخير والعقل يتبعانها غالباً فحسن الخلق بضم الخاء واللام وهو الحلم وقدمه ابن هارون على صاحب الخلق الحسن بفتح الخاء واستظهره في التوضيح واعتمده بعض شراح المختصر فحسن اللباس شرعاً وعرفاً وهو الجديد مطلقاً من غير الحرير لدلالته على شرف النفس والبعد عن المستغذرات اهـ من حاشية الصاوى . وقال في حاشية الصفي والمراد بالحسن شرعاً هو البياض على المعتمد خلافاً للزرقاني فإذا اجتمع اثنان على أحدهما لباس أبيض وعلى الآخر لباس غير أبيض قدم الأول اهـ قال في شرح الخرشى وإذا اجتمع جماعة واستووا في مراتب الإمامة وتنازعوا فيمن يقدم منهم أقرع بينهم ان كان مطلوبهم حيازة فضل الإمامة لالطلب الرياسة الدنيوية وإلا سقط حقهم من الإمامة لأنهم حينئذ فساق اهـ قال البنانى نقلاً عن عياض قرأت في بعض الكتب عن ابن أبي مليكة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من آتاه الله وجهاً حسناً وأسماء حسناً وخلقا حسناً وجعله في موضع حسن فهو من صفوة الله من خلقه » اهـ من حاشية الصاوى

باب صلاة الجمعة

اعلم أن صلاة الجمعة فرض عين . وعند السادة المالكية شروط وجوبها سبعة . الأول الإسلام فلا

مطلب شروط
الجمعة

تجب على كافر. والثاني البلوغ فلا تجب على صبي. والثالث العقل فلا تجب على مجنون. والرابع الذكورة فلا تجب على امرأة. والخامس الحرية فلا تجب على عبد. والسادس الإقامة فلا تجب على مسافر الا اذا نوى إقامة تقطع حكم السفر وهي أربعة أيام فأكثر وتجب على المقيم وان كان غير مستوطن بأن كان ببلد الجمعة لمجاورة أو تجارة ونحو ذلك. والسابع الصحة فلا تجب على مريض. وعند السادة المالكية شروط صحة الجمعة خمسة إجمالا وبالتفصيل خمسة وعشرون لأن كل شرط من الشروط الخمسة له شروط وشرط الشرط شرط. فالأول الاستيطان وهو العزم على الإقامة على نية التأيد وله شرطان الأول أن يكون الاستيطان في بلد مبنية أو في أخصاص من بوض أو أعواد ترم بحشيش فلا تصح الجمعة في خيام من شعر أو صوف أو وبر أو قماش لأن الغالب على أهلها الارتحال فأشبهوا المسافرين لكن ان كان أهل الخيام مقيمين على مسافة ثلاثة أميال من بلد الجمعة وجبت عليهم تبعاً لأهلها وان كانت لا تتعقد بهم. والثاني أن يكون الاستيطان بجماعة تتقوى بهم قرية عادة بالأمن على أنفسهم والاستغناء عن غيرهم في معاشهم العرفي ولا يحدون بحد كائنه أو أقل أو أكثر. والشرط الثاني من الشروط الخمسة حضور اثني عشر رجلاً غير الإمام ولهذا الشروط شروط ثلاثة. الأول أن يكون الاثنا عشر رجلاً من أهل البلد والثاني بقاؤهم مع الإمام من أول الخطبتين حتى يسلم جميعهم من صلاة الجمعة فلو انتقض وضوء واحد منهم قبل سلامه ولو بعد سلام الإمام بطلت صلاة الجميع وبهذا يلغز فيقال انتقض وضوء مأموم فبطلت صلاته وصلاة إمامه وصلاة المأمومين. والثالث أن يكون الاثنا عشر رجلاً غير الإمام مالكيين أو حنفيين أو شافعيين مقلدين لمالك أو لأبي حنيفة والا فلا تصح لأن مذهب الإمام الشافعي ومذهب الإمام أحمد بن حنبل لا بد من أربعين بالإمام من تجب عليهم الجمعة ومذهب الإمام أبي حنيفة لا بد من ثلاثة غير الإمام من تجب عليهم الجمعة ومذهب الإمام مالك لا بد من اثني عشر رجلاً غير الإمام. والشرط الثالث من الشروط الخمسة الإمام ولهذا الشرط شرطان. الأول أن يكون إمام الجمعة مقيماً ولو كان غير مستوطن فلو اجتمع شخص مقيم واثنا عشر رجلاً متوطنون تعين أن يكون إماماً لهم ولا تصح صلاتهم ولا صلاته ان صلى مأموماً معهم وبهذا يلغز فيقال اما شخص ان صلى إماماً صحّت صلاته وصلاة المأمومين وان صلى مأموماً فسدت صلاته وصلاة المأمومين ولا يصح أن يكون إمام الجمعة مسافراً الا اذا نوى إقامة أربعة أيام صحاح أو كان الخليفة الأعظم أو نائبه ومقره بقرية من قرى عمله فتصح حينئذ. والثاني أن يكون الإمام هو الخطيب فلو صلى بهم الجمعة واحد غير الذي خطب لم تصح الجمعة الا لعذر يبيح الاستخلاف كعاف. والشرط الرابع من الشروط الخمسة الخطبتان ولهذا الشرط شروط تسعة الأول القيام في الخطبتين. والثاني أن تكون الخطبتان بعد زوال الشمس. والثالث أن تكون الخطبتان هما تسميته العرب خطبة وهو نوع من الكلام مسجع ليس نظماً ولا نثراً مشتمل على تبشير وتحذير له قدر وبال له من حاشية العتيق وقال في الشرح الصغير ولو سمعتهن نحو اتقوا الله فيما أمر واتقوا عما عنه نهى وزجراه. والرابع أن تكون الخطبتان في داخل المسجد. والخامس أن تكون الخطبتان قبل صلاة الجمعة. والسادس أن يحضر مع الإمام اثنا عشر رجلاً من أول الخطبتين سواء حصل منهم أصغاء أم لا فالشرط حضورهم. والسابع الجهر بالخطبتين. والثامن أن تكون الخطبتان باللغة العربية ولو لأجنبيين قال في حاشية العتيق وان لم

يكن في الجماعة من يعرف العربية والخطيب يعرفها وجبت فان لم يعرف الخطيب عربية لم تجب إقامة الجمعة ولم تصح اه والتاسع اتصال الخطبتين بالصلاة . والشرط الخامس من الشروط الخمسة الجامع ولهذا الشرط أربعة شروط . الأول أن يكون الجامع مبنيًا فلا تصح صلاة الجمعة فيما حوط عليه بأحجار أو طوب ونحوه من غير بناء . والثاني أن يكون بناء الجامع على عادة أهل البلد فيشمل ما لو فعل أهل الأخصاص جامعًا من بوص ونحوه فتصح فيه الجمعة . والثالث أن يكون الجامع متحدًا بالبلد فلا يجوز التعدد إلا في بلد يضيق الجامع القديم بأهله وليس له طرق متصلة تيسر الصلاة فيها فيجوز تعدد الجامع حينئذ بحسب الحاجة . والرابع أن يكون الجامع متصلًا بالبلد حقيقة أو حكمًا بأن انفصل عنها انفصالًا يسيرًا عرفًا وعن ابن عمر وغيره أن الانفصال اليسير هو أن ينعكس عليه دخانها وحده بعضهم بأربعين ذراعًا أو بأما اه من حاشية الصاوي * ويسن الغسل لمريد صلاة الجمعة ويدخل وقته بطلوع الفجر . ويسن لبس الثياب الجميلة شرعًا وأفضلها البياض في الجمعة ويسن جلوس الخطيب عقب صعود المنبر حتى يفرغ المؤذن من الأذان الذي بين يدي الخطيب وأن يتوكل على عصا في حالة الخطبتين وأن تكون العصا في يده اليمنى عند السادة المالكية فان لم توجد العصا فالقوس أو السيف ويستحب أن يتدبى في الخطبتين بالحمد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . ويستحب الأمر بالتقوى ولو في إحدى الخطبتين . ويسن جلوس الخطيب بينهما ويستحب تقصيرهما وأن تكون الثانية أقصر من الأولى ويستحب قراءة شيء من القرآن في الخطبتين ولو آية ويستحب أن يقول في آخر الخطبة الثانية يغفر الله لنا ولكم ويختمها به ويكفي في الاستحباب إذ كروا الله يذكركم قال في حاشية الصاوي وأما ختمها بقوله تعالى ((إن الله يأمر بالعدل والإحسان)) الآية فظاهر كلامهم أنه غير مطلوب في ختمها وأول من قرأ في آخرها إن الله يأمر بالعدل والإحسان عمر بن عبد العزيز فانه أحدث ذلك بدلًا عما كان يختم به بنو أمية خطبتهم من سبهم لعلى رضى الله عنه لكن عمل أهل المدينة على خلافه اه . ويسن أن يستقبل الناس الخطيب إذا قام للخطبتين . ويجب عليهم الانصات قال في حاشية الصاوي وقال ابن عرفة الجمعة ركعتان بمنعان وجوب الظاهر على رأى وعليه فهم فرض يومها والظاهر بدل عنها وهذا هو المعتمد اه . ومن الأعذار المبيحة لترك الجمعة شدة الوحل بفتح الحاء وهو ما يحمل الناس على خلع المداس . ومنها شدة المطر وهو ما يحمل الناس على تغطية رؤوسهم . ومنها شدة مرض يشق الاتيان بسببه لحل الجمعة . ومنها إشراف قريب ونحوه من صديق وشيخ وزوجة ومساوئ على الموت قال في حاشية العدوى ولقريب المريض أن يخرج من المسجد والامام يخطب إذا بلغه ما يخشى منه الموت اه ومنها الخوف من ظالم والخوف على عرض من سب أو قذف والعري بأن لا يجد ما يستر عورته وعدم وجود قائد لأعمى لا يتسدى بنفسه فان وجد قائدًا ولو بأجرة لم تزد على أجرة المثل وكانت لا تجحف بحاله وجب عليه السعى لصلاة الجمعة كما لو اهتدى بنفسه من غير قائد قال في حاشية الصفي (لطيفة) قال أبو يوسف لمالك إذا كانت عرفة يوم الجمعة هل يصلح الحاج الجمعة فقال له مالك لا فقال له أبو يوسف ولم يقال له مالك لأنه عليه الصلاة والسلام لم يصلها في حجة الوداع فقال أبو يوسف ولم لا تقول انه صلاها وقد خطب خطبتين وصلى ركعتين فقال له الامام أجهر بالقراءة فيهما أم أسرفسكت أبو يوسف وسلم اه وورد أن الله يأمر بنصب منبر على باب البيت المعمور في يوم

مطلب الأعذار
المبيحة لترك الجمعة

الجمعة وتحضر الملائكة الكروبيون ويؤذنت لهم ميكائيل ويصلي بهم جبرائيل إماما وإذا فرغوا من صلاتهم يقول ميكائيل اللهم اجعل ثواب أذاني للؤذين من أمة محمد ويقول جبرائيل اللهم اجعل ثواب إمامي للأئمة من أمة محمد ويقول الملائكة اللهم اجعل ثواب صلاتنا للصالحين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقول الله تعالى وأنا أولى بالجوهر والكرم منكم أشهدكم أني قد غفرت لمؤمني أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يفرقون إلى الجمعة الأخرى ذكره الشهاب القليوبي في معراجيه

باب قصر صلاة المسافر

اعلم أن قصر الصلاة الرباعية وهي الظهر والعصر والعشاء سنة مؤكدة على الراجح عند السادة المالكية وقيل فرض وقيل مستحب وقيل مباح اهـ من حاشية الصاوي . وعند السادة المالكية شروط القصر سبعة . الأول أن يكون السفر طويلا أربعة برد فأكثر . والبريد أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل ثلاثة آلاف وخمسة ذراع والذراع مابين طرف طي المرفق إلى طرف الإصبع الوسطى وكل ذراع ستة وثلاثون إصبعاً والإصبع ست شعيرات وكل شعيرة ست شعرات من شعر البرذون وهو البغل . وهذا بيان لأقل المسافة التي تقصر فيها الصلاة باعتبار المكان وأقلها باعتبار الزمان مرحلتان سير يومين معتدلين أو سير يوم وليلة بسير الحيوانات المثقلة بالأحمال على المعتاد فمن سافر أقل من ذلك يتم الصلاة ولا يقصر إلا أهل مكة وأهل المحصب وأهل منى وأهل مزدلفة إذا خرجوا من أوطانهم إلى عرفة لأجل الحج فانهم يقصرون ذهاباً وإياباً وإن كانت المسافة ليست مسافة قصر للسنة كما في شرح الخرشي . والثاني أن تكون البرد الأربعة دفعة بفتح الدال والمراد بالدفعة أن لا يقيم فيها يوماً إقامة توجب الإتمام كأربعة أيام صحاح . وليس المراد أن يقطعها مرة واحدة في سيرة واحدة لأن العادة قاضية بخلاف ذلك فمن قصد أربعة برد ونوى أن يسير منها بريداً مثلاً ثم يقيم أربعة أيام صحاح ثم يسير باقياً فإنه يتم . والثالث أن تكون مسافة القصر مقصودة لموضع معلوم فمن قطع مسافة القصر من غير قصد مكان كالمسافر وهو السائح في الأرض ولا يقصد إقامة محل مخصوص فلا يقصر . والرابع الشروع في السفر فلو عزم على السفر ولم يشرع فيه لا يقصر . والخامس أن يكون السفر مباحاً فالعاصي بسفره كالمسافر لقطع الطريق والعاق لوالديه والعبد الآبق من سيده لا يقصر . والسادس أن لا يقتدى المسافر بمقيم فإن اقتدى بمقيم فلا يقصر كما في الذخيرة . والسابع أن لا يعدل عن مسافة قصيرة إلى طويلة بلا عذرا اهـ من حاشية العدوي قال في الشرح الصغير ولا تجب على المسافر نية القصر عند السفر بل عند الصلاة اهـ فينوي الظهر ركعتين والعصر ركعتين والعشاء ركعتين . ومسافر البحر يقصر كسافر البر ولو كان نوتياً ومعه أهله والنوتى خادم السفينة اهـ من حاشية العدوي . ومن كان في بلد مسكونة ولو في بعض الأحيان كأيام الثمار وأراد سفراً أربعة برد فأكثر فإنه يقصر إذا جاوز البنيان وبساتين تلك البلدة . وما كن البادية يقصر إذا جاوز محله والمحلة منزل القوم ولو تفرقت البيوت بحيث يحتمل اسم الحى واسم الدار . ومن كان في قرية لا أبيات بها متصلة ولا بساتين فلا يقصر حتى يجاوز محله ويقصر المسافر الصلاة الفائتة في السفر سواء قضاها فيه أو في الحضر ويتم الصلاة الفائتة في الحضر سواء قضاها في السفر أو في الحضر . قال في شرح الخرشي وما يبطل حكم

السفر أن ينوي إقامة أربعة أيام في أي مكان من بر أو بحرا . ويستحب لمن أراد الخروج للسفر أن يذهب لإخوانه يسلم عليهم ويودعهم ويسألهم الدعاء وأن يودعوه ويدعوا له بما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن جاء يريد سفرا ويتمس أن يزوده فقال له صلى الله عليه وسلم «زودك الله التقوى ووقاك الردى وغفر ذنبك ويسرك للخير حيثما كنت» رواه الترمذي والحاكم عن أنس وأما إذا قدم من السفر فالمستحب لإخوانه أن يأتوا إليه ويسلموا عليه اه من حاشية الصاوي

باب الجمع

اعلم أن جمع الصلاتين المفروضتين المشتركين في الوقت رخصة جائزة للأسافر في البر دون البحر عند السادة المالكية بشرط أن يكون غير عاص وغير لاه بالسفر وأن يكون سفره لإدراك أمر مهم كمال ورقة أو مبادرة ما يخاف فواته فيجوز للأسافر سواء كان ذكرا أو أنثى وسواء كان مسافرا سفر قصر أم لا أن يجمع الظهر مع العصر لاشتراكهما في الوقت وأن يجمع المغرب مع العشاء لاشتراكهما في الوقت أيضا ولا يجمع غير المشتركين كعصر مع مغرب وعشاء مع صبح . وتجب نية الجمع عند الأولى من الصلاتين المشتركين وتستمر للثانية . والجمع نوعان جمع تقديم وجمع تأخير وليس لمريد الجمع أن يتنفل بين الفرضين ولا بعدهما ويؤذن ويقيم لكل منهما ويصليهما بلا فصل بينهما . وليس للحاج أن يجمع الظهر مع العصر جمع تقديم بعرفة وأن يجمع المغرب والعشاء جمع تأخير بمزدلفة بعد الإفاضة من عرفات قال في حاشية الصفي إذا وقف مع الإمام وسار بسير الناس فإن لم يقف مع الإمام بأن لم يقف أصلا أو وقف وحده فيصلي كل صلاة في وقتها وإن وقف معه وتأخر لعجز فيجمعهما متى غاب الشفق في أي محل اه . ويستحب في الحضر جمع المغرب والعشاء فقط جمع تقديم في كل مسجد بسبب مطر شديد أو ظلمة آخر الشهر مع طين كثير يمنع أواسط الناس من لبس المداس بكسر الميم . والجماعة شرط لصحة هذا الجمع وكل صلاة كانت الجماعة شرطا في صحتها كانت نية الإمامة شرطا فيها كالجمعة والجمع بين المغرب والعشاء ليسلة المطر الغزير فلا بد من نية الإمامة الإمامة في صلاة المغرب والعشاء المجموعة معها جمع تقديم وتجب نية الجمع عند الأولى من الصلاتين وتستمر للثانية ونية الجمع واجبة غير شرط فلو تركها لا تبطل صلاته وأمانة الإمامة فهي واجبة شرطا في الصلاتين معا فإن تركها فيهما بطلتا وكذا أن تركها في الأولى فقط بطلتا أما أن تركها في الثانية فقط صححت الأولى وبطلت الثانية هكذا في حاشية العدوي لكن نص البنائي على أنه أن ترك نية الإمامة فيهما فلا تبطل الا الثانية لأنها وقعت في غير وقتها وأما الأولى فصحيحة لأنها وقعت في وقتها قال بعض شيوخنا وكلام البنائي هو الذي ينبغي الجزم به اه من حاشية الصفي

باب صلاة الخوف

اعلم أن صلاة الخوف مسنة وقال ابن الموار هي رخصة قال في شرح أبي الحسن وهي الصلاة المكتوبة يحضر وقتها والمسلمون في مقاتلة العدو أو في حراستهم اه والجماعة شرط في صحة صلاة الخوف إذا صليت بطائفتين فتشترط نية الإمام الإفادة فيها لأن كل صلاة كانت الجماعة شرطا في صحتها كانت

نية الإمامة شرطاً فيها فيباح قسم المقاتلين قسمين لقتال واجب كقتال الكفار وقتال أهل البغي الخارجين عن طاعة الإمام أو لقتال مباح كقتال مريد المال بشرط أن يمكن ترك القتال لبعض المقاتلين بأن يكون فيه مقاومة العدو وخاف خروج الوقت . ويجب على الإمام أن يعلم القوم كيف يفعلون حيث خاف التخليط فإذا لم يخف التخليط لا يجب ولكن يندب فإذا قسمهم جعل طائفة مواجهة للعدو وأذن وأقام وصلى بطائفة ركعة ثم يثبت قائماً وينظر الطائفة الثانية وهو غير حينئذ بين الدعاء بتفريخ الكرب والنصر وبين القراءة والسكوت وأما الطائفة التي صلت معه ركعة فتصلي ركعة ثانية وحدها وتسلم فتذهب وتقف مكان الطائفة الثانية مواجهة للعدو وتأتي الطائفة الثانية فتعزم بالصلاة خلف الإمام فيصل بها الركعة الثانية ثم يتشهد الإمام ويسلم على المشهور ومقابله لا يسلم بل يشير للطائفة الثانية فتقوم للركعة التي بقيت عليها فتصليها ويسلم الإمام بها فتدرك الثانية معه السلام كما أدركت الأولى الإحرام اهـ من حاشية العدوى . وعلى المشهور إذا سلم الإمام تصلي الطائفة الثانية الركعة الباقية وتسلم وحدها وهذا في حال السفر . وأما في الحضر فيصل بالطائفة الأولى ركعة من الصلاة الثنائية وبالطائفة الثانية ركعة كالسفر وفي الصلاة الرباعية يصلي بالأولى ركعتين وبالثنائية ركعتين وفي الصلاة الثلاثية وهي المغرب فيصل بالطائفة الأولى ركعتين وبالطائفة الثانية ركعة في حال السفر والحضر . قال في شرح الخرشى فإن لم يمكن التفرقة وخافوا أن اشتغلوا بالصلاة دهمهم العدو وانهمزوا صلوا على ما يمكنهم رجالاً وركباناً اهـ وإذا افتتحوا صلاتهم آمين ثم بخأهم العدو في أثناءها فبادروا إلى ركوب دوابهم فانهم يكلونها على حسب ما يستطيعون من إيماء أو غيره قاله في الجواهر . وحل للضرورة مشى وركض وطعن وعدم توجه وكلام وإمساك ملطخ وإن أمنوا بها أتمت صلاة أن اهـ من مختصر العلامة خليل بن إسحاق رحمه الله تعالى . قال في شرح الخرشى وحل في صلاة المسايعة ما هو حرام في غيرها من مشى كثير وركض وهو تحريك الرجل وهو أشد من المشى ولذا عطفه عليه وطعن برح ورمى بنبل وعدم توجه للقبلة وكلام لغير إصلاحها ولو كثر كتخدير غيره ممن يريده أو أمره بقتله وإمساك ملطخ بفتح الطاء وظاهره كان بدم أو غيره كان في غنية عنه أم لا لأن المحل محل ضرورة اهـ قال في حاشية العدوى قوله كان في غنية عنه أم لا إلا أن ابن شاس قد قال إلا أن يكون في غنى عنه ولا يخشى عليه ومشى عليه عبد الباقي وظاهر محشى التائي اعتياده اهـ

باب صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر

اعلم أن الكسوف ذهاب ضوء الشمس والخسوف ذهاب ضوء القمر . وصلاة الكسوف سنة عين مؤكدة على المشهور عند السادة المالكية وقيل سنة كفاية ووقتها من حل البافلة لازوال وهي ركعتان وتستحب صلاتها في المسجد وتستحب فيها الجماعة والإسراع بالقراءة على المشهور . وعن مالك الجهر بالقراءة فيها واستحسنه اللخمي قال ابن ناجي وبه عمل بعض شيوخنا بجامع الزيتونة إلا يسأم الناس اهـ وكيفية صلاة كسوف الشمس أن ينوى بقلبه صلاة الكسوف ركعتين وأن يكبر تكبيرة الإحرام ويقرأ الفاتحة وسورة البقرة ثم يركع . ويستحب أن يطيل الركوع بقدر قراءتها ويستحب التسبيح في الركوع ثم يرفع منه ثم يقرأ سورة آل عمران ثم يركع . ويستحب أن يطيل الركوع بقدر قراءتها ثم

يرفع منه ثم يسجد سجدتين ويستحب أن يطيلهما كالركوع الثاني فهذه ركعة ثم يقوم للركعة الثانية فيقرأ الفاتحة ثم سورة النساء ثم يركع ويطيل الركوع بقدر قراءتها ثم يرفع من الركوع فيقرأ سورة المائدة ثم يركع فيطيل الركوع بقدر قراءتها ثم يرفع منه ثم يسجد سجدتين ويستحب أن يطيلهما كالركوع الثاني. وأما الجلسة بين السجدتين فعلى العادة لا تطويل فيها ثم يجلس فيشهد ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو الله بما شاء ثم يسلم. وليس لصلاة الكسوف خطبة عند السادة المالكية. ويستحب الوعظ بعدها مستحلاً على الثناء على الله والصلاة والسلام على النبي لفعله عليه الصلاة والسلام ذلك وعلم أن التطويل مستحب في صلاة كسوف الشمس إلا إذا خاف خروج وقتها بزوال الشمس أو ضرر المأمومين فلا يطول وينبغي حينئذ النظر لحال الوقت والمأمومين فقد يقتضى قراءة سورة يس أو الجحرات أو إذا الشمس كورت أو ألم نشرح ونحو ذلك. لا تتكرر في اليوم الواحد صلاة كسوف الشمس حيث لم يتكرر السبب فيه وإن انحلت الشمس قبل صلاة ركعة أتمها المصلي كالنوافل وإن انحلت بعد إتمام ركعة فقولان قال سحنون يتمها كالنوافل بقيام وركوع فقط بلا تطويل وقال أصبغ يتمها على سنتين بركوعين وقيامين بلا تطويل اهـ ويستحب لكسوف القمر صلاة ركعتين جهراً كالنوافل بقيام واحد وركوع واحد في كل ركعة كالعادة. ووقتها الليل كله ويستحب تكرارها حتى ينجلي القمر أو يغيب في الأفق أو يطلع الفجر قال في حاشية الصفتي وصفة صلاة كسوف القمر ركعتان كالنوافل وهكذا حتى ينجلي فرادى في البيوت ويكره الجمع لها اهـ قال في حاشية الصاوي والأفضل فعلها في البيوت وفعلها في المساجد مكروه سواء كانت جماعة أو فرادى اهـ

باب النوافل

اعلم أن النفل لغة الزيادة واصطلاحاً ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يداوم عليه بل فعله في بعض الأحيان وتركه في بعضها. والسنة لغة الطريقة واصطلاحاً ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم وأظهره حاله كونه في جماعة وداوم عليه ولم يدل دليل على وجوبه. والمؤكد من السنن ما كثر ثوابه كالوتر. وأما الرغبة فهي لغة التحريض على فعل الخير واصطلاحاً ما رغب فيه الشرع وحدته ولم يفعل في جماعة والمراد أنه حادّه تحديداً بحيث لو زيد فيه عمداً أو نقص عمداً لبطل اهـ من حاشية الصاوي فيتأكد النفل قبل صلاة الظهر وبعدها وقبل صلاة العصر وبعدها صلاة المغرب وبعدها صلاة العشاء بلا حدّ في الجمع فيكفي ركعتان في تحصيل النفل المستحب وإن كانت الأولى أربع ركعات في غير المغرب وأما فيه فالأولى ست ركعات. ولتأكد صلاة الضحى وأقلها ركعتان وأكثرها ثمان كما في الشرح الصغير. ويتأكد التهجد وهو صلاة النفل بالليل وأفضله في الثلث الأخير. ولتأكد صلاة التراويح في رمضان وهي عشرون ركعة بعد صلاة العشاء يسلم من كل ركعتين. ويستحب تحية المسجد وهي ركعتان لداخل يريد الجلوس به لا المرور فيه ولا تفوت بالجلوس ويستقط طلبها بصلاة فرض فإن نوى الفرض والتحية حصلاً وإن لم ينو التحية لم يحصل له ثوابها «انما الأعمال بالنيات» : واعلم أن الوتر سنة مؤكدة أكد السنن عند السادة المالكية قال في شرح ابن ترمي ويستحب صلاة الشفع وأقلها ركعتان ويجزئ الوتر ركعة بعده وهو أى الوتر سنة مؤكدة كالعدين والكسوفين والاستسقاء اهـ وللاوتر وقتان وقت اختياري ووقت

ضروري فوقته الاختياري بعد صلاة عشاء صحيحة وبعد غياب شفق أحمر للفجر ووقته الضروري من الفجر لتمام صلاة الصبح. قال في الشرح الصغير وضروريه من طلوع الفجر للصبح أى لصلاتها بتمامها اه قال في حاشية الصاوى الحاصل أن مراده أن الضروري للوتر يمتد من الفجر الى تمام صلاة الصبح مطلقا بالنسبة للفرد والامام والمأموم ولا يقضى بعد صلاة الصبح اتفاقا كما في ابن عرفة اه. والرغبة ركعتا الفجر وهى فوق المندوب ودون السنة وتفتقر لنية تميزها عن مطلق النافلة بخلاف غيرها من النوافل فيكفى فيها نية الصلاة. ووقت صلاة الرغبة طلوع الفجر كالصبح ولا يقضى نفل نخرج وقته سواء فأنها تقضى بعد حل النافلة للزوال سواء كان معها الصبح أولا اه من الشرح الصغير. وحل النافلة هو من ارتفاع الشمس قدر ربح أو ربحين من رباح العرب والربح اثنا عشر شهرا متوسطة

باب صلاة العيدين

اعلم أن صلاة العيدين سنة عينية مؤكدة على المشهور عند السادة المالكية. وقيل سنة كفاية فتسن صلاة عيد الفطر وهو اليوم الأول من شوال وعيد النحر وهو اليوم العاشر من ذى الحجة لكل حر بالغ عاقل ذكر مستوطن. وتستحب صلاة العيدين لكل عبد وصبي وامرأة ومسافر ولا تستحب صلاة عيد النحر بمنى للحجاج لأن وقوفهم بالمسعى الحرام بمزدلفة في صبح يوم النحر قائم مقام صلاة العيد ولا تستحب صلاة عيد النحر للقيمين بمنى من لم يحج تبعا للحجاج. وقال أشهب من صلاها من أهل منى الذين ليسوا بحجاج فلا بأس به. وقال في الشرح الصغير ولا تنحب لحاج ولا لأهل منى ولو غير حاجين اه وقال في حاشية الصاوى لا تشرع في حقهم جماعة بل تنحب لهم فرادى اذا كانوا غير حجاج وانما لم تشرع في حقهم جماعة لئلا يكون ذريعة لصلاة الحجاج معهم اه ويستحب الغسل في العيدين ويدخل وقته من سبب الليل الأخير. ويستحب التطيب والترين بالثياب الجديدة ويستحب الخروج الى المصلى بعد طلوع الشمس لمن قربت داره فان بعدت خرج قبل طلوعها بقدر ما يدرك به الصلاة مع الجماعة. ويستحب التكبير في ذهابه للمصلى والجهر به قال في حاشية العدوى وحكمة الجهر به إيقاظ الغافل وتعليم الجاهل اه قال في حاشية الصاوى ويستحب الانفراد في التكبير حالة المشى للمصلى وأما التكبير جماعة وهم جالسون في المصلى فهذا هو الذى استحسنته قال ابن ناجي اقترق الناس بالقيروان فرقتين بمحض أبي عمرو القاسى وأبى بكر بن عبد الرحمن فاذا فرغت احداها من التكبير كبرت الأخرى فسئلا عن ذلك فقالا انه لحسن اه ويستمر على التكبير للشروع في صلاة العيد قال في حاشية الصاوى واختلاف في ابتداء وقت التكبير بالمصلى فقبل بعد صلاة الصبح وقبل عند طلوع الشمس أو من الإسفار اه وتستحب صلاة العيدين بالمصلى لاف المسجد الا بمكة فبمسجدها أفضل قال في شرح الخرشي والمراد بالمصلى القضاء والصحراء اه ويستحب للامام أن يتأخر عن خروج الناس لمصلى العيد بقدر ما اذا وصل اليها حلت الصلاة. وأول وقت صلاة العيدين وقت حل النافلة وهو من ارتفاع الشمس قدر ربح أو ربحين من رباح العرب والربح اثنا عشر شهرا بالأشبار المتوسطة وآخر وقتها زوال الشمس عن وسط السماء فلا تصلى بعد الزوال لقوات وقتها. وصلاة

العبدان ركعتان فينوي الامام بقلبه صلاة عيد الفطر في يوم الفطر وصلاة عيد النحر في يوم النحر ويستحب للامام أن ينوي الإمامة في صلاة العيد فاذا نوى كبر تكبيرة الاحرام فينوي المأموم صلاة العيد والاقتداء بالامام ويكبر بعده تكبيرة الاحرام فيكبر الامام في الركعة الأولى ست تكبيرات بعد تكبيرة الاحرام متواليات ولا يفصل بينها الا بقدر تكبير المؤتم فيسكت الامام بعد كل تكبيرة منها بقدر تكبيرة المأموم فاذا كبر ست تكبيرات قرأ سورة الفاتحة وسورة بعدها جهرا ويستحب أن يقرأ سورة «سبح اسم ربك الأعلى» ولا قراءة على المأموم عند السادة المالكية فاذا فرغ من القراءة ركع ورفع وسجد تسجدتين فاذا فرغ من السجود قام للركعة الثانية فكبر تكبيرة القيام هو والمأموم وبعد تكبيرة القيام يكبر الامام خمس تكبيرات ولا يفصل بينها الا بقدر تكبير المأموم فيسكت بعد كل تكبيرة بقدر تكبيرة المأموم بعده فاذا كبر خمس تكبيرات قرأ الفاتحة وسورة بعدها ويستحب أن يقرأ سورة «والشمس وضحاها» ولا قراءة على المأموم فاذا فرغ الامام من القراءة ركع ورفع من الركوع وسجد تسجدتين فاذا فرغ من السجود جلس هو والمأموم وتشهد كل منهما وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا الله بما شاء وسلم . وعند السادة المالكية يستحب رفع اليدين في تكبيرة الاحرام فقط ولا يستحب رفعهما في غيرها من التكبيرات الزوائد وكل تكبيرة من التكبيرات الزوائد سنة مؤكدة فاذا تركه الامام أو المنفرد تكبيرة منها سجد للسهو عنها ولا شيء على المأموم في ترك السنن ولو عمدا اذا أتى بها الامام اه من حاشية العدوى ويستحب أن يخطب الامام خطبتين يعلم الناس فيهما أحكام زكاة الفطر في عيد الفطر وأحكام الأضحية في عيد النحر ويستحب أن يخطبهما قائما وأن يفتتحهما بالتكبير بلاحد بثلاثة أو سبعة أو غير ذلك . ويستحب أن يجلس بينهما وأن تكون الخطبتان بعد صلاة العيد . ويستحب استماعهما . ويستحب التكبير من ظهر يوم النحر عقب خمس عشرة فرضة وقتية عند السادة المالكية . قال في شرح الخرشى ويندب لكل مصل ولو امرأة أو مسافرا أو أهل بادية صلى في جماعة أو وحده أن يكبر عقب خمس عشرة فرضة وقتية أو لها صلاة الظهر من يوم النحر وآخرها صلاة الصبح من اليوم الرابع وهو آخر أيام التشريق اه ويستحب الاقتصار على اللفظ الوارد في التكبير وهو الله أكبر ثلاث مرات قال في الشرح الصغير فان زاد بعد الثالثة لا إله الا الله والله أكبر والله الحمد فحسن والأول أحسن اه قال في حاشية العدوى واختار ابن حبيب أن يقول الله أكبر الله أكبر لا إله الا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد على ما هدانا اللهم اجعلنا لك من الشاكرين اه

باب صلاة الاستسقاء

اعلم أن صلاة الاستسقاء سنة غيبية مؤكدة عند السادة المالكية في حق الرجل البالغ ولو عبدا ومستحبة في حق الصبي المأمور بالصلاة وهو ابن سبع سنين وفي حق المرأة المتجالة وهي المسنة وصلاة الاستسقاء ركعتان كسائر النوافل ووقتها من حل النافلة لزوال الشمس . وحل النافلة من ارتفاع الشمس قدر ربح أو ربحين . ويستحب فيها الجهر بالقراءة . ويستحب صيام ثلاثة أيام قبل الخروج والصداقة على الفقراء بما تيسر . ويستحب للامام أن يأمر الناس بالتوبة من المعاصي ورد المظالم لأهلها . ويستحب أن يخرجوا ضحى بعد حل النافلة مشاة الى المصلى فيصلون صلاة الاستسقاء

في الصحراء الا من كان بمكة فيصليها في المسجد الحرام ويخرجون في ثياب بذلة متواضعين لله . قال في شرح الخرشى فاذا ارتفعت الشمس خرج الامام ماشيا متواضعا في بذلته لأن العبد اذا رأى مخايل العقوبة لم يأت مولاة الا بصفة الذل والبذلة ما يمتن من الثياب اه قال في حاشية العدوى حكى السيوطي أن السلطان المؤيد خرج للاستسقاء في جبة بيضاء وطاقيّة بيضاء ولم يركب ولم يجلس وأمر الامام بعدم الدعاء له اه ويستحب خطبتان بعد صلاة الاستسقاء فيخطب الامام وانفا على الأرض لافوق المنبر ويتوكأ على عصا ويجلس بين الخطبتين فيعظ الناس في الخطبتين ويتوفهم ببيان أن سبب الجلب المعاصي وأمرهم بالتوبة والبر والمعروف . ويستحب أن يحول رداءه الذي على كتفيه اذا فرغ من الخطبتين فيأخذ ماعلى عاتقه الأيسر بسده اليمنى فيجعله على عاتقه الأيمن ويأخذ بسده اليسرى ماعلى عاتقه الأيمن فيجعله على عاتقه الأيسر ويحول الناس أرديتهم وهم جلوس كتحويل الامام رداءه ثم يستقبل الإمام القبلة ويجعل ظهره للناس ويبلغ في الدعاء برفع الكرب والقحط وإنزال الغيث والرحمة وعلم المؤاخاة بالذنوب ولا يدعو لأحد من الناس ويؤمن الحاضرون ذكورا وإنا على دعائه فيقولون آمين وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استسقى يقول اللهم اسق عبادك وبهيمتك وانشر رحمك وأحي بلدك الميت كما في الموطأ . قال في الشرح الصغير ولا يمنع ذمى من الخروج مع الناس وانفرد عن المسلمين بمكان لا يوم مخافة أن يسبق القدر بالسقى في يومه فتفتن بذلك ضمنا القلوب اه

باب ما يفعل بالمحضر

اعلم أن المحضر يفتح الضاد وكسرهما الميت سمي بذلك لأن أجله حضره فيستحب استقبال القبلة به حين يغلب حال الموت عليه ويوقن بموته . وعلامة ذلك لشخص بصره . يقال أشخص الرجل بصره اذا فتح عينيه والمستحب في صفة الاستقبال أن يجعل المحضر على جنبه الأيمن ووجهه الى القبلة . ويستحب تأكيده بأن يقال عنده لا إله الا الله محمد رسول الله ولا يقال له قل لأنه قد يقول لا للشيطان عند قوله له مت على دين كذا فيسأ به الظن لأنه يأتيه على صفة من تقدم موته من أحب الناس اليه من أقاربه وينبغي أن يلقنه أهل الفضل والصالح غير وارثه ممن له به محبة والا فأرأفهم به . وملازمة المحضر تجب على أقاربه فان لم يكن فعلى أصحابه فان لم يكن فعلى جيرانه فان لم يكونوا فعلى عموم المسلمين على جهة الكفاية اه من حاشية العدوى . ويستحب إغماض عينيه اذا قضى نحبه ويقال عند ذلك باسم الله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين لمثل هذا فليعدل العاملون وعد غير مكذوب اه من شرح أبي الحسن . ويستحب شد حليمه الأسفل مع الأعلى بعصابة عريضة ويربطها من فوق رأسه لئلا يسترخى لحياه فيفتح فاه فتدخل الهوام منه الى جوفه ويقبح بذلك منظره . ويستحب تليين مفاصله برفق عقب موته فيرد من حضرة ذراعيه لعضديه ويمدحها ويرد رجليه الى شفايه ويمدحها . ويستحب رفعه عن الأرض بأن يجعل على سرير ونحوه . ويستحب ستره بثوب زيادة على ما كان عليه حال الموت . ويستحب وضع شيء من الحليد على بطنه كسيوف وسكين ونحو ذلك خوفا

من انتفاخه . ويستحب أن يحضر عنده طيب وأن يحضر أحسن أهله وأصحابه عنده . ويستحب كثرة الدعا له وللحاضرين واستحب ابن حبيب قراءة يس عند المحتضر لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال « ما من ميت يقرأ عند رأسه سورة يس الا هون الله عليه » اهـ من شرح أبي الحسن وقال في حاشية العدوى ورد اذا قرئت عليه سورة يس بعث الله ملكا ملك الموت أن هون على عبدى الموت اهـ

باب غسل الميت

اعلم أن غسل الميت المسلم فرض كفاية اذا تقدمت له حياة مستقرة وكان غير شهيد فلا يغسل الكافر ولا السقط ولا يغسل شهيد المعتك لمزيد شرفه ودو الذي مات في قتال الحربين لإعلاء كلمة الله ويغسل الغاسل الميت بلا نية لأن ما يفعله في غيره لا يحتاج الى نية كغسل الإماء . ويكون غسل الميت بالماء المطلق . وعند السادة المالكية أن كل واحد من الزوج أو الزوجة يقدم في تغسيل الآخر اذا مات على سائر الأولياء . وإباحة الوطء بسبب رقي الأنثى تبيح للأمة أن تغسل سيدها اذا مات وتبيح للسيد أن يغسلها اذا ماتت فخرجت الأمة المكاتب والمبغضة والمشاركة والمتروجة لعدم إباحة وطئها للسيد . قال في حاشية الصاوى كل أمة لا يحل للسيد وطؤها لا يغسلها ولا تغسله اهـ ويقدم بعد ذلك في غسل الميت الأقرب فالأقرب من عصيته المسامحين فالأجنبي فالمرأة المحرم كبنت وأم وأخت وعمة وخالة فتغسل الرجل الميت من محارمها فان لم توجد المحرم يمته أجنبية لمرفقيه لالكوعيه لعدم وجود المحرم من الأعداء المسقطه للغسل الموجبة للتيمم كعدم الماء . واذا ماتت المرأة ولم يكن لها زوج ولا سيد أو كان وأسقط حقه فتغسلها أقرب امرأة لها فتقدم البنت فالأم فالأخت الشقيقة فالأخت لأب فبنت الأخ الشقيق فبنت الأخ لأب فالجدة فالعمة الشقيقة فالعمة لأب فبنت العم الشقيق فبنت العم لأب فالمرأة الأجنبية فان لم توجد الأجنبية غسل الميتة محرمها الأقرب فالأقرب فيقدم الابن وابن الابن والأخ وابن الأخ على الجسد كالنكاح فان لم يوجد لها محرم يمتها أجنبي في وجهها ويديها لكوعيهما للمرفقيه . واعلم أنه يجب على الغاسل ستر عورة الميت من سرته لركبته اذا كان الغاسل ذكرا والميت ذكرا أو كان الغاسل أنثى والميت أنثى وأما اذا كان الغاسل ذكرا محرم والميت أنثى من محارمه فيجب عليه ستر جميع بدنهما ولا يباشر جسدهما بذلك بل بخرقه كثيفة يلفها بيده ويدلك بها . واذا غسلت الأنثى المحرم رجلا من محارمها وجب عليها ستر جميع بدنهن وقيل ستر عورته فقط . قال في حاشية الصاوى وهو المعتد . فان لم يوجد سائر غصت بصرها ولا تترك غسله اهـ . ويستحب لأحد الزوجين أن يستر عورة الآخر في الغسل كما يستحب للسيد والأمة اذا غسل واحد منهما الآخر بعد الموت أن يستر عورته . ويستحب تجريد الميت من ثيابه بعد ستر عورته قال في حاشية الصاوى وتغسله صلى الله عليه وسلم في ثوبه تعظيم وغسله العباس وعلي والفضل وأسامة وشقران مولاه صلى الله عليه وسلم وأعينهم معصوبة ومات ضحوة يوم الاثنين ودفن ليلة الأربعاء اهـ . ويستحب وضع الميت على مرتفع حين الغسل لأنه أمكن لغسله . ويستحب كثرة صب الماء في حال غسل مخرجيه لإزالة النجاسة ولا يرضى الغاسل بيده لغسل ذلك بل يلف بخرقه كثيفة على يده حال غسل العورة ويكون غلها من تحت السترة . ويستحب عصر بطنه برفق لإخراج ما فيها

من النجاسة . ويستحب ان يوضئه قبل الغسل بعد إزالة ما عليه من النجاسة والوسخ بسدر أو صابون ونحوه فيغسل يديه الى كوعيه ثلاثاً . ويستحب إمالة رأسه برفق للضمضة والاستنشاق للتمكن من غسل الفم والأنف ولئلا يدخل الماء في جوفه ثم يغمضه بأن يضع الماء في فمه ثم ينشقه فيضع الماء في أنفه . ويستحب أن يتعهد أسنانه وأنفه بخرقه نظيفة كمنديل ثم يغسل وجهه مرة ثم يغسل يديه مع مرفقيه مرة ثم يمسح جميع رأسه مرة ثم يغسل رجليه مرة مع التدليك . قال في الشرح الصغير ثم يتم وضوءه مرة مرة ثم يجعله على شقه الأيسر فيغسل الأيمن ثم يديره على الأيمن فيغسل الأيسر بعد تثليث رأسه ثم يجعل الكافور في ماء فيغسله به للتبريد ولا يعيد الوضوء ولو خرجت منه نجاسة كما تقدم وهذه هي الغسلة الثالثة وهذا معنى قول بعضهم الأولى بسدر للتنظيف والثانية بمطابق للتطهير والثالثة بكافور للتبريد فان احتيج بعد ذلك للغسلة أو السابعة لكون جسده يحتاج لذلك من أجل دمامل أو جدرى أو نحو ذلك زاد ما يحتاج اليه الحال اهـ . قال في حاشية الصاوى ولا يتكرر الوضوء بتكرر الغسل على الأرجح فيغسل يديه أولاً ثلاثاً ثم يبدأ بغسل الأذى فيوضئه مرة مرة فيثليث رأسه ثم يقبله على شقه الأيسر فيغسل الأيمن ثم على شقه الأيمن فيغسل الأيسر اهـ . ويستحب إيتار الغسل بأن يكون ثلاثاً أو خمسا لسبع . ويستحب أن يسحق السدر وهو ورق النبق ويضعه في إناء ويضربه في ماء قليل حتى تبدوله رغوة ثم يعرك به جسد الميت لازالة الوسخ ثم يفيض الغاسل الماء المطلق على الميت حتى يزول السدر فهذه غسلة أولى ثم يجعل الميت على شقه الأيسر فيغسل الأيمن ثم يديره على الأيمن فيغسل الأيسر بعد تثليث غسل رأسه وهذه غسلة ثانية ثم يجعل الكافور في الماء فيغسله به وهذه غسلة ثالثة . قال في شرح أبي الحسن ولو خرجت منه نجاسة بعد الغسل أزيلت ولا يعاد غسله ولا وضوءه بل يغسل المحل فقط اهـ . ويجوز للمرأة أن تغسل الصبي كابن ست سنين أو سبع سنين . قال في حاشية العدوى ولا تغسل ابن ثلاث عشرة سنة لأنه مرافق اهـ . ويجوز للرجل أن يغسل الرضعة . ويستحب تنشيف الميت بخرقه طاهرة قبل إدراجه في الكفن اهـ من الشرح الصغير

باب تكفين الميت

اعلم أن تكفين الميت المسلم فرض كفاية . قال في حاشية العدمي رأوا التكفين وهو إدراج الميت في الكفن فواجب اتفاقاً كواراته في التراب اهـ . والكفن الواجب نوب واحد يستتر جميع جسد الميت وقيل يستتر العورة فقط وهذا الخلاف عند السادة المالكية في الذكر وأما الأنثى فيجب ستر جميع بدنها قولاً واحداً . وأفضل الكفن الأبيض من الثياب القطن أو الكتان والقطن أفضل من الكتان لأنه أستر وكفن فيه نبينا محمد عليه الصلاة والسلام . ويستحب أن يكون الكفن وتراً ثلاثة أبواب أو خمسة أو سبعة فأقل مراتب الوتر في الأفضلية ثلاثة أبواب قميص ومتر وعمامة للرجل ونحوها للمرأة . وأفضل كفن الميت المذكور خمسة أبواب الأول المتر وهو ما يستتر الميت من حقويه الى نصف ساقه كثر الحى والثاني القميص . قال في شرح الخرشى وهل يخطب التمدحس ويجعل له أكام أولاً والظاهر الأول لأنه محل السنة اهـ والثالث العمامة ويستحب أن يكون فيها عذبة تجعل على وجه الميت والرابع والباس

لفاتان وتكون العليا أوسع من السفلى فيدرج الميت فيهما ويزاد على الخمسة الحفاظ الذي يجعل على القطن المحمول بين الفخذين خيفة ما يزل من أحد السبيلين. وأفضل كفن الأثني سبعة أثواب مئزر وقيص ونمار يلف على رأسها ووجهها وأربع لفائف تدرج فيها ويزاد على السبعة الحفاظ أيضا ولا تحاط لفائف الميت خلافا لابن شعبان وقال أشهب يشد الكفن من عند رأسه ورجليه ثم يحل ذلك في القبر وإن ترك عقده فلا بأس ما لم تنتشر أكفانه اهـ. ويستحب تبخير الكفن ثلاثا أو خمسا أو سبعا بالعود أو غيره لأن المقصود عميق الرائحة الطيبة. ويستحب الحنوط قال في شرح أبي الحسن ويجعل الحنوط بفتح الحاء على الأصح وهو ما يتطيب به من مسك وعنبر وكافور بين أكفانه وفي جسده وموضع السجود منه الجبهة والأنف والركبتين واليدين وأطراف أصابع الرجلين اهـ. ويستحب عدم تأخير التكنفين عن الغسل فإذا فرغ الغاسل من غسل الميت وضع القطن بين نخذه وجعل الحفاظ فوق القطن والحفاظ خرقعة من الأقمشة تلف بين الفخذين ثم يجعل المئزر من حقويه إلى نصف ساقه فيلفه على الميت بعد الحفاظ ثم يلبسه القميص ويضع القطن على فيه ومنخريه وعينه وأذنيه. قال في حاشية العدوى ويقطن في حواشيه وما بقي من منافذه أي ماعدا حاشية اللبس فليست داخلة اهـ ثم يلبسه العمامة إن كان الميت ذكرا ويجعل عذبة العمامة على وجهه وإن كان الميت أنثى يلبسها الخمار فيلفه على رأسها ووجهها ثم يدرجها في أربع لفائف ويدرج الميت الذكر في لفافتين. وصفة الادراج أن يسطر اللفاقة الواسعة الطويلة الوافية أولا ويجعل عليها الحنوط ثم يجعل اللفاقة التي تليها في الطول عليها ويجعل عليها الحنوط ثم يضع الميت فيلف عليه لفافتين إن كان ذكرا وأربعا إن كان أنثى ثم يعقد الكفن من عند رأسه ورجليه ثم يحل عقد الكفن في القبر كما قال أشهب « واعلم أن الكفن يكون من مال الميت كمؤن التجهيز من حنوط وسدر وماء وأجرة غاسل وأجرة حامل وحفر قبر ويقدم ذلك على دين غير المرتن فان كان ماله مرتنتا عند مدين فالمرتن أحق بالرهن من الكفن ومؤن التجهيز فإذا لم يكن للميت مال أو كان له مال مرتن فكفنه ومؤن التجهيز على من تجب عليه نفقته - بسبب قرابة كالأب تجب عليه نفقة ولده الصغير ونفقة ولده الكبير العاجز عن الكسب وكالابن تجب عليه نفقة والديه الفقيرين - أو بسبب رقي فنفقة الرقيق واجبة على سيده. قال في حاشية الصاوي فلو مات السيد وعنده ما يكفن به أحدهما فنطق كفن العبد لأنه لا حق له في بيت المال ويكون السيد على بيت المال لكونه من فقراء المسلمين ثقله الخطاب اهـ ولا يجب التكنين ومؤن التجهيز على متفق بسبب زوجية عند السيادة المالكية. قال في الشرح الصغير فلا يجب على الزوج تكفين زوجته ولا مؤن تجهيزها ولو كان غنيا وهي فقيرة على المذهب اهـ ومقابله قولان يلزمه مطلقا أو إن كانت فقيرة اهـ من حاشية الصاوي فان لم يكن للميت مال ولا متفق فكفنه ومؤن تجهيزه من بيت المال فان لم يكن بيت المال أو كان ولم يمكن الوصول إليه فعلى المسلمين فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي وإن تركوه تكاهم أثموا. واعلم أن الشهيد المبرر وهو من مات بسيف القتال مع الكفار أو دأسته الخيل أو سقط عن دابته أو حمل على العدو فتردى في بئر أو سقط من جبل عال فأتى في وقت قيام القتال لا يغسل ولا يصل عليه ويدفن بثيابه وإنما لم يغسل الشهيد لقول النبي صلى الله عليه وسلم في شهداء غزوة أحد «زملوهم بثيابهم اللون لون الدم والريح ريح المسك» ومعنى

مطلب أحكام
الشهيد

زقلوهم لقوهم . وإنما لم يصل على الشهيد قال في شرح أبي الحسن لما قيل لما لك أبلغك أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على حمزة فكبر سبعين تكبيرة قال لا ولا أنه صلى على أحد من الشهداء اه
 ((تنبيه)) سمي الشهيد شهيدا لأن روحه شهدت دار السلام ودخلتها قبل القيامة بخلاف روح غيره لا تدخل الجنة الا بعد دخول صاحبها وهو بعد القيامة اه من حاشية العدوى

باب الصلاة على الميت

اعلم أن الصلاة على الميت المسلم فرض كفاية . وعند السادة المالكية شروط وجوب الغسل والصلاة على الميت أربعة . الأول وجود كله أو جله قال في شرح أبي الحسن ويصلى على أكثر الجسد كالثلاثين فأكثر بعد تغسيله وتكفينه لأن حكم الجمل حكم الكل وينوى بالصلاة عليه الميت ولا يصلى على نصف الجسد اه قال في حاشية العدوى هذا هو المعتمد اه . والثاني أن يتقدم له استقرار حياة . والثالث أن يكون مسلما . والرابع أن لا يكون شهيد معترك . وعند السادة المالكية أركان الصلاة على الميت خمسة . الأول النية بأن يقصد بقلبه الصلاة على هذا الميت أو على من حضر من أموات المسلمين ولا يشترط معرفة كونه ذكرا أو أنثى . والثاني القيام للقادر عليه ويستحب وقوف الإمام عند وسط الرجل من غير ملاصقة قال في حاشية الصاوي بل ليس أن يكون بينهما فرجة قدر شبر وقيل قدر ذراع اه ويقف عند منكبي الأتني والخثي ويقف المأموم ان كان رجلا واحدا عن يمين الامام وتقف المرأة الواحدة خلف الامام واذا كان رجل وامرأة وقف الرجل عن يمين الامام ووقفت المرأة خلفهما ويقف الرجلان فأكثر خلف الامام ويقف الرجل المنفرد عند وسط الرجل وعند منكبي الأتني والخثي وتقف المرأة حيث صلت على امرأة حيث شئت ويقف الخثي اذا صلى على رجل أو على امرأة أو على خثي مثله عند منكبيه وتصلي النساء على الميت في آن واحد عند عدم الرجال بلا إمامة لأن إمامتين لا تصح . ويستحب أن يجعل المصل رأس الميت على يمينه سواء كان ذكرا أو أنثى أو خثي الا في الروضة الشريفة فيجعل رأسه تجاه رأس النبي صلى الله عليه وسلم لتكون رجلاه لغير جهة قبره عليه الصلاة والسلام . والثالث أربع تكبيرات . ويستحب رفع اليدين حذو المتكبين عند التكبيرة الأولى فقط . والرابع الدعاء للميت ولا دعاء بعد التكبيرة الرابعة على المشهور وهو قول الجمهور . ويستحب الابتداء قبل الدعاء بحمد الله والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن يقول الحمد لله الذي أمانت وأحميا والحمد لله الذي يحبي الموقى له العظمة والكبرياء والمملك والقدرة والسناء وهو على كل شئ قدير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد . ويستحب الإسراع بالدعاء . قال في الشرح الصغير وأحسن الدعاء ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه وهو « اللهم انه عبدك وابن عبدك وابن أمتك كان يسجد أن لا إله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وأنت أعلم به اللهم إن كان مؤمنا فزد في إحسانه وإن كان مسيئا فتجاوز عن سيئاته اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده » اه فنبهني أن يدعو بهذا الدعاء للبالغ وتؤنث الضمير اذا دعوت به لامرأة فقول اللهم انما أمتك وبنيت عبدك وبنيت أمتك

مطالب أركان
 صلاة الجنائز

الى آخره وتثنى الضمير في الدعاء لاثنتين فتقول انهما عبدك وابنا أميتك الى آخره وتجمع في الدعاء لجماعة رجالا كانوا أو مع نساء من باب التغليب فتقول اللهم انهم عبيدك وأبناء عبيدك وإمائك كقوله إمامك الى آخره وفي الدعاء لجماعة إناث فقط تقول اللهم انهن إماءك وبنات عبيدك وبنات إمائك كقوله يشهدن الى آخره وأما الطفل الصغير فتقول في الدعاء له «اللهم انه عبدك وابن عبدك أنت خلقتة ورزقته وأنت أمته وأنت تحييه اللهم اجعله لوالديه سلفا وذنرا وفراطا وأجرا وثقل به موازينهما وأعظم به أجورهما ولا تحرمنا وإياهما أجره ولا تفتنا وإياهما بعده اللهم أحقه بصالح سلف المؤمنين في كفالة إبراهيم وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وعافه من فتنه القبر وعذاب جهنم». وتدعو بهذا الدعاء بين ثلاث تكبيرات وان شئت سلمت بعد التكبيرة الرابعة وان شئت قلت بعدها «اللهم اغفر لأسلافنا وأفرادنا واغفر لمن سبقنا بالإيمان اللهم من أحبيته منا فأحبه على الإيمان ومن توفيته منا فتوفه على الإسلام واغفر للمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات». والخامس السلام وهو تسليمة واحدة على المشهور فيقول السلام عليكم ورحمة الله ويجهر بها الامام بقدر التسميع ويستحب إسرار المأموم والمنفرد بها ومقابل المشهور ما روى أشهب أن الامام يسلم تسليمتين كسائر الصلوات وروى ابن غانم عن مالك أن المأموم يسلم تسليمتين يرد الثانية على الامام اه من حاشية العدوى وعند السادة المالكية الأولى بالصلاة على الميت الوصي الذي أوصاه في حياته بالصلاة عليه بعد موته لرجاء خيره وصلاحه فيقدم على الخليفة فان لم يكن وصي فالخليفة فالأقرب ثم الأقرب من العصبة وتكره الصلاة على الميت في المسجد وتكره على الميت الغائب ولو في البلد وصلاته صلى الله عليه وسلم على أحكمة النجاشي وقد مات في أرض الحبشة من خصوصياته عليه الصلاة والسلام قال في حاشية الصاوي والنجاشي بفتح النون على المشهور هو لقب لكل من ملك الحبشة اه واعلم أن الميت الكبير يحمل في النعش ويجوز حمل النعش على ما أمكن ولا مزية لعدد على عدد وهو المشهور وقيل يستحب أن يحمله أربعة لثلاث يميل ويجوز أن يبدأ في حمل النعش بأي ناحية شاء من اليمين أو اليسار من مقدمه أو مؤخره ويستحب حمل الصغير على الأيدي في الذهاب به الى المصلى والقبر والمراد بالصغير من يمكن حمله على اليدين من غير مشقة كبيرة. ويستحب أن يشيع الميت ماشيا في ذهابه للصلاة والدفن. ويستحب تقديم الرجل ان كان ماشيا وإسراعه في المشي بوقار وسكينة. ويستحب تأخر المرأة سواء كانت ماشية أو راكبة. ويستحب ستر نعش المرأة بقبة من جريد أو غيره تجعل على النعش ويلقى عليها ثوب أو رداء لمزيا. الستر قال أشهب وما أكره أن يستر القبر في دفن الرجال وأما في المرأة فهو الذي ينبغي اه. وجاز نقل الميت من مكان الى آخر لمصلحة كأن يخاف عليه أن يأكله البحر أو السبع أو لبركة المكان المنقول اليه أو لدفعه بين أهله ما لم تنتهك حرمة بانفجاره أو تنانته قال في حاشية العدوى وعدم الانتهاك يتحقق بقرب المسافة واعتدال الزمن وإتمام الجفاف مع اللطف في حمله اه. قال في شرح الخرشى (فائدة) من رأى جنازة فكبر ثلاثا وقال هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله اللهم زدنا إيمانا وتسليما كتب الله له عشر حسنات من يوم قالها الى يوم القيامة اه

باب دفن الميت

اعلم أن دفن الميت المسلم فرض كفاية والدفن مواراة الميت في القبر أو ما في حكمه وأقل القبر ما يمنع

رائحة الميت ويحفظه من السباع ولا حد لأكثره . ويستحب الخد في أرض صلبة لانهال واللحد هو أن يحفر في أسفل القبر جهة قبائه من المغرب للشرق قدر ما يوضع الميت فإن كانت الأرض غير صلبة بأن كانت تمهل فالشق أفضل وهو أن يحفر وسط القبر قدر ما يسع الميت . ويستحب وضع الميت على شقه الأيمن ووجهه للقبلة ويستحب لو وضع الميت في القبر أن يقول عند وضعه باسم الله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم تقبله بأحسن قبول ويحل عقد كفنه ويمد يده اليمنى على جسده ويعدل رأسه بالتراب ويعدل رجله برفق ويجعل التراب خلفه وأمامه لئلا ينقلب قال في حاشية الصاوي فإن لم يتمكن من جعله على شقه الأيمن فعلى ظهره مستلقيا للقبلة بوجهه فإن لم يمكن فعلى حسب الإمكان . ويستحب سائر اللحد والشق بالطوب النقي فإن لم يوجد فبالوح من خشب فإن لم يوجد فبالطوب المحرق فإن لم يوجد فبالوص فإن لم يوجد فبالتراب . وينبغي أن يلبس التراب بالماء ليتسبك قال في شرح الخرشى يستحب لمن كان قريبا من القبر أن كان على شفيره أن يحثي فيه ثلاث حثيات من تراب باليدين جميعا ويقول في الأولى منها خلقناكم وفي الثانية وفيها نعيدكم وفي الثالثة ومنها نخرجكم تارة أخرى اه . ويجوز جمع أموات في لحد واحد بقبر لضرورة كضيق الأرض وكذا يجوز جمعهم في كفن واحد لضرورة كعدم كفن آخر أو كثرة الموتى . ويحرم نبش القبر مادام الميت فيه الا لضرورة شرعية فإذا علم أن الأرض أكلته ولم يبق شيء من عظامه جاز نبش قبره لدفن غيره فيه ولا تتخاذ محله مسجدا ولا يجوز نبشه للزرع والبناء . وإذا كان القبر في ملك غير الميت وأراد إخراج منه جاز نبشه قال في حاشية الصاوي إذا دفن في ملك غيره بنهر إذنه فقال ابن رشد لذلك إخراجهم مطلقا سواء طال الزمان أم لا وقال اللخمي له إخراجهم إن كان بالفور وأما مع الطول فلا وجبر على أخذ القيمة وقال ابن أبي زيد إن كان بالقرب فله إخراجهم وإن طال فله الانتفاع بظاهر الأرض ولا يخرجهم اه . وأما لو كان القبر في وقف على عموم الناس ودفن فيه شخص غير بانيه فليس للباني الا قيمة الحفر والبنيان ولا يخرج منه الميت . قال في حاشية الصاوي ولا يشق بطن المرأة عن جنين ولو رجي حياته على المعتمد لأن سلامته مشكوك فلا تنتمك حرمتها له ولكن لا تدفن حتى يتحقق موته ولو تغيرت اه . ومن مات في البحر ولم يرج وصوله الى البر قبل تغيره غسل وكفن وصلى عليه ورمى في البحر قال في حاشية الصاوي ولا يشق ببحر ونحوه لرجاء أن يأتي الى البر فيدفنه أحد اه . ويستحب تعزية أهل الميت وتجاوز قبل الدفن وبعده قال في حاشية الصاوي والأولى عند رجوع الولي الى بيته اه . وتهيئة طعام لأهل الميت مستحب إن لم يكونوا اجتمعوا للنياحة والا فيحرم قال في حاشية العدوي وأما جمع الناس على طعام بيت الميت فهو بدعة مكروهة وأما عقر البهائم وذبحها على القبر فمن أمر الجاهلية مخالفا لقوله عليه الصلاة والسلام لا عقر في الاسلام قال العلماء العقر الذبح على القبر اه . قال في الشرح الصغير ولا يذهب الميت بكاء عليه من أهله إذا لم يوص به والا عذب لأنه أوصى بحرام . والميت تنفعه صدقة عليه من أكل أو شرب أو كسوة أو درهم أو دينار ودعاء له بنحو اللهم اغفر له اللهم ارحمه بالاجماع لا بالأعمال البدنية كأن تهب له ثواب صلاة أو صوم أو قراءة قرآن كالفاتحة وقيل ينتفع بذلك والله أعلم بنهضة الحال اه . قال في حاشية الصاوي وأيده البناني بقوله إن القراءة تحصل للميت وإنما عند القبر أحسن مزية وإن العز ابن عبد السلام رأى بعد الموت فقيل له مات قول فيما كنت تشكر من وصول إيهدي من قراءة القرآن

للوقت فقال هيأت فقد وجدت الأمر على خلاف ما كنت أظن اه

باب شروط وجوب الزكاة

اعلم أن الزكاة لغة النمو وشرعا مال مخصوص يؤخذ من مال مخصوص اذا بلغ قدرا مخصوصا في وقت مخصوص يصرف في جهات مخصوصة . والزكاة فرض عين كالصلاة قال الله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) . وعند السادة المالكية شروط وجوب الزكاة خمسة . الأول الاسلام كما في شرح ابن ترمي وقال في حاشية الصفي المعتمد أن الاسلام شرط صحة فالكفار يجب عليهم الزكاة لكن لا تصح منهم الا بالإسلام اه . والثاني الحرية فلا يجب على الرقيق ويجب على الحر سواء كان ذكرا أو أنثى مكلفا أو غير مكلف كصبي ومجنون وقال أبو حنيفة رضى الله عنه انما يجب على المكلف كغيرها من أركان الاسلام . والثالث ملك النصاب ملكا تاما فلا يجب على غاصب ولا على مودع بفتح الدال ولا على من ملك أقل من النصاب . والرابع مرور الحول لقول النبي عليه الصلاة والسلام لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول فمرور الحول شرط في غير ماخرج من الأرض وأما ما يخرج من الأرض فزكاته بطييه قال في حاشية الصاوي والطيب في كل شيء بحسبه اه وقال في شرح ابن ترمي أما زكاة الحرث فيوم حصاده اه وقال في حاشية الصفي المعتمد أن الوجوب في الحب بالافراك أى صيرورته قمحا لنا وفي التمر ببلوغه الحد الذى يحل بيعه فيه اه فلا يشترط في زكاة الحبوب والثمار الحول . والخامس مجيء الساعى في زكاة الماشية ان كان هناك ساع يجمع الزكاة فان لم يكن ساع وجبت زكاتها بتمام الحول قال في شرح الحرثي ومتعلقات الزكاة شرطا ستة الماشية والحرث والنقدان والتجارة والمعادن والفطرا اه (زائدة) لا زكاة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأن ما بأيديهم ودائع الله وهذا على مذهبنا كما قال بعضهم وهو خلاف مذهب الشافعي رضى الله عنه اه من حاشية الصاوي

باب زكاة الماشية

اعلم أن الماشية التي يجب فيها الزكاة هي النعم بفتح النون المشددة وهي الإبل والبقر ومنها الجاموس والغنم ومنها المعز سواء كانت سائمة ترعى الكلأ المباح أو معلوفة في الحول كله أو بعضه وسواء كانت الإبل والبقر والجاموس عاملة في حرث أو حمل شيء ونحو ذلك أم لا عند السادة المالكية . ولا يجب الزكاة في الخيل والبغال والحمير . فأقل نصاب الإبل خمس وفيها شاة الى تسع فاذا بلغت الإبل عشرة ففيها شاتان الى أربعة عشر فاذا بلغت خمسة عشر ففيها ثلاث شياه الى تسعة عشر فاذا بلغت عشرين ففيها أربع شياه الى أربع وعشرين فاذا بلغت خمسة وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض وهي التي أوفت سنة ودخلت في الثانية . وسميت بنت مخاض لأن الحمل ينحس في بطن أمها وتحرك لأن الإبل تحمل سنة وتربى سنة اه من حاشية الصاوي فاذا بلغت الإبل ستا وثلاثين الى خمس وأربعين ففيها بنت لبون وهي التي أوفت سنتين ودخلت في الثالثة . وسميت بنت لبون لأن أمها ولدت عليها وصار لها ابن جديد فاذا بلغت الإبل ستا وأربعين الى ستين ففيها حقة وهي التي أوفت ثلاث سنين ودخلت في الرابعة . وسميت حقة لأنها أمتعت الحمل عليها أو طرورق الفحل فاذا بلغت الإبل إحدى وستين الى خمس وسبعين ففيها جماعة والجماعة من الإبل هي التي أوفت أربع سنين ودخلت

في الخامسة وسميت جذعة لأنها أجذعت أسنانها أي بقلتها فإذا بلغت الابل ستا وسبعين الى تسعين ففيها بنتا لبون فإذا بلغت إحدى وتسعين الى مائة وعشرين ففيها حقتان فإذا بلغت مائة وإحدى وعشرين الى تسع وعشرين ففيها حقتان أو ثلاث بنات لبون قال في الشرح الصغير ثم ان زادت على المائة والتسعة والعشرين في كل عشر يتغير الواجب فيجب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة اه وفي مائة وثلاثين تجب حقة و بنتا لبون وفي مائة وأربعين حقتان و بنت لبون وفي مائة وخمسين ثلاث حقات وفي مائة وستين أربع بنات لبون وفي مائة وسبعين حقة وثلاث بنات لبون وفي مائة وثمانين حقتان و بنتا لبون وفي مائة وتسعين ثلاث حقات و بنت لبون وفي مائتين أربع حقات أو خمس بنات لبون فإذا زادت على المائتين عشرة ففيها حقة وأربع بنات لبون وهكذا كلما زادت عشرة في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة . وأعلم أن نصاب البقر والجاموس ثلاثون وفيها تباع له سنتان ودخل في الثالثة وفي كل أربعين مسنة لها ثلاث سنين ودخلت في الرابعة وفي الستين تباع وفي السبعين مسنة وتباع وفي الثمانين مسنتان وفي التسعين ثلاثة أتباع وفي المائة مسنة وتباع وفي مائة وعشرين مسنتان وتباع وفي مائة وعشرين يخير المالك في إخراج ثلاث مسنات أو أربعة أتباع وهذا اذا لم يكن للزكاة ساع فان كان هناك ساع خير الساعي في أخذ ثلاث مسنات أو أربعة أتباع لأن كل ثلاثين فيها تباع وكل أربعين فيها مسنة . ويضم البقر للجاموس في الزكاة فاذا ملك من كل منهما خمسة عشر وجب في الثلاثين تباع واذا ملك عشرين من كل منهما وجب في الأربعين مسنة . وأعلم أن نصاب الغنم والمعز أربعون ويضم الضأن للمعز وفي الأربعين منها جذعة أو جذع له سنة ودخل في الثانية الى مائة وعشرين وفي مائة وإحدى وعشرين شاتان الى مائتين وفي مائتين وشاة الى ثلثمائة وتسعة وتسعين ثلاث شياه وفي أربعين أربع شياه ثم في كل مائة شاة . وأعلم أن الخلطاء يزكون كمالك واحد في زكاة الماشية المتحددة النوع كابل أو بقرة أو غنم بستة شروط عند السادة المالكية . الأول النية بأن يقصد كل واحد من أرباب الماشية الخلطة . والثاني الحرية . والثالث الاسلام . والرابع أن يكون كل واحد من الخلطاء مالكا نصابا . والخامس أن يكون ملك النصاب متجاوزا للبول قال في شرح الخرشى فاذا ملك الماشية ثم مكثت عنده ستة أشهر ثم خلط بها ودخلت ستة أشهر من الخلطة زكى لأن الحول مصاحب للملك لا الخلطة اه . والسادس اجتماع الماشيين في ثلاثة من خمسة أشياء . الأول المراح بضم الميم وقيل بفتحها والمراح هو المحل الذي تجتمع فيه الماشية لاقابلة وقيل للرواح ثم تساق منه للبيت . والثاني الماء . والثالث المبيت . والرابع الراعي بأن يكون واحدا يرعى الجميع أو لكل ماشية راع ويعاون بعضهم بعضا بالنهار على جميعها لكثرة الماشية . والخامس الفحل قال في شرح الخرشى بأن يكون واحدا مشتركا أو مختصا بأحدهما يضرب في الجميع أو لكل ماشية خلفا ويضرب في الجميع أيضا اه

باب زكاة الحارث

اعلم أن الحارث بمعنى المحروث وهو الحب المقتات به وسمى حارثا لأن الأرض تحرت لأجله غالبا ونصاب الحب المقتات خمسة أوسق والوسق مسنون صاعا بصاع النبي صلى الله عليه وسلم والعصاع أربعة أمداد بمدد عليه الصلاة والسلام والمدة بالكيل ملء اليدين المتوسطتين وبالوزن رطل وثلاث

بالبغدادى فانخسة أوسق بالوزن ألف رطل وستائة رطل بالبغدادى كل رطل مائة درهم وثمانية وعشرون درهما بالدرهم المكي وهو خمسون ونحسا حبة من الشعير المتوسط . قال في شرح العزاية وأما الخسة أوسق بالكيل فأربعة أرادب ووبية بكيل مصر لكبره اه . ويجب في الخمسة أوسق إخراج العشر اذا سقى الزرع بلا مشقة كماء النيل والمطر والعيون التي تجري على وجه الأرض ويجب إخراج نصف العشر اذا سقى الزرع بالآلة كساقية ونطالة وشادوف للشقة . وعند السادة المالكية تجب الزكاة في عشرين صنفا سواء زرعت في أرض خراجية وهي التي فتحت عنوة بالقتال أو في أرض غير خراجية وهي أرض الصلح التي أسلم أهلها بغير قتال وأرض الموات التي لا اختصاص لأحد بها كأرض الجبال والبرارى وعند السادة الحنفية لا زكاة في زرع الأرض الخراجية اه . من حاشية الصاوى . فالأول القمح . والثاني الشعير . والثالث السلت بضم السين وسكون اللام وهو حب بين الشعير والقمح ويعرف عند المغاربة بشعير النى . والرابع العلس وهو طعام أهل صنعاء باليمن يقرب من خلة القمح يكون منه حبات في قشرة واحدة . والخامس الدخن بضم الدال المهملة . والسادس الذرة . والسابع الحنص بكسر الحاء . والثامن العدس بفتح العين والدال . والتاسع البسيلة بكسر السين وبالياء التحتية . والعاشر اللوبيا . والحادى عشر الفول . والثاني عشر الترمس بضم التاء . والثالث عشر الأرز . والرابع عشر الجلبان بضم الجيم وسكون اللام . والخامس عشر الزيتون . والسادس عشر السمسم . والسابع عشر حب الفجل الأحمر كفجل الغرب لا الفجل الأبيض كفجل مصر والفجل بضم الفاء . والثامن عشر حب القرطم . والتاسع عشر الزبيب . والعشرون التمر . قال في شرح العزاية فهذه العشرون هي التي تجب فيها الزكاة فقط . ولا تجب في القصب والبقول كالياسمين والورد والقرع والقثاء والبطيخ والعصفور وكذا البكان وسائر الأدوية والبن على المشهور وظاهر المدقوقة وجوبها فيه والقواكه كالرمان اه . ويجوز إخراج الزكاة من حب غير الزيتون فيما له زيت من ذوات الزيوت الأربع وهي الزيتون والسمسم والقرطم وحب الفجل الأحمر وأما الزيتون فلا بد من الإخراج من زيتته ان كان له زيت فان لم يكن له زيت كزيتون مصر أخرج زكاته من قيمته يوم طيئه . وما لا يحف من عنب ورطب كعنب مصر ورطبها يخرج زكاته من قيمته أو ثمنه يوم طيئه . ويجوز حرص الرطب والعنب . والحرص بفتح الخاء وسكون الراء وبالصاد المهملة هو حزر ماعلى النخل من الرطب تمرا وما على الكرم من العنب زبيبا ويكفى خاوص واحد في تقدير الرطب والعنب . وتجب الزكاة اذا بلغ خمسة أوسق وجاز الأكل منه قال في شرح الخرشى ويجوز حرص الكرم عنباً اذا طاب وحلّ بيعه والنخل اذا زهت وطابت وحلّ بيعها وأختلف في سبب مشروعية التخريص فيهما ففيل لحاجة أهلها اليهما وهو ظاهر قول مالك لا يحرص الا العنب والتمر للحاجة الى أكلهما رطبين اه .

باب زكاة التقدين

اعلم ان التقدين هما الذهب والفضة وعند السادة المالكية نصاب الذهب عشرون دينارا شرعية ووزن الدينار الشرعى أربعة وعشرون قيراطا والقيراط ثلاث حبات من الشعير المتوسط فيكون وزن الدينار اثنين وسبعين حبة من الشعير . قال في حاشية العدوى وأما الدينار المصرية الموجودة في زماننا

فقد ضغرت عن الشرعية حتى صار النصاب منها ثلاثة وعشرين دينارا ونصف دينار وحروبة وسبعى
 حروبة اه قال في شرح أبي الحسن ولا زكاة من الذهب في أقل من عشرين دينارا فاذا بلغت
 الدنانير عشرين دينارا ففيها نصف دينار ربع العشر فما زاد على العشرين دينارا فيخرج منه بحساب
 ذلك وإن قل اه ونصاب الفضة مائتا درهم شرعية . والمدرهم الشرعى هو المكي ووزنه خمسون حبة
 ونحسا حبة من الشعير المتوسط قال في حاشية العدوى ووزن المائتين الشرعية من الدراهم المصرية
 في زماننا مائة وخمسة وثمانون درهما ونصف درهم وثمان درهم وذلك لنقص الدرهم الشرعى عن الدرهم
 المصرى حروبة وعشر حروبة ونصف عشر حروبة اه فاذا بلغت الفضة مائتى درهم شرعية وحال
 عليها الحول ففيها خمسة دراهم ربع العشر وما زاد على مائتى درهم فيخرج منه بحساب ذلك وإن قل
 قال في شرح أبي الحسن ولا زكاة من الفضة في أقل من مائتى درهم اه ^١ واعلم أن الركاز لو اجدته وفيه
 الخمس والركاز ما وجد على وجه الأرض من مال جاهلي أو بساحل البحر من تصاوير الذهب والفضة
 قال في شرح الخرشى لا يشترط في وجاهده أن يكون حرا مسلما بل يمتنع وإن وجدته عبد أو كافر غني
 أو فقير اه والمشهور أن الركاز يجب فيه الخمس ولو كان أقل من النصاب وحمل وجوب الخمس
 في الركاز إذا لم يحتاج لكبير نفقة في تخليصه حيث لم يعمل بنفسه أو لكبير عمل بنفسه أو عبيده
 في تخليصه من الأرض بالحفر فإن احتاج إلى ذلك ففيه حينئذ الزكاة بشروطها وبطل حكم الركاز
 عنه . وتذرة العين وهي القطعة من الذهب أو الفضة فيها الخمس كالركاز سواء وجدها حر أو عبد مسلم
 أو كافر بلغت نصابا أم لا على المشهور . ومقابلته مارواه ابن نافع عن مالك ليس فيها إلا الزكاة وإنما
 الخمس في الركاز اه من حاشية العدوى قال في شرح الخرشى وحكم الخمس للامام يصرفه في مصرفه
 كما في خمس الغنيمة اه فهو لمصالح المسلمين حلال للأغنياء وغيرهم ولا يختص بالأصناف الثمانية
 قال سيدي خليل بن إسحاق وما لفظه البحر كمنبر فلو اجدته بلا تخمس اه يعني أن كل ما لفظه البحر
 مما لم يتقدم عليه ملك لأحد كالنبر واللؤلؤ وما أشبه ذلك فإنه يكون لو اجدته ولا يخمس فلوراه جماعة
 فبادر إليه أحدهم فإنه يكون له كالصيد يملكه المبادر له اه من شرح الخرشى

مطلب بيان
 حكم الركاز

باب زكاة عروض التجارة

اعلم أن الزكاة تجب في النقد الذي جعل عوضا لعروض التجارة فلا تتعلق الزكاة بذات العروض
 كالعبيد والثياب وإنما تتعلق بثمنها . وعند السادة المالكية يشترط أن تكون عروض التجارة مملوكة
 بالشراء فملك بارت أو هبة ونحوها فلا زكاة فيه حتى يبيعه ويستقبل بثمنه حولا من يوم قبضه
 ويشترط أن ينوي بها التجارة وأن يبيعها بعين والعين الذهب والفضة قال في شرح الخرشى فمن باع
 العرض بمثله لازكاة عليه اه ويشترط في عروض التجارة أن يبلغ ثمنها نصابا من الذهب أو الفضة
 ويشترط مرور الحول وحول الربح حول أصله فمن ملك دون نصاب ولو درهما أو دينارا في شهر محرم
 فباجر فيه حتى ربح تمام نصاب بخوله شهر محرم القابل فلو تم النصاب في أثناء الحول صبر لتمام حوله
 وإن تم النصاب بعد الحول بكثير أو قليل زكاه حين تمامه وانتقل حوله في المستقبل ليوم الترتبة فمن
 ملك دون نصاب في محرم ومجر الحول ولم يتم النصاب إلا في رجب زكاه يوم تمامه وكان حوله

في المستقبل رجبا * واعلم أن أول الحول فيه تفصيل قال في حاشية الصاوي وهو إما أن يكون عينا تسلفها أو عرضا تسلفه للتجر أو اشتراه للتجر أو اشتراه للقنية ويبدوله التجر فالحول في الأولى من يوم القرض وفي الثانية من يوم التجر وفي الثالثة من يوم الشراء وفي الرابعة من يوم البيع وقد نظم ذلك العلامة الأجهوري بقوله :

وحول القرض من يوم اقتراض * إذا عينا يكون بلا خفاء
ويوم التجر أول حول عرض * تسلفه لتجبر للغناء
ومن يكن اشترى عرضا للتجر * فإن الحول من يوم الشراء
وان عرضا لقنية اشتراه * ويبدو التجر فيه للناء
فأول حوله من يوم بيع * له فاحفظ وقيت من الرداء اه

ويرى الدين بعد قبضه لسنة فقط وان أقام عند المدين أعواما بشروط أربعة عند السادة المالكية . الأول أن يكون أصل الدين عينا ذهبيا أو فضة بيده فيسلفها أو عروض تجارة يبيعها بثمن معلوم . لأجل . والثاني أن يقبض الدين من المدين . والثالث أن يكون الدين المقبوض عينا فان قبضه عرضا فلا زكاة حتى يبيعه . والرابع أن يكون المقبوض نصبا قال في الشرح الصغير وإنما يركى عرض تجارة لا قنية فلا زكاة فيه الا اذا باعه بعين أو ماشية فيستقبل بثمنه - حول من يوم قبضه اه

باب من تصرف الزكاة له

اعلم أن محل صرف الزكاة الأصناف الثمانية المذكورة في قول الله تعالى : إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم . فالأول الفقير وهو عند السادة المالكية من يملك شيئا لا يكفيه عامه ولو ملك نصبا فيعطى من الزكاة بشرط أن يكون مسلما حرا غير هاشمي . والهاشمي من الهاشم بن عبد مناف عليه ولادة كأولاد العباس وخزعة وأولاد أبي طالب وأولاد أبي لهب وأولاد فاطمة رضي الله عنهم لأن أهل البيت تحرم عليهم الزكاة لأنها أوساخ الناس وطم في بيت المال ما يكفيهم . ويجوز لهم لبس الشرف وقد حدث لبس الشرف في زمن السلطان الأشرف وكان قبل ذلك لا يعرف الشريف من غيره فأحدث ذلك لهم لتمييزوا عن غيرهم فصار شعارهم فلبسه من غير نسبة حرام اه من حاشية الصاوي قال في الشرح الصغير وأما بنو المطالب أخو هاشم فليسوا عندنا من آل البيت فيعطون منها اه ومحل عدم إعطاء بني هاشم من الزكاة اذا أعطوا ما يستحقونه من بيت المال فان لم يعطوه وأضر بهم الفقر أعطوا منها وإعطاؤهم حينئذ أفضل من إعطاء غيرهم كما في الخصائص . والثاني المسكين وهو عند السادة المالكية من لا يملك شيئا فهو أحوج من الفقير فيعطى من الزكاة بشرط أن يكون مسلما حرا غير هاشمي . قال في شرح الخرشى وجاز دفع الزكاة لعتيق بنى هاشم اه والثالث العامل على الزكاة كالساعي والجاني والقاسم والكاتب والحاشر وهو الذي يجمع أرباب الأموال من مواضعهم في قريتهم الى الساعي فيعطى العامل من الزكاة ولو غنيا بشرط أن يكون مسلما حرا غير هاشمي - عدلا عالما بأحكام الزكاة . والرابع المؤلف قلبه وهو كافر يعطى من الزكاة ليسلم وقبل هو مسلم قريب عهد

بالاسلام يعطى من الزكاة ليتمكن من الإسلام . والخامس الرقيق المؤمن يشتري من الزكاة لأجل العتق . ويشترط في الرقيق أن يكون خالصا من شوائب الحرية فلا يصح عتق المدبر والمكاتب ونحوه من الزكاة . والسادس الغارم وهو المدين الذي ليس عنده ما يوفي به دين الغرماء من الآدميين الذين يتخاصون فيه في الفلس فيعطى من الزكاة بشرط كونه مسلما حرا غير هاشمي . والسابع المجاهد في سبيل الله فيعطى من الزكاة ولو كان غنيا على المشهور ومقابلته مانقل عن عيسى بن دينار أنه اذا كان معه في غزوه ما يكفيه وهو غني ببلده لا يأخذ من الزكاة اهـ من حاشية العدوي قال في شرح الخرشى والمراد بالمجاهد هنا من يجب عليه الجهاد بأن يكون حرا ذكرا مسلما مكلفا قادرا ولا بد أن لا يكون هاشميا كما يفيد كلام اللخمي اهـ والثامن ابن السبيل وهو الغريب المنقطع فيعطى من الزكاة بشرط أن يكون مسلما حرا غير هاشمي . وبشرط أن يكون محتاجا في ذلك الموضع الذي هو به الى ما يوصله الى وطنه وأن يكون سفره في غير معصية وأن لا يجد مساقا له بذلك الموضع واذا ادعى الغريب أنه ابن سبيل فانه يصدق اذا كان على هيئة الفقراء اذ لا يجد من يعرفه بذلك الموضع قال مالك وأبو يونس يعرفه اهـ من شرح الخرشى . وتجب نية الزكاة عند الدفع وصفتها أن ينوي إخراج ما وجب عليه ولا يجب إعلام الفقير بأنها زكاة بل يكره كما قال اللخمي لما فيه من كسر قلب الفقير وتكفي النية عند عزل الزكاة وتجب تفرقة الزكاة فورا في موضع الوجوب أو قربه وهو مادون مسافة القصر لأنه في حكم موضع الوجوب فيجوز دفعها لمن بقربه وموضع الوجوب في الحرح والماشية الموضع الذي جبت منه وفي النقد ومنه قيمة عرض التجارة موضع المالك حيث كان ما لم يسافر ويوكل من يخرج عنه ببلد المال فموضع المال اهـ من الشرح الصغير . قال في شرح الخرشى يندب لمتولى تفرقة الزكاة إماما أو مالكا إيثارا المضطر على غيره من البلدان والأصناف على بعضها وأفراد كل صنف على بقية بأن يزداد في إعطائه وأما عموم الأصناف الثمانية المذكورة في الآية فلا يجب أن يعيها عند وجودها خلافا للشافعية ولا يندب أيضا فيجوز دفع جميعها لصنف واحد مع إمكان تعميمهم ولو العامل اذا أتى بالشئ اليسير الذي لا يساوي تبعه ولشخص واحد من صنف اهـ قال الخطاب والحاصل أنها لو دفعت لصنف واحد أجزأ ويجوز الا العامل فلا تدفع اليه الا اذا كانت قدر عمله اهـ قال في حاشية العدوي والظاهر ما للخطاب من أنه يأخذ ما كان قدر أجره عمله ولو لم يكن يسيرا اهـ

باب زكاة الفطر

اعلم أن زكاة الفطر واجبة على المعتمد عند السادة المالكية وجوبا ثابتا بالسنة ففي الموطأ عن ابن عمر رضي الله عنهما فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر في رمضان على المسلمين اهـ ووقت وجوب زكاة الفطر غروب شمس آخر يوم من رمضان أو طلوع فجر أول يوم من شوال ففيه قولان . وزكاة الفطر صاع خبز فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر عن رمضان صاعا من تمر أو صاعا من شعير على العبد والحز والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين . والصاع أربعة أمداد بمدة النبي عليه الصلاة والسلام وهو رطل وثلاث بغدادى والرطل البغدادي مائة وثمانية وعشرون درهما مكيًا قال في حاشية العدوي وقدر الصاع بالكيل المصري قدح وثلاث اهـ فيجب على المكلف

الحز المسلم القادر على زكاة الفطر وقت وجوبها أن يخرج عن نفسه وعن كل واحد مسلم تلزمه نفقته بقرابة أو ورق أو زوجية صاعاً من غالب قوت البلد الذي هو فيه من قمح أو شعير أو سلت أو ذرة أو دخن أو أرز أو تمر أو زبيب أو أقط. وهو ابن يابس متزوع الزبد قال في شرح أبي الحسن وإذا أخرج من غير هذه الأنواع التسعة لا يجوز له على المشهور اه قال في حاشية العدوى هذا إذا كانت موجودة أو بعضها سواء اقتنيت أو لم تقتت وأما إذا لم توجد ولا بعضها واقتنيت غيرها فيخرج منه اه قال في شرح أبي الحسن ويستحب إخراج زكاة الفطر إذا طلع الفجر من يوم الفطر لمسا في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يأمر بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى المصلى اه قال في شرح الخرشى ولا تسقط زكاة الفطر عن زمنته بمضى زمن وجوبها وهو أول ليلة العيد أو بغيره بل يخرجها لماضى السنين عنه وعن تلزمه عنه وأما لو مضى زمن وجوبها وهو معسر فانها تسقط عنه اه

باب الصوم

اعلم أن الصوم لغة الإمساك وشرعا الإمساك عن شهوتي البطن والفرج من طلوع الفجر إلى غروب الشمس بنية قبل الفجر أو معه في غير أيام الحيض والنفس وأيام الأعياد اه من شرح أبي الحسن « وصوم شهر رمضان فرض عين ثابت بالكاتب والسنة والإجماع قال الله تعالى ﴿يأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم﴾ وقال تعالى ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ وروى البخارى ومسلم والترمذى والإمام أحمد عن ابن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان» وقد انعقد إجماع الأمة المحمدية على فرضية صوم رمضان قال في شرح أبي الحسن فمن جحد وجوب صوم رمضان فهو كافر إجماعا يستتاب ثلاثا فإن تاب والا قتل ومن أقر بوجوبه وامتنع من صومه فهو عاص يحبر على فعله فإن لم يفعل قتل حدا كالصلاة اه ويثبت صوم رمضان بأحد شئئين اما بإتمام شعبان ثلاثين يوما واما برؤية هلال رمضان سواء كانت الرؤية مستفيضة بأن وقعت من جماعة يستحيل تواطؤهم على الكذب لأن خبرهم يفيد العلم أو بشاهدى عدل فقط قال في حاشية العدوى ومثل العدلين العدل الواحد الموثوق بخبره ولو عبدا أو امرأة إذا كان المحل لا يعتنى فيه بأمر الهلال في حق أهل الرأى وغيرهم وأما إذا كان المحل يعتنى فيه بأمر الهلال فلا يثبت برؤية الواحد ولو في حق أهله ولو صدقوه ولكن يجب عليه أن يرفع أمره إلى الحاكم ولا يجوز له الفطر اه ويثبت الفطر بإتمام رمضان ثلاثين يوما أو برؤية هلال شوال سواء كانت الرؤية مستفيضة أو بشاهدى عدل فقط وسواء كان الشهر تسعة وعشرين يوما أو ثلاثين يوما ولا يثبت هلال شوال برؤية عدل واحد ولو بمحل لا يعتنى فيه بأمر الهلال قاله النفاوى ^١ واعلم أن العدالة هي المحافظة على اجتناب الكبائر واتقاء الصغائر وأداء الأمانة وحسن المعاملة وليس معها بدعة ولا فرق في رؤية العدلين بين كون السماء مصحبة أم لا كانت البلد صغيرة أو كبيرة نظرا لجهة واحدة أم لا لكن يشترط تقاربهما نعم لا يعتبر اختلاف المطالع عندنا واعتبره الشافعية اه من حاشية الصفتى ولا يثبت الصوم بقول

مطاب تعريف
العدالة

منتجم لافي حق غيره ولا في حقه هو المنتجم هو الحاسب الذي يحسب قوس الهلال ونوره والكاهن هو الذي يخبر عن الأمور المستقبلية والعزاف هو الذي يخبر عن الأمور الماضية أو المسروق أو الضال ونحو ذلك اه من حاشية العدوى . ولا يصام يوم الشك ليحتاط به من رمضان قال في شرح ابن تركي واختلف في تفسيره فأهل المذهب فسروه بأنه يوم الثلاثين من شعبان اذا كانت السماء مغيمة ولم تثبت الرؤية وقال الشافعي ليس هذا يوم الشك وإنما يوم الشك هو أن يشيع على السنة من لا تقبل شهادتهم أن الناس قد رأوا الهلال ولم يثبت ذلك انتهى

باب أركان الصوم وشروطه

اعلم أن أركان الصوم اثنان عند السادة المالكية . الأول النية وعندها بعضهم من شروط الصحة فتجب نية الصوم في أول ليلة من رمضان ويدخل وقتها من غروب الشمس . وشروط صحتها إيقاعها في الليل بعد الغروب قبل طلوع الفجر أو مع طلوعه ولا يجب تبييت النية في كل ليلة من رمضان اذا نوى أول ليلة منه ويستحب تبييتها كل ليلة اه من حاشية العدوى . والثاني الإمساك عن المفطر قال في الشرح الصغير فالنية ركن والإمساك عما ذكر ركن ثان اه قال في حاشية الصاوي ولكن جعلهما الأجهوري في نظمه من شروط الصحة حيث قال

شرائط لأداء الصوم نيته : إسلامنا وزمان للأداء قبل

كالكف عن مفطر شرط الوجوب له : إطلاقه وبلوغ هكذا نقلا

أما النقاء وعقل فهو شرطهما : دخول شهر صيام مثل ذا جمادى اه

واعلم أن الصوم له شروط صحة فقط وشروط وجوب فقط وشروط صحة ووجوب معا وكلها مذكورة في نظم العلامة الأجهوري رحمه الله تعالى فشروط صحة الصوم أربعة . الأول النية . والثاني الإسلام . والثالث الزمن القابل للصوم فيما ليس له زمن معين . والرابع الإمساك عن المفطر قال في حاشية العدوى أقول ان الصوم هو الإمساك عن شهوتي البطن والفرج مع النية فهو ركن اه : وشروط وجوب الصوم اثنان . الأول إطاعة الصوم . والثاني البلوغ . وشروط الصحة والوجوب معا ثلاثة . الأول النقاء من الحيض والنفاس . والثاني العقل . والثالث دخول شهر الصوم

باب قضاء صوم رمضان والكفارة

اعلم أن الفطر في نهار رمضان يجوز للسافر سفر قصر اذا كان سفره لغير معصية ويجب عليه القضاء ويجوز الفطر في نهار رمضان للمريض ان خاف طول المرض أو زيادته بالصوم . وإن خاف المريض هلاكا أو أن يلحقه مشقة عظيمة وجب عليه الفطر لأن حفظ النفوس واجب ما أمكن لقول الله تعالى : ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة . ويجب عليه القضاء . واذا حاضت المرأة في نهار رمضان بطل صومها ووجب عليها القضاء . واذا خافت الحامل على ما في بطنها هلاكا أو شديدا أذى وجب عليها الفطر في نهار رمضان وإن خافت حدوث مرض جاز لها الفطر ووجب عليها القضاء فقط على المعتمد واذا خافت الموضع هلاكا أو شديدا أذى على ولدها ولم يمكنها استئجار غيرها لعدم المال الذي

تستأجر به أو لعدم وجود مرضعة أو لم يقبل الولد ثدى مرضعة غيرها وجب عليها الفطر حينئذ وإن خافت على ولدها حدوث مرض جاز لها الفطر ووجب عليها القضاء والكفارة الصغرى وهى تملك مئمة من الطعام عن كل يوم تعطيه لمسكين ولا يصح إعطاء المئمة الواحد لأكثر من مسكين واحد. ومن فطر في قضاء رمضان حتى دخل عليه رمضان آخر وجب عليه مع القضاء التكفير بإخراج مئمة عن كل يوم يقضيه ويعطى المئمة لمسكين. ويجوز الفطر في نهار رمضان للشيخ الهرم الذى لا يقدر على الصوم ويستحب له أن يخرج عن كل يوم من رمضان مئمة يعطيه لمسكين كفارة عنه إذا لم يقدر على الصوم في زمن من الأزمنة ^{في} وأعلم أنه يجب قضاء صوم رمضان بوصول كل مفطر من كل مفطر على أى وجه سواء كان عمدا أو سهوا أو غلبة عند السادة المالكية. ومن أفطر بأكل أو شرب أو جماع في نهار رمضان حال كونه ناسيا فعليه القضاء فقط وجوبا اه من شرح أبى الحسن ومن أكل أو شرب أو جامع في نهار رمضان متعمدا ولم يكن جاهلا ولا متأولا بتأويل قريب وجب عليه القضاء والكفارة الكبرى وهى إطعام ستين مسكينا لكل مسكين مئمة أو صيام شهرين متتابعين أو عتق رقبة مؤمنة سليمة من العيوب ومحل التخيير بين هذه الثلاثة إذا كان يكفر عن نفسه وكان حرا رشيدا وأما لو وطئ أمته أو أكره زوجته الحرة وأراد أن يكفر عنهما فلا يصوم عنهما ولا يعتق عن الأمة والحاصل أنه يكفر عن نفسه بواحد من الثلاثة وعن زوجته الحرة بواحد من اثنين لا إطعام أو العتق وعن زوجته الرقبة وعن أمته بالإطعام فقط وأما العبد فيكفر بالصوم فقط فان عجز عن الصوم بقيت الكفارة دينيا في ذمته ان لم يأذن له سيده في الإطعام. ومن التذ في نهار رمضان بمباشرة أو قبلة فأمذى فعليه القضاء فقط وإن تعمد المباشرة والقبلة حتى أمضى فعليه القضاء والكفارة على المشهور ^{في} وأعلم أن الكفارة تجب على المكلف بخمسة شروط عند السادة المالكية. الأول العمد فلا تجب الكفارة على ناس. والثانى الاختيار فلا تجب على مكروه. والثالث الانتهاك للحرمه ومعناه عدم المبالاة بها فالتأويل تأويلا قريبا لا كفارة عليه كن قدم من سفره قبل الفجر فظن إباحة فطره صبيحة تلك الليلة فأفطر فلا كفارة عليه ويجب عليه القضاء فقط والتأويل القريب ما استند الى أمر محقق موجود والتأويل البعيد ما استند الى أمر موهوم غير محقق والمراد بالتأويل هنا الظن. والرابع أن يكون عالما بجرمه الموجب الذى فعله فلا كفارة على جاهل وهو من لم يستند لشيء كحديث عهد بالاسلام يظن أن الصوم لا يحرم الجماع فلا كفارة عليه إذا جامع في نهار رمضان والمراد بالجاهل هنا الجاهل بجرمه الموجب وأما الجاهل بوجوب الكفارة مع علمه بجرمه الموجب الذى فعله فتجب عليه الكفارة. والخامس أن يكون الفعل الموجب للكفارة حصل منه في شهر رمضان فلا كفارة على من شرع في قضاء رمضان إذا أكل أو شرب أو جامع في أيام القضاء لأن موجب الكفارة حصل منه في غير شهر رمضان. قال في الشرح الصغير والكفارة واجبة بالفطر في رمضان فقط دون غيره اه. ومن أكل فتبين أنه فعل ذلك عند طلوع الفجر فانه يمسك عن الأكل والشرب ولا شيء عليه على المشهور وكذا لشيء على من طاع عليه الفجر وهو يجامع فزاع ذكره من فرج موطوءته على المشهور اه من شرح الخرشى

مطلب الكلام
على مطالبات
الصوم

مطلب شروط
وجوب الكفارة

باب الاعتكاف

أعلم أن الاعتكاف لغة لزوم الشيء من غير أو شر واصطلاحا المكث في المسجد للعبادة على وجه

مطلب شروط
الاعتكاف

مطلب بطلات
الاعتكاف

مخصوص. وعند السادة المالكية الاعتكاف مستحب على المشهور وقيل سنة في شروط صحة الاعتكاف خمسة. الأول النية. والثاني الإسلام. والثالث التمييز. والرابع الصوم على المشهور وقال ابن لبابة ليس من شرطه الصوم وهو قول الشافعي كما ذكره ابن ناجي. والخامس المسجد فان نوى أياما يجب عليه فيها الجمعة تعين الجامع الذي تقام فيه الجمعة. وأقل الاعتكاف يوم وليلة وأكمله عشرة أيام. وأفضل الاعتكاف في العشر الأواخر من رمضان لفعاله عليه الصلاة والسلام. ومن نذر اعتكاف يوم فأكثر لزمه وإن نذر اعتكاف ليلة لزمه يوم وليلة في بيطل الاعتكاف بالكجائر كالزنا وشرب الخمر والكذب والقذف وبالجماع ومقتداته كالقبلة ليلا أو نهارا على وجه الشهوة وبالحيض وبالأكل والشرب نهارا وبالحروج من المسجد لغير معيشة أو لغير حاجة الإنسان اهـ من شرح العزيرة

باب الحج والعمرة

اعلم أن الحج فرض عين، في العمر مرة واحدة على الفور والعمرة سنة مؤكدة على المعتمد عند السادة المالكية. قال في شرح الخرشي وأما العمرة فهي سنة في العمر مرة على المشهور وهي آكد من الوتر وقيل فرض كالحج وبه قال الشافعي اهـ. وشروط وجوب الحج أربعة. الحرية والبلوغ والعقل والاستطاعة. وعند السادة المالكية لا تكون الاستطاعة إلا بالنفس لأن النيابة عن الحي لا تصح مطلقا. وشروط وقوع الحج فرضا أربعة أيضا. الحرية والبلوغ والعقل وعدم نية النفلية فلو نوى الحج نفلا لم يجزه عن الفرض قال في شرح الخرشي فلو نوى النفل لم يقع عن الفرض بخلاف الشافعي اهـ ولصحة كل من الحج والعمرة شرط واحد وهو الإسلام قال في شرح الخرشي المشهور أن الإسلام شرط في صحة الحج والعمرة بناء على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة اهـ. وأركان الحج أربعة. الأول الأحرام وهو النية. والثاني الوقوف بعرفة. والثالث طواف الأفاضة. والرابع السعي بين الصفا والمروة وأركان العمرة ثلاثة الأحرام والطواف والسعي في شروط الطواف سبعة. الأول الطهارة من الحدث والخبث. والثاني ستر العورة. والثالث إكمال الطواف سبعة أشواط. والرابع موالاة الأشواط السبعة. والخامس أن يكون الطواف داخل المسجد. والسادس خروج كل البدن عن الحجر والشاذروان قال في الشرح الصغير بفتح الذال المعجمة وإسكان الراء المهملية بناء لطيف من حجر أصفر يميل إلى البياض ملتصق بجائط الكعبة محاذو ب طوله أقل من ذراع فوقه حلق من نحاس أصفر دائر البيت يربط بها أستار الكعبة اهـ وأما الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم فهو حجر إسماعيل وهو الآن محوط ببناء من حجر أصفر يميل إلى البياض على شكل القوس تحت ميزاب الرحمة من الركن العراقي الذي يلي باب الكعبة إلى الركن الشامي طوله نحو ذراعين ليس ملتصقا بالكعبة بل له باب من عند العراقي وباب من عند الشامي يدخل الداخل من هنا ويخرج من الآخر والمطاف خارج الحجر مبلط برخام نفيس من كل جهة اهـ من الشرح الصغير. والسابع جعل البيت عن يساره. وواجبات الطواف الواجب والركن ستة. الأول أن يتدئ الطواف من الحجر الأسود. والثاني صلاة ركعتي الطواف بعده. والثالث فعل ركعتي الطواف بوضوئه. والرابع عدم التفريق الكثير بين الطواف وركعتيه. والخامس المشي في الطواف للتأدب عليه. والسادس عدم صلاة ركعتي الطواف في الحجر أو في الكعبة وواجبات

مطلب شروط
الطواف

الطواف النفل ثلاثة ابتداء الطواف من الحجر الأسود وصلاة ركعتي الطواف بعده وفعلهما بوضوء الطواف * وشروط صحة السعي ستة . الأول النية . والثاني أن يكون السعي بعد طواف تام صحيح . والثالث عدم الخروج عما بين عقدي الصفا والمروة فلا يميل الى جهة من يبيع الفاكهة ويميل الى جهة المسجد . والرابع إكمال السعي سبعة أشواط . والخامس أن يبدأ في الشوط الأول من الصفا وفي الشوط الثاني من المروة . والسادس عدم نية رفض السعي في أثناءه * وواجبات السعي أربعة . الأول أن يكون بعد طواف واجب . والثاني عدم التفريق الكثير بين الطواف والسعي . والثالث المشي في السعي للقادر عليه . والرابع عدم التفريق الكثير بين أجزاء السعي . وعند السادة المالكية طواف القدوم واجب وطواف الوداع نفل * وشروط وجوب طواف القدوم أربعة . الأول أن يكون الاحرام بالحج وحده من الحل أو بالحج والعمرة معا من الحل أيضا . والثاني أن لا يردف الحج على العمرة في الحرم . والثالث أن لا يضيق وقت الوقوف بعرفة . والرابع عدم دخول الحرم بالحج أو بالعمرة والحج معا مكة قبل أشهر الحج * ومن واجبات الحج والعمرة الاحرام من الميقات فيمقات من بمكة للحج مكة سواء كان من أهلها أم لا فيحرم في أي مكان منها ومثله من منزله في الحرم خارجها وميقات من بمكة للعمرة وحدها أو للقران أي الاحرام بالعمرة والحج معا الحل . قال في حاشية الصاوي والجعرانة أولى ثم التنعيم وهذا بالنسبة للعمرة . وأما القران فلا يطلب له مكان معين من الحل بل الحل فيه مستو اه قال في شرح الخرشى الجعرانة موضع بين مكة والطائف اه والتنعيم مساجد عائشة . قال في حاشية العدوى انما يسمى التنعيم بمساجد عائشة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يخرج بأخته عائشة له اه وميقات أهل المدينة ذوالخليفة وميقات أهل الشام ومصر والمغرب الجحفة . قال في حاشية الصاوي ومن حكم الجحفة رابع الذي يحرمون منه الآن على الرابع اه فان مروا بالمدينة المشرفة فالأفضل لهم أن يحرموا من ميقات أهلها وهو ذوالخليفة . وميقات أهل العراق ذات عرق . وميقات أهل اليمن يلبم . وميقات أهل نجد قرن . ومن مر من أهل العراق واليمن ونجد بالمدينة فواجب عليه أن يحرم من ذى الخليفة اذ لا يتعداه الى ميقات له بعده فيحرم منه وهذا كله فيمن كان خارجا عن هذه المواقيت وأما من كان بينها فيمقاته من بيته . قال في شرح أبي الحسن ومن حج في البحر من أهل مصر وشبههم فيحرم اذا حاذى الجحفة اه * ومن واجبات الحج والعمرة الحلق أو التقصير . ويشترط أن يعم جميع شعر الرأس بالحلق أو التقصير ويحرم على المرأة الحلق والواجب عليها التقصير . قال في شرح الخرشى تأخذ المرأة من أطراف شعرها قدر الأملة من جميعه طويله وقصيره اه ويشترط أن يكون الحلق أو التقصير بمكة أو بمنى وهو الأفضل للحاج ويجب على الحاج تقديم رمي جمرة العقبة على الحلق أو التقصير * ومن واجبات الحج النزول بمزدلفة والمكث فيها قدر حظ الرجال ليلة عيد النحر . والرمي من واجبات الحج فيرمي يوم العيد جمرة العقبة وحدها بسبع حصيات ويستحب أن يكبر تكبيرة واحدة في رمي كل حصاة ويدخل وقت رمي جمرة العقبة من طلوع فجر يوم عيد النحر ويمتد الى غروب الشمس ويكون أداء ورهيا من بعد غروب يوم النحر الى غروب اليوم الثالث من أيام التشريق يكون قضاء * ويجب رمي الجمار الثلاث في أيام التشريق الثلاثة كل جمرة بسبع حصيات ويدخل وقت رهيا في كل يوم

مطلب واجبات
الحج والعمرة

منها من زوال الشمس ويمتد إلى الغروب ويكون أداء ومن بعد الغروب إلى آخر أيام التشريق يكون قضاء * والتلبية عند السادة المالكية من واجبات الحج والعمرة فمن تركها من أول الإحرام إلى آخره وجب عليه دم. قال في الشرح الصغير وجب على المحرم المكلف ذكرا أو أنثى تلبية ووجب وصلها بالإحرام فمن تركها رأسا أو فصل بينها وبينه بفصل طويل فعليه دم اهـ ومقارنة التلبية للإحرام سنة وإن كانت واجبة في نفسها وتجديدها مستحب . ومن أحرم بحج مفردا أو قارنا هل يستمر يلبي حتى يدخل بيوت مكة فيقطع التلبية أو لا يزال يلبي حتى يتدنى بالطواف فإذا طاف وسعى عاودها حتى تزول الشمس من يوم عرفة ويروح إلى مصلاها فيه خلاف قال في شرح الخرشى ومصلى عرفة هو الذى يقال له مسجد إبراهيم ومسجد عرنة بالنون ومسجد نمرة فهى أسماء لمسمى واحد وهو الذى عن يمين الذهاب إلى عرفة اهـ وقال في شرح أبى الحسن وروى يقطعها عند جمة العقبة وإليه مال المخفى لما في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبي حتى رمى جمة العقبة اهـ ومحرم مكة سواء كان من أهلها أو مقيما بها يلبي بالمسجد في ابتداء الإحرام بالحج ولا يزال يلبي لرواح مصلى عرفة بعد الزوال وأما المعتبر من الجعرانة والتنعيم فانه يلبي إلى دخول مكة. قال في الشرح الصغير وتندب الاقتصار على تلبية الرسول عليه الصلاة والسلام وهى «إييك اللهم لييك لييك لا شريك لك لييك إن الحمد والتعنة لك والملك لا شريك لك» وتندب تجديدها لتغير حال كقيام وقعود وصعود وهبوط ورحيل وحط ويقظة من نوم أو غفلة وخلف صلاة ولو نافلة وعند ملاقة رفاق اهـ . وعند السادة المالكية الأفراد أفضل من القرآن والتمتع لأنه لا يجب فيه هدى ولأن النبي صلى الله عليه وسلم حج مفردا على الأصح والأفراد هو أن يحرم بالحج مفردا ويأتى بأعماله والقرآن يلبي الأفراد في الفضل لأنه في عمله كالمفرد. والقرآن له كفتان. الأولى أن يحرم بالحج والعمرة معا بنية واحدة . والثانية أن يحرم بالعمرة مفردة ثم يردف الحج عليها فيرتدف ويصير قارنا ويلزمه الهدى . والتمتع هو أن يحل من العمرة في أشهر الحج ثم يحج من عامه الذى اعتمر فيه وعليه هدى تتمعه . وشرط دم التمتع ودم القرآن عدم إقامة المتمتع أو القارن بمكة أو ذى طوى وهو مكان معروف بقرب مكة وقت الإحرام بهما قال الله تعالى ﴿ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام﴾. وأشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة بتمامه كما في شرح أبى الحسن على المشهور . وقال في حاشية العدوى وقيل العشر الأول منه وفائدة الخلاف تظهر في تأخير طواف الإفاضة فعلى المشهور لا يلزم دم الابتأخيره للمحرم وعلى مقابله إذا أخره إلى حادى عشره اهـ ووقت الإحرام بالعمرة أى وقت من السنة ولو في أشهر الحج ويوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق * وللحج تحللان تحلل أصغر وتحلل أكبر فالتحلل الأصغر يحصل برمي جمة العقبة يوم عيد النحر بمنى فيحل برميها كل شئ يحرم على المحرم إلا النساء والصيد فلا يحل للمحرم ويكره له الطيب . والتحلل الأكبر يحصل بطواف الإفاضة ووقته من طلوع فجر يوم عيد النحر ويحل به ما بقى من نساء وصيد إن حلق أو قصر قبل الإفاضة أو بعدها وقدم سعيه عقب طواف القدوم فإن لم يقدمه عقبه أو كان لا قدوم عليه فلا يحل له ما بقى إلا بالسعى . فإن وطئ أو اصطاد قبله وجب عليه دم . ويسن الغسل لكل إحرام بحج أو عمرة أو بهما للرجل والمرأة والكبير والصغير والحائض والنفساء . ويسن أن يتجوز الرجل قبل الإحرام من الخيط فيلبس إزارا ورداء ونعلين وأن يصلى ركعتين

للأحرام في غير وقت كراهة وأن يأتى وقت الأحرام . ويستحب الغسل لدخول مكة ويستحب دخول المسجد الحرام من باب بنى شيبه وهو المعروف الآن بباب السلام ويستحب أن يقدم رجله اليمنى عند دخوله وأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم باسم الله اللهم اغفر لي ذنوبي واقض لي أبواب رحمتك فإذا نظر البيت العتيق يستحب أن يقول اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما ومهابة وتكريما وينوي المفرد والقارن طواف القدوم وينوي المعتمر طواف العمرة . ويستحب للطائف الدنو من البيت وهو الكعبة فيبتدئ في الطواف من الحجر الأسود واستلامه في الشوط الأول سنة وفي كل شوط من الستة الباقية مستحب فيستلم الحجر الأسود بفيه إن قدر والا يضع يده عليه ثم يضعها على فيه من غير تقيل ويكبر فإن لم يستطع كبر ومضى ولا يستلم الركن اليماني بفيه ولكن بيده ثم يضعها على فيه من غير تقيل . والركن اليماني هو الذى يتوسط بينه وبين الحجر الأسود وكان وهما العراقي والشامي واستحب بعضهم أن يطوف بالباقيات الصالحات وهى «سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر» ويستحب أن يصلى ركعتي الطواف خلف مقام الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ثم يأتى زمزم ويشرب من مائها . قال في شرح الخرشى ومما يستحب لكل من بمكة أن يكثر من شرب ماء زمزم ويتوضأ ويغتسل به ما أقام بمكة ويكثر من الدعاء عند شربه وليقل «اللهم انى أسألك علما نافعا وشفاء من كل داء» اه . ويستحب أن يخطب الامام خطبة واحدة بعد ظهر اليوم السابع من ذى الحجة بمكة ويفتحها بالتلبية ان كان محرما وباقي خطب الحج يفتحها بالتكبير فيعلم الناس المناسك التى تفعل منها الى الخطبة الثانية من خروجهم الى منى وصلاتهم بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء ومبيتهم بها ليلة عرفة وصلاتهم الصبح صبيحتها بمنى وغدوهم الى عرفة بعد طلوع الشمس وتحريرهم على النزول بمكة . ويستحب خروج الحاج الى منى في اليوم الثامن ويسمى يوم التروية . ويستحب بياته ليلة عرفة بمنى وصلاته الصبح بها وسيره بعد طلوع الشمس منها الى عرفة . ويستحب للامام وغيره النزول بمكة بفتح النون وكسر الميم . ويستحب أن يخطب الامام خطبتين بعد الزوال ويجلس في وسطهما يعلم الناس صلاتهم بعرفة ووقوفهم بها ومبيتهم بمزدلفة وجمعهم بها بين المغرب والعشاء ووقوفهم بالمشر الحرام وإسراعهم بوادى محسر ورعى جمرة العقبة والحق والتقصير وذبح الهدى وطواف الإفاضة . وليس أن يجمع الظهر والعصر جمع تقديم بعرفة في مسجد نمرة مع الإمام ولو كان من أهل عرفة . ومن لم يحضر مع الإمام جمع في رحله . قال في الشرح الصغير . وليس جمع الظهرين جمع تقديم حتى لأهل عرفة وسن قصرهما الا لأهل عرفة بأذان ثان وإقامة للعصر من غير تنفل بينهما ومن فاتته الجمع مع الإمام جمع في رحله اه . ويستحب الوقوف بعد صلاة الظهرين بجبل الرحمة وهو مكان معلوم شرق عرفة عند الصخرات العظام وهناك قبة يسميها العوام قبة أبينا آدم عليه السلام . ويستحب أن يكون متوضئا . ويستحب الوقوف مع الناس لأن في جمعهم مزيد الرحمة والقبول . ويستحب الركوب في حالة الوقوف ومن لم يجد دابة يستحب له القيام على قدميه . ويستحب الدعاء بما أحب من خيرى الدنيا والآخرة بأى دعاء كان . قال في حاشية الصاوى ويندب ابتدائه بالحمد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أفضله دعوات القرآن وما جرى مجراه من الدعوات النبوية والدعوات المأثورة عن السابقين وأهل العرفان اه . ودعوات القرآن هى مثل قول الله

تعالى ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾ ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقننا عذاب النار رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري رب زدني علما رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين رب فلا تجعلني في القوم الظالمين رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين ونحو ذلك وقد قال عليه الصلاة والسلام «أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة» فيكثر من الدعاء والتسبيح والتحميد والتهليل والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم حتى تقرب الشمس فيدفع بعد المغرب من عرفة إلى مزدلفة. ويسن جمع المغرب مع العشاء جمع تأخير بمزدلفة ويسن قصر العشاء بمزدلفة لجميع الحجاج إلا أهل مزدلفة فيتمونها قال في الشرح الصغير والحاصل أن أهل كل محل من مكة ومنى ومزدلفة وعرفة يتم في محله ويقصر غيرهم اهـ. ويجب نزوله بمزدلفة بقدر حط الرحال وصلاة العشاءين وتناول شيء من أكل أو شرب فإن لم ينزل وجب عليه دم. ويستحب بياته بمزدلفة وارتحاله منها بعد صلاة الصبح فيها بغلس قبل أن تتعارف الوجوه. ويستحب أن يلتقط منها سبع حصيات لرمي جمرة العقبة ويستحب وقوفه بالمشعر الحرام وهو محل يلي مزدلفة جهة منى قال في حاشية الصاوي والمعتمد أن الوقوف بالمشعر الحرام سنة اهـ قال في شرح الخرشى والمشعر بفتح الميم أشهر من كسرها وهو ما بين جبل المزدلفة وقزح بقاف مضمومة فزاي مفتوحة فهجلة سمي مشعرا لما فيه من الشعائر وهي معالم الدين والطاعة ومعنى الحرام المحرم الذي يحرم فيه الصيد وغيره فإنه من الحرم اهـ فيستمر واقفا بالمشعر الحرام مجتهدا في الدعاء والتهليل والتحميد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسفار الأعلى فيدفع إلى منى. ويستحب الإسراع في بطن وادى محسر وهو واد بين المزدلفة ومنى قدر رمية حجر ليس من واحد منهما. ويستحب حين وصوله إلى منى قبل حط رحله أن يرمي جمرة العقبة وإن كان راكبا فلا يصبر للنزول. ويستحب رميها في طلوع الشمس. ويستحب أن يكبر مع رمي كل حصاة تكبيرة واحدة. ويستحب تتابع الحصيات بالرمي. ويستحب ذبح الهدي بعد الرمي. ويستحب الحلق أو التقصير قبل الزوال. ويحل للحرم رمي جمرة العقبة كل شيء يحرم عليه إلا النساء والصيد ويكره له الطيب حتى يطوف طواف الإفاضة وهذا هو التحلل الأصغر. قال في شرح الخرشى إذا فرغ من رمي جمرة العقبة يوم النحر ومن الذبح والحلق أو التقصير فالأفضل له أن يأتي إلى مكة في ذلك اليوم فيطوف بالبيت طواف الإفاضة سبعا من غير تأخير إلا بقدر ما يقضي حوائجه. ويستحب طوافه في ثوبين إحرامه وهذا هو التحلل الأكبر فيحل به كل ما كان حراما عليه أو مكروها فيطأ النساء ويصطاد ويستعمل الطيب اهـ ويستحب في اليوم الحادى عشر أن يخطب الإمام خطبة واحدة بمنى يعلم الناس فيها حكم مبيتهم بمنى وكيفية الرمي وما يلزم بتركه أو بعضه وحكم التعجيل والتأخير وطواف الوداع ويلزم الحجاج بعد طواف الإفاضة يوم النحر أن يعود إلى منى ليبيت فيها ثلاث ليال إن لم يتعجل أو ليلتين إن تعجل قال في حاشية الصاوي رخص مالك جوازا لأبى الأبل فقط بعد رمي العقبة يوم النحر أن ينصرف إلى رعيه ويترك المبيت ليلة الحادى عشر والثاني عشر ويأتي اليوم الثالث من أيام النحر فيرمي فيه لليومين اليوم الثاني الذي فاتته وهو في رعيه والثالث الذي حضر فيه ثم إن شاء تعجل وإن شاء أقام لرمي الثالث من أيام الرمي وكذا رخص لصاحب السقاية في ترك المبيت خاصة فلا بد أن يأتي نهارا للرمي ثم ينصرف لأن ذا السقاية يترع الماء من زمزم ليلا ويفرغه في الحياض اهـ

ويستحب للحاج إذا رجع من منى إلى مكة أن ينزل بالمحصب ليلة الرابع عشر وهو ما بين الجبلين للقبرة قال في حاشية العدوى ويسمى المحصب الأبطح اه ثم يدخل مكة المشرفة فإذا أراد الانصراف منها طاف طواف الوداع وهو مستحب فلا دم في تركه

باب محرمات الاحرام

اعلم أن محرمات الاحرام ثلاثة عشر عند السادة المالكية . الأول . الجماع في قبل أو دبر من آدمي أو غيره علما باحرامه أو ناسيا علما بالحكم أو جاهلا فيحرم الجماع ويفسد به الحج قبل الوقوف بعرفة وبعد الوقوف إذا كان قبل رمي جمره العقبة وقبل طواف الافاضة ويجب قضاؤه فوراً ويجب عليه هدى ينحر في زمن القضاء . وإن قدم الهدى على القضاء أجزأه ويجب عليه إتمام الحج الذي أفسده إن أدرك الوقوف بعرفة عام الافساد ولا تحلل وجوبا بعمل عمرة . والثاني مقدمات الجماع والمراد بها اللبس ومتى وجد مع اللبس خروج المني أفسد الحج كالجماع . وإذا خرج المني بنظر أو فكر فلا يفسد الحج ويجب هدى . والثالث عقد النكاح فيحرم ويفسخ بطلاق ولا شيء فيه إلا الاستغفار . والرابع اللبس فيحرم على الرجل لبس المخيط كقميص ولبس المحيط كثوب من لبد ودرع من حديد . ويحرم عليه تغطية رأسه ويحرم على المرأة تغطية وجهها ويديها بمغروز أو مربوط وتجب الفدية في اللبس بشرط أن يحصل به انتفاع من حر أو برد وهي صيام ثلاثة أيام أو إطعام ستة مساكين لكل مسكين مدان بمد النبي صلى الله عليه وسلم أو شاة يذبحها حيث شاء من البلاد . والخامس ترك واجب لحج أو لعمرة أو لطواف أو لسمى أو لوقوف فيحرم تركه ويجب عليه هدى وهو شاة . والسادس إزالة الشعر فيحرم الإلصاق وتجب الفدية إذا أزال أكثر من اثنتي عشرة شعرة ولو لغير إمامة الأذى وإذا أزال اثنتي عشرة شعرة فأقل لامامة الأذى تجب الفدية وإذا أزالها لغير إمامة الأذى تجب حفنة من الطعام لمسكين والحفنة ملء يد واحدة متوسطة . والسابع قلم الظفر فيحرم وتجب الفدية في قلم ظفر واحد لامامة الأذى وفي قلم ظفرين مطلقا وتجب حفنة في قلم ظفر واحد لغير إمامة الأذى . والثامن الذهن فيحرم الإلهاء وتجب الفدية لأن العذر يسقط الحرمة فقط . والتاسع مس الطيب المؤث الذي يظهر أثره وتقصده منه الرائحة كالمسك والعنبر فيحرم وتجب الفدية . والعاشر إزالة الوسخ في حال الاحرام فيحرم وتجب الفدية . والحادي عشر قتل القمل ونحوه فيحرم وتجب الفدية إذا قتل أكثر من اثنتي عشرة قملة أو ألغها على الأرض وتجب حفنة في قتل اثنتي عشرة قملة فأقل ما لم يكن قتلها في غسل تبرد ولا فيه قبضة وتجب حفنة إذا ألقي القراد عن بعيره وتجب قبضة في قتل البرغوث والعلق والدود والنمل والذباب والبعوض . والثاني عشر قطع أو قلع شجر الحرم أو نباته الذي من شأنه أن ينبت بنفسه فيحرم ولا شيء فيه إلا الاستغفار ويجوز قطع شجر الحرم للبناء والسكنى وإصلاح البساتين والإذخر والسنا والسواك والعصا . والثالث عشر قتل الصيد البري فيحرم على المحرم ويجب فيه الجزاء فيحكم قاتل الصيد عدلين عالمين بأحكام الصيد فيعدلان أنواع الجزاء ويخيرانه فإن اختار واحدا منها حكما عليه به وله أن ينتقل بعد حكمهما إلى غيره فإن كان الصيد مما له مثل خيره الحكيان بين ثلاثة أنواع الأول مثل ما قتل من النعم فتل التامة بدنة فيمكن عليه بدنة والثاني الإطعام فينظر الحكيان إلى قيمة

الصيد يوم التلغ اذا بيع مايساوى فيقال عشرة أمداد مثلا فيحكان عليه بها ويتصدق بالطعام على مساكين محل إتلاف الصيد فان لم يكن فيه مساكين فعلى مساكين أقرب المواضع اليه . والثالث الصوم فيحكان عليه أن يصوم عن كل مذ يوما ولكسر المذ يوما . ومحل ذبح المثل من النعم منى أو مكة والإطعام في محل تلف الصيد والصوم في أى محل كان . وإن كان الصيد مما لا مثل له كحما الحل وصيد بقية الطير خيره الحكان بين نوعين الأول الاطعام بقيمة الصيد والثاني الصوم بعدد أمداد الطعام أياما ولا تخيير في جزاء صيد الحمام واليمام الذى بالحرم فيجب في كل واحدة شاة بلا حكم فان لم يجدها صام عشرة أيام . قال في حاشية الصاوى (فائدة) الحرم من جهة المدينة أربعة أميال أو خمسة مبدؤها من الكعبة منتهية للتنعيم ومن جهة العراق ثمانية من المقطع بفتح الميم مخففا وضمها مثقلا مكان في الطريق ومن جهة عرفة تسعة وينتهى لعرفة ومن الجعرانة تسعة أيضا وينتهى الى موضع يسمى بشعب آل عبد الله ابن خالد ومن جهة جدة بضم الجيم لآخر الحديبية عشرة ومن جهة اليمن الى مكان يسمى أضنة على وزن نواة وعلامته وقوف سيل الحل دونه اذا جرى لجهته ولا يدخله لعلوه عن الحل اه . واعلم أن حرم المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام كرم مكة المشرفة في حرمة الصيد وقطع الشجر فيحرم التعرض لصيدها وقطع أشجارها ولا ضمان فيه لأن حرمها ليس محلا للنسك فلا جزاء في صيدها ان قتله ولا في شجرها ان قطعه وحرم المدينة المنورة هو ما بين لابتيها ثنية لابة وهى الحرة بفتح الحاء المهملة والحرة أرض ذات حجارة سودنخرة كأنها أحرقت بالنار . وللمدينة لابتان شرقية وغربية وهى بينهما فخرهما ما بينهما عرضا وما بين جبلها طولا وهما غير وثور . روى مسلم عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان إبراهيم حرم بيت الله وأمنه وأنى حرمت المدينة ما بين لابتيها لا يقطع عضاهها ولا يصاد صيدها» والعضاء بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة كل شجر فيه شوك . وحرم المدينة بالنسبة لقطع الشجر يريد من كل جهة من جهاتها من طرف آخر البيوت التى كانت في زمنه صلى الله عليه وسلم وسورها الآن هو طرفها في زمنه صلى الله عليه وسلم فيحرم قطع ما نبت بنفسه في البيوت الخارجة عنه وذات المدينة خارجة عن ذلك فلا يحرم قطع الشجر الذى بها اه من الشرح الصغير قال في حاشية الصاوى وأما بالنسبة للصيد فالمدينة داخلة فكما يحرم صيد خارجها يحرم صيد داخلها اه

باب في زيارة النبي عليه الصلاة والسلام

اعلم أن زيارة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم سنة مرضية مطلوبة شرعا مرغبا فيها وهى من أعظم القربات الى الله عز وجل قال العلامة السمهودى في كتابه : وعن ابن عمر رضى الله عنه مرفوعا «من حج فزار قبرى بعد موته كان كمن زارنى في حياتى» ولابن عدى والطبرانى «من حج البيت ولم يزرنى فقد جفانى» قال في حاشية الصاوى والأفضل في الزيارة القرب من القبر الشريف بحيث يكون النبي يسمع قوله على حسب العادة ويلزم الأدب الظاهرى والباطنى ليظفر بالمنى . ومما يتأكد عند دخوله المدينة المشرفة الغسل والتطيب وتحديد التوبة . وحين يدخل المسجد الشريف يأتي الروضة فيصلى بها ركعتين تحية المسجد ثم يأتي قبالة القبر الشريف ويقول السلام عليك يا سيدى يا رسول الله . السلام

عليك ياسيدي يا حبيب الله . السلام عليك ياسيدي يا أشرف رسل الله . السلام عليك يا إمام المتقين
السلام عليك يا رحمة للعالمين . أشهد أنك رسول الله بلغت الرسالة وأدبت الأمانة ونصحت الأمة
وشفقت الأمة وجلبت الظلمة ونظفت بالحكمة صلى الله عليك وعلى آلك وأصحابك أجمعين ثم يتوسل
به في جميع مطالباته ثم ينتقل قبالة قبر أبي بكر رضي الله عنه ويقول السلام عليك يا خليفة رسول الله
السلام عليك يا صديق رسول الله . أشهد أنك جاهدت في الله حق جهاده جزاك الله عن أمة محمد خيرا
رضي الله عنك وأرضاك وجعل الجنة مثقبك ومثواك ورضي الله عن كل الصحابة أجمعين ثم يتوسل
به إلى رسول الله ثم ينتقل قبالة قبر عمر رضي الله عنه ويقول السلام عليك يا صاحب رسول الله
السلام عليك يا أمير المؤمنين عمر الفاروق . أشهد أنك جاهدت في الله حق جهاده جزاك الله عن أمة
محمد خيرا رضي الله عنك وأرضاك وجعل الجنة مثقبك ومثواك ورضي الله عن كل الصحابة أجمعين
ثم يتوسل به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج إلى البقيع فيسلم على أهله ويتوسل بهم إلى
رسول الله عليه الصلاة والسلام فلتحفظ تلك الآداب فإن من فعلها مع الشوق وفراغ القلب من
الأغيار بلغ كل ما ينبغي أن شاء الله تعالى اهـ

وقد كل ما يختص بمذهب السادة المالكية .

ويليه ما يختص بمذهب السادة الحنابلة رضي الله عنهم أجمعين .

(تنبية)

وقع في سطر ١٧ صحيفة ٩١ ماصورته (بعرفة فسد حجه)

وصوابه (بعرفة حرم عليه وفسد حجه) فليعلم

فهرست ما يختص بمذهب السادة الحنابلة من الأنوار الساطعة

صفحة	باب	صفحة	باب
٢٥٥	باب صلاة الكسوف	٢٤٠	باب الطهارة
٢٥٦	باب صلاة الاستسقاء	٢٤١	باب الاستنجاء
٢٥٦	باب صلاة المريض	٢٤٢	باب الوضوء
٢٥٧	باب غسل الميت	٢٤٣	باب نواقض الوضوء
٢٥٧	باب تكفين الميت	٢٤٣	باب ما يوجب الغسل
٢٥٨	باب الصلاة على الميت	٢٤٣	باب شروط صحة الغسل
٢٥٨	باب دفن الميت	٢٤٤	باب التيمم
٢٥٩	باب الزكاة	٢٤٥	باب مسح الخفين
٢٥٩	باب زكاة السائمة	٢٤٥	باب الحيض
٢٦٠	باب زكاة الخارج من الأرض	٢٤٦	باب الصلاة
٢٦٠	باب زكاة الأثمان وهي الذهب والفضة	٢٤٨	باب الأذان والإقامة
٢٦١	باب زكاة عروض التجارة	٢٤٩	باب شروط صحة الصلاة
٢٦١	باب زكاة الفطر	٢٤٩	باب أركان الصلاة
٢٦١	باب أهل الزكاة	٢٥٠	باب واجبات الصلاة
٢٦٢	باب الصوم	٢٥١	باب مبطلات الصلاة
٢٦٣	باب ما يفسد الصوم	٢٥١	باب سجود السهو
٢٦٤	باب الاعتكاف	٢٥٢	باب صلاة الجماعة
٢٦٤	باب الحج والعمرة	٢٥٣	باب صلاة المسافرين
٢٦٤	باب الإحرام	٢٥٣	باب صلاة الجمعة
٢٦٦	(نبذة) في تراجم الأئمة الأربعة رضى الله عنهم	٢٥٤	باب صلاة العيدين
٢٧١	(تمة) في أمور تتعلق بالاجتهاد والمجتهد	٢٥٥	باب صلاة الخوف

تم الفهرست بعون الله وتوفيقه



ما يختص بمذهب السادة الحنابلة من الأنوار الساطعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الطهارة

اعلم أن الطهارة لغة النظافة عن الأقذار واصطلاحاً هي رفع الحدث وزوال الخبث . فالحدث وصف يحل ببدن الإنسان يمنع الصلاة والطواف ومس الصحف . وينقسم الحدث الى أصغر وأكبر فما أوجب الوضوء يسمى أصغر وما أوجب الغسل يسمى أكبر . والخبث هو النجاسة الطارئة على محل طاهر لأن العين النجسة لا تطهر . وعند السادة الحنابلة أقسام المياه ثلاثة باعتبار ما تنوع اليه في الشرع . فالأول الماء الطهور بفتح الطاء طاهر في ذاته مطهر لغيره وهو الماء المطلق الباقي على صفته التي خلق عليها وهو ما نزل من السماء أو نبع من الأرض سواء كان عذبا كماء الأنهار أو ملحا كماء البحر المالح . والثاني ماء طاهر غير مطهر وهو ما تغير أكثر لونه أو طعمه أو ريحه بخالطة شيء طاهر من غير جنس الماء وكان لا يشق صون الماء عنه كما لو سقط فيه زعفران فلا يرفع الحدث ولا يزيل الخبث ويجوز استعماله في غير الحدث والخبث . والثالث ماء نجس وهو الماء القليل الطهور الذي وقعت فيه نجاسة سواء تغير أو لم يتغير والماء الكثير الذي وقعت فيه نجاسة وتغير لونه أو طعمه أو ريحه فلا يرفع الحدث ولا يزيل الخبث ويحرم استعماله الا لضرورة كدفع لقمة غص بها وليس عنده ماء طهور ولا طاهر

واعلم أن الماء القليل عند السادة الحنابلة هو ما كان أقل من قلتين والماء الكثير ما كان قلتين فالقلتان خمسمائة رطل عراقى تقريبا فلا يضر نقص يسير كرطل ورطلين وبالرطل المصرى أربعمائة وستة وأربعون رطلا وثلاثة أسباع رطل وبالرطل الدمشقى مائة وسبعة وسبع رطل وبالرطل الحلبى ثمانون رطلا وسبع رطل وأهل القدس ثمانون رطلا وسبعان ونصف سبع رطل ومساحة ما يسع القلتين من الماء حال كونه مربعا ذراع ورابع طولاً وذراع ورابع عرضاً وذراع ورابع عمقا وحال كونه مدورا ذراع طولاً وذراعان ونصف عمقا . والمراد بالذراع

هنا ذراع اليد من الأدمى المعتدل وهو أربع وعشرون إصبعا معترضة معتدلة والإصبع ست شعيرات
والشعيرة ست شعرات من شعر البرذون وهو البغل . فإذا كان الماء الطهور كثيرا ولم يتغير بالنجاسة
فهو طهور وله استعماله ولو مع بقاء النجاسة فيه ولو كان بينه وبينها قليل . واعلم أن الماء الطهور
الذي ليس مباحا كسروق ومنهوب يحرم استعماله ولا يرفع الحدث . ويزيل الخبث مع حرمة استعماله
والماء الطهور الذي خلت به امرأة مكلفة لطهارة عن حدث إذا فضل منه بقية يجوز إزالة النجاسة بها
ويجوز رفع حدث امرأة وصبي بها ولا ترفع حدث الرجل البالغ ولا الخثي قال في الروض المربع
ولا يرفع حدث رجل وخنثى طهور يسير دون القلتين خلت به امرأة مكلفة لطهارة كاملة عن حدث
لنهي النبي صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة قال أحمد في رواية أبي طالب
أكثر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون ذلك وهو تعبدى اهـ . ويكره استعمال ماء بئر
بمقبرة مع عدم الاحتياج اليه . ويكره استعمال ما اشتد حره أو برده أو سخن بنجاسة . ولا يكره استعمال
ماء زمزم في إزالة الحدث ويكره في إزالة الخبث . ولا يكره المسخن بالشمس سواء سخن في إناء منطبع
أو غيره في بلاد حارة أو باردة . ولا يكره استعمال الماء المتغير بطول المكث أو بالريح من نحو ميتة
كجاورة محل القاذورات . ولا يكره المتغير بما يشق صون الماء عنه كطحاب وهو خضرة تعلو على
وجه الماء المزمع وورق شجر . والماء القليل المستعمل في رفع حدث طاهر غير مطهر لأنه أزال مانعا
من الصلاة فأشبهه ما لو أزال إنسان به نجاسة . ويباح اتخاذ كل إناء طاهر واستعماله ولو كان ثمينا كجوهر
وياقوت إلا آنية الذهب والفضة والمخو وآنية الكفار وثيابهم طاهرة . ولا ينجس شيء من ماء أو غيره
بالشك ما لم تعلم نجاسته . وعظم الميتة وقرنها وظفرها وحافرها وعصبها وجلدها نجس لأنها من أجزاء
الميتة قال في نيل المآرب ولا يطهر الجلد مطلقا بالدباغ لكن يباح دباغ جلد نجس بموت واستعماله
بعده في يابس لافي مائع . والشعر والصوف والوبر والريش طاهر إذا كان من ميتة طاهرة في الحياة فإنه
لا ينجس بالموت اهـ . ويشترط لتطهير كل متنجس حتى ذيل امرأة أو أسفل خف سبع غسلات إن
أنفثت والا فحتى تنقى مع حن وقصر الحاجة . ويشترط أن تكون إحدى الغسلات السبع بتراب
طاهر طهور لتطهير متنجس بكلب أو خنزير أو متولد من أحدهما ويضر بقاء طعم النجاسة ولا يضر
بقاء لونها أو ريحها أو بقاءهما عجزا عن إزالتها . ويجزئ في بول الغلام نضجه وهو غمره بالماء إذا
لم يأكل الطعام بشهوة . ويجزئ في تطهير حفرة وأحواض وأرض تنجست بمائع كبول ولو من كلب
أو خنزير مكاثرتها بالماء ولو من مطر بحيث يذهب لون النجاسة وريحها . ولا تطهر الأرض المتنجسة
بالشمس ولا بالريح ولا بالحفاف ولا تطهر النجاسة بالنار ولا بالاستحالة فرمادها نجس . وتطهر الخمرة
بأنائها إن انقلبت خلا بنفسها . وما أكل لحمه ولم يكن أكثر علفه النجاسة فبوله وروثه وقيؤه ومذبه
ومنيه ووديه ولبنه طاهر وما لا يؤكل من الطير والبهائم مما فوق الهرة في الحلقة نجس ومادونها أو ثلثها
طاهر كالنمس والنسناس . وكل ميتة نجسة إلا ميتة الأدمى والسمك والجراد وما لا نفس له سائلة
كالقمل والبراغيث . ولا يكره استعمال سؤر حيوان طاهر وهو فضلة طعامه وشرابه

باب الاستنجاء

اعلم أن الاستنجاء هو إزالة ما خرج من السيلين بماء طهور أو رفع حكمه بما يقوم مقام الماء

مطلب حكم
استعمال الأواني

مطلب شروط
الاستنجاء
والاستنجار

من حجر ونحوه ويسمى الثاني استنجاراً وشروط الاستنجاء أربعة عند السادة الحنابلة . الأول كونه بالماء . والثاني كون الماء طهوراً . والثالث أن يغسل سبع غسلات . والرابع الانتقاء . وشروط الاستنجار ثمانية الأول أن يكون بطاهر . والثاني أن يكون بمباح فلو كان بمغصوب ونحوه لا يكفي . والثالث أن يكون بمنق فلو كان بأملس كالزجاج لا يكفي . والرابع أن يكون بجامد فلو استجمر بطين لا يكفي . والخامس أن يكون الاستنجار بثلاث مسحات فلا يكفي أقل منها ولو أنق المحل . والسادس أن تم كل مسحة من المسحات الثلاث المحل . والسابع أن لا يستجمر بروث أو عظم أو طعام فيحرم ولا يجزئ بعد ذلك إلا الماء . والثامن أن لا يتعدى الخارج موضع العادة فلو تعدى موضعها فلا يكفي إلا الماء . وإذا تجمس المخرج بغير الخارج منه فلا يكفي إلا الماء . ولا يكفي في قبلي الخنثى المشكل إلا الماء . وإذا خرجت أجزاء الحقنة فلا يكفي إلا الماء . ويحرم استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة في الصحراء بلا خائل ويكفي إرخاء ذيله والاستتار بدابة ونحوها . ويحرم أن يبول أو يتغوط في طريق مسلولك وتحت شجرة عليها ثم يقصد وبين قبور المسلمين . ويكره البول في شق ونار ورماد وليس لدخل الخلاء وهو المكان المعد لقضاء الحاجة ولمن أراد قضاء حاجته في الصحراء تقديم رجله اليسرى وأن يقول بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث وأن يقدم رجله اليمنى في خروجه وأن يقول غفرانك الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني

باب الوضوء

اعلم أن فروض الوضوء ستة عند السادة الحنابلة وهي أركانها . فالأول غسل الوجه ومنه الفم والأنف فلا تسقط المضمضة ولا الاستنشاق في الوضوء والغسل لأعمداً ولا سهواً . والثاني غسل اليدين مع المرفقين . والثالث مسح الرأس كله ومنه الأذنان . والرابع غسل الرجلين مع الكعبين . والخامس الترتيب بين الأعضاء المذكورة . والسادس الموالاة وهي أن لا يؤخر غسل عضو حتى ينشف ما قبله في زمن معتدل . وعند السادة الحنابلة شروط صحة الوضوء ثمانية الأول انقطاع ما يوجب الوضوء كبول وغائط . والثاني النية . والثالث الاسلام . والرابع العقل . والخامس التمييز . والسادس الماء الطهور المباح . والسابع إزالة ما يمنع وصول الماء للبشرة كالشمع . والثامن الاستنجاء بالماء أو الاستنجار بالحجر وعند السادة الحنابلة تجب التسمية في الوضوء والغسل والتيمم وتسقط سهواً وجهلاً ويجب غسل الكفين ثلاثاً بنية وتسمية من نوم ليل ناقض لوضوء . وسنن الوضوء ثمان عشرة . الأول استقبال القبلة . والثاني غسل الكفين ثلاثاً في أول الوضوء . والثالث السواك عند المضمضة . والرابع البداءة قبل غسل الوجه بالمضمضة ثلاثاً ثم الاستنشاق ثلاثاً . والخامس المبالغة في المضمضة والاستنشاق لغير صائم . والسادس المبالغة في جميع الأعضاء وهي ذلك ما ينبو عنه الماء وعمره بالماء . والسابع الزيادة في ماء الوجه لأساريه ودواخله وخوارجه وشعوره . والثامن تخليل اللحية الكثيفة عند غسلها . والتاسع تخليل أصابع اليدين والرجلين . والعاشر أخذ ماء جديد للأذنين بعد مسح الرأس . والحادي عشر تقديم اليمنى على اليسرى . والثاني عشر مجاوزة محل الفرض في أعضاء الأربعة . والثالث عشر الغسلة الثانية والثالثة . والرابع عشر استحباب ذكر النية إلى آخر الوضوء بقلبه بأن يكون مستحضراً

مطلب شروط
صحة الوضوء

لها في جميع الطهارة لتكون أفعاله كلها مقترنة بالنية . والخامس عشر الإتيان بالنية عند غسل الكفين .
والسادس عشر النطق بالنية سرا ليوافق اللسان القلب . والسابع عشر أن يقول أشهد أن لا إله إلا الله
وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله مع رفع بصره الى السماء بعد فراغه من الوضوء .
والثامن عشر أن يتولى وضوءه بنفسه من غير معاونة .

باب نواقض الوضوء

اعلم أن نواقض الوضوء ثمانية عند السادة الحنابلة الأول الخارج من السبيلين قليلا كان أو كثيرا
طاهرا أو نجسا . والثاني خروج النجاسة من بقية البدن وفيها تفصيل فإن كان الخارج بولا أو غائطا
نقض الوضوء مطلقا سواء كان قليلا أو كثيرا من تحت المعدة أو من فوقها وسواء كان السبيلان
مفتوحين أو مسدودين لكن إن انسدت المخرج وانفتح غيره فأحكام المخرج باقية وإن كان الخارج غير
بول وغائط كالدم والقيء ينقض الوضوء إن شئت والفاحش ما يستفحشه الإنسان نفسه . والثالث
زوال العقل أو تغطيته بسكر أو إغماء أو نوم مالم يكن النوم يسيرا عرفا من قاعد وقائم . والنوم الكثير
من القاعد والغائم ينقض الوضوء ونوم المضطجع والمحتجى والمتكى والمستند والراكم والساجد ينقض
الوضوء سواء كان قليلا أو كثيرا . والرابع مس فرج الأدمى المتصل بلا حائل أو مس حلقه دبره بيده
فينقض الوضوء الممس بحرف الكف وظهروه وبطنه بلا حائل . والخامس لمس الرجل امرأة أو لمس
امرأة رجلا بشهوة من غير حائل ولو كان الملموس ميتا أو مجنونا أو مجرما قال في الروض المربع والمرأة
شاملة للأجنبية وذات المحرم والميتة والكبيرة والصغيرة المميزة التي يوطأ مثلها له ولا تنقض بالمس من
دون سبع سنين ومن ولد فهو طفل أو طفلة إلى سن التمييز وهو تمام سبع سنين ولا تنقض بالمس سن
وظفر وشعر لأنه في حكم المنفصل . والسادس غسل الميت سواء كان مسلما أو كافرا ذكرا أو أنثى
صغيرا أو كبيرا ينقض وضوء الغاسل وهو من يقلب الميت ويباشره لامن يصب الماء ونحوه .
والسابع أكل لحم الإبل ينقض الوضوء سواء علمه أو جهله أو أكله نيا أو مطبوخا تعبدا . والثامن
الردة عن الإسلام

باب ما يوجب الغسل

اعلم أن موجبات الغسل سبعة أشياء . الأول انتقال المني فلو أحس بانتقاله فغسله فلم يخرج
وجب عليه الغسل . والثاني خروج المني من مخرجه المعتاد فلو خرج من غير مخرجه لم يجب غسل
ويشترط لوجوب الغسل بخروجه أن يكون بلادة مالم يكن الخارج منه المني نائما ونحوه كغمي عليه
والثالث تغيب حشفة الذكر أو قدرها من مقطوعها في فرج أصلي بلا حائل لكن لا يجب الغسل
إلا على ابن عشر وبلت تسع إذا أراد ما يتوقف على غسل أو وضوء كصلاة وطواف ومس مصحف
والرابع إسلام الكافر ولو مرتنا . والخامس خروج دم الحيض وانقطاعه شرط لصحة الغسل .
والسادس خروج دم النفاس . والسابع الموت يوجب الغسل تعبدا

باب شروط صحة الغسل

اعلم أن شروط صحة الغسل سبعة عند السادة الحنابلة . الأول انتطاع ما يوجب الغسل كالانقراغ

من الجماع وانقطاع الحيض والنفاس . والثاني النية . والثالث الاسلام . والرابع العقل . والخامس التمييز . والسادس الماء الطهور المباح . والسابع إزالة ما يمنع وصول الماء للبشرة كالشمع * وللغسل واجب واحد وهو التسمية وتسقط سموا وجهلا * وله ركن واحد قال في نيل المآرب وفرضه واحد وهو أن يعم بالماء جميع بدنه وداخله فيه وأنفه كوضوء لأشهما في حكم الظاهر اهـ ويجب غسل ما تحت خاتم ونحوه وباطن شعر المرأة والرجل سواء كان شعرهما مسترسلا أو غير مسترسل . ويجب نقض الشعر في الحيض والنفاس ولا يجب نقضه في الجنابة ان وصل الماء الى أصوله * وسن الغسل ثمانية الأول الوضوء قبله . والثاني إزالة ما لوث بدنه من مني أو غيره . والثالث إفراغه الماء على رأسه ثلاثا . والرابع إفاضة الماء على بقية جسده ثلاثا . والخامس التيامن بأن يغسل شقه الأيمن قبل شقه الأيسر . والسادس الموالاة وهي أن لا يؤخر غسل بعض جسده حتى يحف ما غسله . والسابع إصرار اليد على الجسد . والثامن إعادة غسل رجله بمكان آخر ولو في حمام ونحوه مما لا طين فيه وإن أخر غسلهما في وضوئه وغسلهما آخر الغسل فلا بأس به * ويكره الاسراف في الماء ولو على نهر جار في الوضوء والغسل

باب التيمم

اعلم أن التيمم لغة القصد واصطلاحاً استعمال تراب مخصوص في أعضاء مخصوصة من شخص مخصوص في وقت مخصوص . وعند السادة الحنابلة شروط صحة التيمم ثمانية . الأول النية . والثاني الاسلام . والثالث العقل . والرابع التمييز . والخامس الاستنجاء بالماء أو الاستجمار بالحجر . والسادس دخول وقت الصلاة فلا يصح التيمم لصلاة قبل وقتها وإنما جاز الوضوء قبل الوقت لكونه رافعا للحدث بخلاف التيمم فانه طهارة ضرورة فلا يجوز قبل الوقت كطهارة المستحاضة اهـ من نيل المآرب . والسابع تعذر استعمال الماء إما لعدم الماء أو لخوف المتيمم الضرر بسبب استعماله . والثامن أن يكون التيمم بتراب طهور مباح غير محترق له غبار يعلق باليد . ومن لم يجد الماء والتراب كمن حبس بحل لا ماء به ولا تراب أو عجز عن استعمال الماء والتراب كمن ببسده قروح أو جراحات لا يستطيع معها مس البشرة بماء أو تراب صلى الفرض فقط على حسب حاله لأن العجز عن الشرط لا يوجب ترك المشروط كما لو عجز عن ستر العورة واستقبال القبلة ولا يزيد في صلاته على ما يجوز في الصلاة فلا يقرأ زائدا على الفاتحة ولا يسبح زائدا على المزة ولا يزيد على ما يجوز في طمأنينة ركوع أو سجود أو جلوس بين السجدين وإذا فرغ من الفاتحة ركع في الحال وإذا فرغ مما يجوز في التشهد الأول نهض في الحال وإذا فرغ مما يجوز في التشهد الأخير سلم في الحال ولا إعادة عليه لأنه أتى بما أمر به اهـ من نيل المآرب * وللتيمم واجب واحد وهو التسمية وتسقط سموا * وعند السادة الحنابلة فروض التيمم خمسة وهي أركانه . الأول مسح الوجه . والثاني مسح اليدين الى الكوعين . والثالث الترتيب في الطهارة الصغرى لا الكبرى فيلزم من جرحه ببعض أعضاء وضوئه اذا توضع أن يتيمم له عند غسله لو كان صحيحا فلو كان الجرح في الوجه بحيث لا يمكنه غسل شيء منه تيمم أولا ثم أتم الوضوء وان كان الجرح في عضو آخر لزمه غسل ما قبله وان كان الجرح في وجهه ويديه ورجليه

احتاج في كل عضو الى تيمم في محل غسله ليحصل الترتيب . والرابع الموالاة في الطهارة الصغرى .
والخامس تعيين النية لما يتيمم له كصلاة وطواف ومس مصحف من حدث أكبر أو أصغر لأن
التيمم لا يرفع الحدث وإنما يبيح الصلاة فلم يكن بد من التعيين لتقويته لضعفه . وصفة التعيين أن
ينوى استباحة صلاة الظهر مثلاً من الجنابة أن كان جنباً أو من الحدث الأصغر أن كان محدثاً أو منهما
أن كان جنباً محدثاً فلا تكفى نية أحدهما عن الآخر . ويسن لمن يرجو وجود الماء تأخير التيمم الى
آخر الوقت المختار قال في شرح المنتهى وعلم مما تقدم أنه لو تيمم وصلى أول الوقت أجزأه ولو وجد
الماء بعد ذلك كمن صلى عرياناً ثم قدر على سترة في أول الوقت وكمن صلى جالساً ثم برئ في الوقت اه
وله أن يصلي بتيمم واحد ما شاء من الفرض والنفل أن تيمم للفرض لكن لو تيمم للنفل لم يستبح
الفرض لأنه تيمم للأدنى فلا يجوز له الأعلى اه من نيل المآرب

باب مسح الخفين

اعلم أن شروط صحة المسح على الخفين سبعة عند السادة الحنابلة . الأول لبسهما بعد كمال الطهارة
بالماء فلو لبسهما على طهارة التيمم لم يصح المسح عليهما . والثاني سترهما محل الفرض من القدمين .
والثالث إمكان المشي بهما عرفاً فيصح المسح على الخف من الجلود واللبود والخشب والحديد
والزجاج الذي لا يصف البشرة ونحو ذلك حيث أمكن المشي فيه . والرابع ثبوتهما بنفسهما . والخامس
إباحتهما فلا يصح المسح على مغموص ولا على حرير لرجل بخلاف المرأة . والسادس طهارة عينهما
والسابع عدم وصفهما البشرة لصفاء كالزجاج الرقيق أو الخفة كالجورب الذي يصف القدم . ويمسح
المقيم والعاصي بسفره يوماً وليلة من ابتداء حديثه . ويمسح المسافر سفر قصر لم يعص به ثلاثة أيام
بلياليهن . ويجب مسح أكثر أعلى الخف ويسن أن يكون بأصابع يده مبتدئاً من أصابع رجليه الى ساقه
ومتى حصل ما يوجب الفسل من جماع أو غيره أو ظهر محل الفرض أو خرج قدم أو بعضه الى ساق
خفه أو انقضت المدة بطل مسح واعلم أن صاحب الجبيرة ان وضعها على طهارة ولم تتجاوز محل الحاجة
غسل الصحيح ومسح عليها بالماء وأجزأ من غير تيمم كمسح الخف بل أولى للضرورة وان وضعها
على غير طهارة وخاف الضرر بنزعها وجب عليه مع غسل الصحيح أن يتيمم لها . والجبيرة أخشاب
أو نحوها تربط على الكسر أو نحوه

باب الحيض

اعلم أن الحيض دم طبيعة يخرج من فرج المرأة مع الصحة من غير سبب ولادة في أوقات معلومة
وعند السادة الحنابلة أقل الحيض يوم وليلة « أربع وعشرون ساعة » فلو انقطع لأقل منها فهو دم فساد
وأكثر الحيض خمسة عشر يوماً بلياليها وغالبه ستة أيام أو سبعة وأقل الطهر بين الحيضتين ثلاثة عشر
يوماً لما روى عن علي رضي الله عنه أن امرأة جاءت وقد طلقها زوجها فزعمت أنها حاضت
في شهر ثلاث حيض فقال علي لشريح قل فيها فقال شريح ان جاءت بيئة من بطانة أهلها ممن يرضى
دينه وأمانته فشهدت بذلك صدقت والافهى كاذبة اه وقال الامام أحمد يصح انقضاء العدة في شهر
إذا قامت بالحيض بيئة اه وغالب الطهر بين الحيضتين بقية الشهر فإذا كانت المرأة تحيض في كل

مطلب حكم
الجبيرة

شهر ستة أيام فيكون طهرها أربعة وعشرين يوما وإذا كانت تحيض سبعة أيام فيكون طهرها ثلاثة وعشرين يوما ولا حد لأكثر الطهر بين الحيضتين لأن من النساء من تطهر الشهر والشهرين والستة ومنهن من لا تحيض أصلا وغالب النساء يحضن في كل شهر حيضة، ولا حيض مع حمل، ولا حيض قبل تمام تسع سنين بتقديم الماء الفوقية على السنين، ولا حيض بعد خمسين سنة لقول عائشة رضي الله عنها إذا بلغت المرأة خمسين سنة خرجت من حد الحيض اهـ، ويحرم بالحيض تسعة أشياء، الأول الوطء، والثاني الطلاق، والثالث الصلاة، والرابع الصوم، والخامس الطواف، والسادس قراءة القرآن، والسابع مس المصحف، والثامن اللبث في المسجد، والتاسع المرور في المسجد إن خافت تلويثه، ومن جاوز دمه خمسة عشر يوما فهي مستحاضة تجلس من كل شهر ستة أيام أو سبعة إن جهلت وقت ابتداء الدم بها ثم تغتسل وتصوم وتصلى بعد غسل المحل وتعصبيه تعصيبا يمنع الخارج حسب الامكان من حشو بطن وتشدته بخرقه طاهرة ولا يازمها إعادة غسل المحل وتعصبيه لكل صلاة إن لم تفرط وتتوضأ في وقت كل صلاة إن خرج شيء من الدم، قال في شرح المنتهى وعلم مما تقدم أنه إذا لم يخرج شيء لم يجب وضوء اهـ ولا حد لأقل النفاس وهو دم ترخيه الرحم من ولادة أو قبلها بيومين أو ثلاثة بأمرة وبعدها إلى تمام الأربعين من ابتداء خروج الولد، وأكثر النفاس أربعون يوما

باب الصلاة

اعلم أن الصلاة لغة الدعاء واصطلاحا أقوال وأفعال مخصوصة مفتتحة بالتكبير مختتمة بالتسليم وتجب الصلوات الخمس في كل يوم وليلة على كل مسلم بالغ عاقل ذكر أو أنثى أو خنثى حر أو عبد إلا حائضا أو نفساء فلا تجب عليهما، ويلزم الولي أن يأمر الصغير بالصلاة إذا تم له سبع سنين ويجب عليه تعاميه الصلاة والطهارة ليعتادها وأن يضربه عليها لعشر سنين إذا لم يصلها، والصلوات الخمس خمسة أوقات، فالأول وقت صلاة الصبح وهو من طلوع الفجر الثاني المسمى بالصادق ويمتد إلى طلوع الشمس، وصلاة الصبح ركعتان فرضا وعند السادة الحنابلة لها سنة مؤكدة راتبة ركعتان قبلها والثاني وقت صلاة الظهر وهو من زوال الشمس إلى أن يصير ظل كل شيء مثله سوى ظل الزوال، وصلاة الظهر أربع ركعات فرضا ولها أربع ركعات سنة مؤكدة راتبة ركعتان قبلها وركعتان بعدها، والثالث وقت صلاة العصر وأول وقته المختار من صيرورة ظل الشيء مثله سوى ظل الزوال حتى يصير ظل الشيء مثليه سوى ظل الزوال وله وقت ضرورة وهو من صيرورة ظل الشيء مثليه إلى الغروب وهو سقوط قرص الشمس، وصلاة العصر أربع ركعات فرضا ولا راتبة لها، والرابع وقت صلاة المغرب وهو من غروب الشمس حتى يفيب الشفق الأحمر، وصلاة المغرب ثلاث ركعات فرضا ولها سنة مؤكدة راتبة ركعتان بعدها، والخامس وقت صلاة العشاء ولها وقت مختار وهو من غياب الشفق الأحمر إلى ثلث الليل الأول ولها وقت ضرورة وهو من ثلث الليل الأول إلى طلوع الفجر، وصلاة العشاء أربع ركعات فرضا ولها سنة مؤكدة راتبة ركعتان بعدها، وعند السادة الحنابلة الوتر سنة مؤكدة وأقله ركعة واحدة وأكثره إحدى عشرة ركعة يسلم من كل اثنين ويوتر بركعة وأدنى التكامل

ثلاث ركعات لسلامين وهو أفضل ويجوز أن يصلّي الثلاث بسلام واحد. ويسن فعل صلاة الوتر عقب السنة بلا تأخير نصا ووقت الوتر ما بين صلاة العشاء وطلوع الفجر ويقنت المصلّي في الوتر في الركعة الأخيرة في جميع السنة بعد الركوع استحبابا ولا بأس أن يدعو في قنوته بما شاء فيرفع يديه إلى صدره ويدسّطهما وبطونهما نحو السماء ولو ما وما ويؤمن المأموم على قنوت إمامه بأن يقول آمين أن يسمع قنوت إمامه والا دعا وما ورد في القنوت هذا الدعاء وهو أن يقول «اللهم اهدنا فيمن هديت وعاونا فيمن عافيت وتولنا فيمن توليت وبارك لنا فيما أعطيت وقنا شر ما قضيت انك تقضي ولا يقضي عليك انه لا يذل من واليت ولا يعز من عاديت تباركت ربنا وتعاليت اللهم انا نعوذ برك من سخطك وبِعفوِكَ من عقوبتك وبك منك لانحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» ثم يصلّي على النبي صلى الله عليه وسلم وفي وعند السادة الحنابلة صلاة التراويح سنة مؤكدة وهي عشرون ركعة في كل ليلة من رمضان جماعة نصا يسلم من كل ركعتين. ووقت صلاة التراويح ما بين فرض العشاء وسنة الوتر فلا تصح قبل صلاة العشاء لأنها سنة تفعل بعد مكتوبة كسنة العشاء. «تنبيه» قال في الروض المربع وتدرّك الصلاة أداء بادرارك تكبيرة الاحرام في وقتها فاذا كبر للاحرام قبل طلوع الشمس أو غروبها كانت كلها أداء اه قال في نيل المأرب ويحرم تأخير الصلاة عن وقت الجواز ويجوز تأخير فعلها في الوقت مع العزم عليه والصلاة أول الوقت أفضل وفي يجب قضاء الصلاة الفائتة مرتبة فورا لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم عام الأحزاب صل المغرب فلما فرغ قال هل علم أحد منكم أني صليت العصر قالوا يا رسول الله ما صليتها فأمر المؤذن فأقام الصلاة فصلى العصر ثم أعاد المغرب رواه الامام أحمد ويستقط الترتيب بالنسيان وبضييق الوقت ولو للاختيار قال في الاقناع وشرحه فان خشى فوات الحاضرة أو خروج وقت الاختيار سقط وجوبه أي ما ذكر من الفور والترتيب فيصلّي الحاضرة اذا بقي من الوقت قدر فعلها ثم يقضي الفائتة وتصح البداءة بغير الحاضرة مع ضيق الوقت ويأثم. ولا تصح نافلة ولو راتبة مع ضيق الوقت فلا تتعقد لتجريمها كوقت النهي اه والرواتب المؤكدة عشر ركعات ركعتان قبل صلاة الفجر وركعتان قبل صلاة الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد صلاة المغرب وركعتان بعد صلاة العشاء. ويسن قضاء الرواتب والوتر الامانات من الرواتب مع فرضه وكثر فالأولى ترك قضائه لحصول المشقة به الا سنة الفجر فيقضيهما لتأكدها عن غيرها. ويسن الفصل بين الفرض وسنّته بقيام أو كلام وفي وعند السادة الحنابلة ينهي عن صلاة التطوع في ثلاثة أوقات الأول من طلوع الفجر الثاني الى ارتفاع الشمس قدر رح في رأي العين. والثاني عند قيام الشمس حتى تزول. والثالث من صلاة العصر الى تمام غروب الشمس. قال في نيل المأرب شرح دليل الطالب (فصل) في أوقات النهي وهي ثلاثة الأول من طلوع الفجر الثاني الى ارتفاع الشمس قدر رح في رأي العين. والثالث من صلاة العصر ولو بمجموعة وقت الظهر الى غروب الشمس. والوقت الثالث عند قيام الشمس ولو يوم الجمعة حتى تزول اه قال في الروض المربع وأوقات النهي خمسة الأول من طلوع الفجر الثاني الى طلوع الشمس لقوله عليه الصلاة والسلام «اذا طلع الفجر فلا صلاة الا ركعتي الفجر» احتج به أحمد. والثاني من طلوعها حتى ترتفع قدر رح في رأي العين. والثالث عند قيامها حتى تزول لقول عقبه بن عامر ثلاث ساعات نهانا رسول

مطلب صلاة
التراويح

مطلب قضاء
الفوات

مطلب بيان
الافاق التي
ينهي فيها عن
صلاة التطوع

الله صلى الله عليه وسلم أن نصلي فيهن وأن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع
وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تزول وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب رواه مسلم وتضيف
بفتح المثناة فوق أى تميل . والرابع من صلاة العصر الى غروبها لقوله صلى الله عليه وسلم «لا صلاة
بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس» متفق عليه عن أبي
سعيد والاعتبار بالفراغ منها لا بالشروع فيها ولو فعلت في وقت الظهر جمعا لكن تفعل سنة الظهر
بعدها . والخامس اذا شرعت الشمس في الغروب حتى يتم اه فتحرم صلاة التطوع في هذه الأوقات
ولا تتعد الاسنة الفجر قبل صلاته وركعتي الطواف وسنة الظهر بعد العصر اذا جمع تقديم أو تأخيرا
وعادة الصلاة جماعة اذا أقيمت وهو بالمسجد ولو مع غير إمام الحنبي وسواء كان صلى أولا جماعة
أو وحده . ويجوز قضاء الصلوات المفروضة في هذه الأوقات الثلاثة

باب الأذان والإقامة

اعلم أن الأذان والإقامة للصلوات الخمس المؤداة فرض كفاية عند السادة الحنابلة على الرجال الأحرار
المقيمين في القرى والأمصار . ويسن الأذان والإقامة للمفرد والمسافر . ويكره الأذان والإقامة من النساء
والحنثاء بلا رفع صوت ويحرم مع رفع الصوت ولا يصح الأذان قبل الوقت الا للفجر فيصبح بعد
نصف الليل لأن وقت الفجر يدخل على الناس وفيهم الجنب والنائم فاستحب تقديم أذانه ليستعدوا
ويدركوا فضيلة أول الوقت ولا يصح الأذان والإقامة الا مرتين متواليتين عرفا ولا بد أن يكون
الأذان من واحد وكذا الإقامة فلو أتى إنسان ببعضه وكلمه آخر لم يعتد به ولا بد أن يكون الأذان
والإقامة بنية من المؤذن والمقيم . ويشترط في المؤذن ستة شروط . الأول كونه مسلما . والثاني كونه
ذكرا . والثالث كونه عاقلا . والرابع كونه مميزا . والخامس كونه ناطقا . والسادس كونه عدلا ولو
ظاهرا فلا يعتد بأذان ظاهر الفسق اه من نيل المأرب . ويسن أن يكون المؤذن صبيتا أمينا عالما
بالوقت متطهرا . ويسن أن يكون الأذان على موضع عال كالمنارة . ويسن أن يكون المؤذن رافعا وجهه
الى السماء في حال أذانه . قال في الإنصاف يرفع وجهه الى السماء في الأذان كله على الصحيح من
المذهب اه وقيل عند الشهادتين وقيل عند كلمة الإخلاص . ويسن أن يكون مستقبل القبلة وأن
يلتفت برأسه وعنقه وصدره يمينا لقوله حتى على الصلاة وشمالا لقوله حتى على الفلاح ولا يزيل قدميه .
ويسن أن يقول بعد جملة أذان الفجر الصلاة خير من النوم مرتين وهو التشويب . ويسن لمن سمع
المؤذن أو المقيم أن يقول مثله الا في الجماعات فيقول لاحول ولا قوة الا بالله وفي التشويب يقول
صدقت وبررت . وفي لفظ الإقامة يقول أقامها الله وأدامها . والأذان خمس عشرة جملة وهي «الله أكبر
الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله الا الله أشهد أن لا إله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله
أشهد أن محمدا رسول الله حتى على الصلاة حتى على الصلاة حتى على الفلاح حتى على الفلاح الله أكبر
الله أكبر لا إله الا الله . والإقامة إحدى عشرة جملة وهي «الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله الا الله
أشهد أن محمدا رسول الله حتى على الصلاة حتى على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله أكبر
الله أكبر لا إله الا الله» . ويسن أن يتولى الأذان والإقامة واحد مالم يشق ذلك على المؤذن . ومن جمع

مطلب شروط
المؤذن

بين صلاتين أو قضى فوائت أذن للاولى من المجموعتين أو الفوائت وأقام لكل صلاة

باب شروط صحة الصلاة

اعلم أن شروط صحة الصلاة تسعة عند السادة الحنابلة . الأول الإسلام . والثاني العقل . والثالث التمييز . والرابع الطهارة للقادر عليها . والخامس دخول الوقت . والسادس ستر العورة بشئ لا يصف لوناً من بياض أو حمرة أو سواد مع القدرة فعورة الذكر ابن عشر سنين والحزة المجيزة التي تم لها سبع سنين والأمة ما بين السرة والركبة قال في حاشية المنتهى وعلم منه أن السرة والركبة ليستا من العورة اه وعورة الذكر ابن سبع سنين القبل والدبر الى عشر سنين . والمرأة الحرة البالغة كلها عورة الا وجهها في الصلاة . ويشترط في الرجل البالغ أن يستتر عورته وهي ما بين السرة والركبة وأن يستتر جميع أحد عاتقيه في صلاة الفرض بشئ من اللباس سواء كان من الثوب الذي ستر عورته به أو من غيره اذا كان قادراً على ذلك . والسابع اجتناب النجاسة في بدن وثوب ومكان صلاة مع القدرة على ذلك . والثامن استقبال القبلة للقادر عليه . والتاسع النية وشروطها الإسلام والعقل والتمييز وحقيقتها العزم على فعل الشئ ويشترط مع نية الصلاة تعيين ما يصليه كظهر وعصر . تنبيه : من صلى في ثوب مغصوب علماً ذا كرا لذلك وقت الصلاة لم تصح صلاته ومن لم يجد سترة مباحة صلى عرياناً مع وجود ثوب مغصوب الحرمه استعماله في حال الضروية وغيرها ويصلي في ثوب حرير اذا ملك التصرف فيه ولو عارية اذا لم يجد غيره ويصلي في ثوب نجس لعدم غيره . ولا تصح الصلاة في الأرض المغصوبة ولا في الحمام والمزبلة ومعاطن الإبل والمقبرة وقارعة الطريق . ولا تصح صلاة الفرض في الكعبة والمجمر منها وقدره ستة أذرع وشئ ولا على ظهرها الا اذا وقف على منتهأها بحيث لم يبق وراءه شئ اه من نيل المآرب

باب أركان الصلاة

اعلم أن أركان الصلاة أربعة عشر عند السادة الحنابلة . الأول القيام في الفرض للقادر عليه غير العريان والخائف . والثاني من أركان الصلاة تكبيرة الإحرام وهي الله أكبر لا يميزه غيرها في شروط تكبيرة الاحرام اثنا عشر . الأول إيقاعها بعد الانتصاب في الفرض . والثاني استقبال القبلة . والثالث لفظ الجلالة . والرابع لفظ أكبر . والخامس عدم مد همزة الجلالة . والسادس عدم مد همزة أكبر . والسابع عدم واو قبل الجلالة . والثامن الترتيب بين الجلالة وبين أكبر . والتاسع أن يسمع نفسه جميع حروفها اذا لم يكن مانع . والعاشر دخول وقت الصلاة وإباحة النافلة . والحادي عشر تكبير المأموم بعد فراغ إمامه من الراء من أكبر . والثاني عشر أن تكون بالعربية للقادر عليها . ويسن أن يأتي بعد تكبيرة الاحرام بدعاء الاستفتاح فيقول «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» . والثالث من أركان الصلاة قراءة الفاتحة . ويسن التعوذ قبل القراءة . وتسن المسلمة قبل الفاتحة فيقول «بسم الله الرحمن الرحيم» ويسن التأمين بعد قوله ولا الضالين فيقول «آمين» . وتسن قراءة سورة بعد الفاتحة في ركعتي الفجر والجمعة والعيد والركعتين الأوليين من الصلاة الرباعية والمغرب والتطوع ويسن للإمام الجهر فيما يجهر فيه ويكره الجهر بالقراءة للمأموم ويخير المتفرد بين الجهر والإخفات بالقراءة . والرابع من أركان الصلاة الركوع وأقله أن ينحني بحيث يمكنه مس ركبتيه بكفيه وأكله أن يمد ظهره

مطلب شرط
تكبيرة الاحرام

مستويا ويجعل رأسه حيال ظهره : والخامس الرفع من الركوع : والسادس الاعتدال قائما ولا تبطل الصلاة ان طال الاعتدال : والسابع السجود وأكمله تمكين جبهته وأنفه وكفيه وركبتيه وأطراف أصابع قدميه من محل سجوده وأقله وضع جزء من كل عضو، ويصح سجوده على كفه وكور عمامته وذيله ونحوه ويكره سجوده على ذلك بلا عذر اه من نيل المأرب : والثامن الرفع من السجود : والتاسع الجلوس بين السجدين وكيف جالس كفى والسنة أن يجلس مفترشا والافتراش أن يجلس على رجله اليسرى وينصب اليمنى ويوجهها الى القبلة بأن يجعل بطون أصابعها على الأرض متفرقة ويعتمد عليها : والعاشر الطمأنينة في كل ركن فعلى كالركوع والاعتدال والسجود والجلوس بين السجدين : والطمأنينة سكون الأعضاء وان كان قليلا بقدر الإتيان بالواجب : والحادي عشر التشهد الأخير والمراد به التشهد الذي يعقبه السلام ولفظ التشهد «التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله» وبعد التشهد الذي يعقبه السلام يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم انك حميد مجيد اه من الروض المربع . والصلاة على النبي بعد التشهد الأخير سنة عند السادة الحنابلة : والثاني عشر من أركان الصلاة الجلوس للتشهد الأخير والتسليمتين : والثالث عشر التسليمتان والمراد بهما السلام الذي يخرج به من الصلاة وهو أن يقول مرتين السلام عليكم ورحمة الله ويكون في صلاة الجنازة والنفل وسجود التلاوة والشكر تسليمة واحدة : والرابع عشر ترتيب الأركان

باب واجبات الصلاة

اعلم أن واجبات الصلاة عند السادة الحنابلة ثمانية تبطل الصلاة بترك واحد منها عمدا وتسقط سهوا ويسجد للمسهو نصا . الأول تكبير الانتقالات من ركن الى ركن . والثاني قول الامام والمنفرد سمع الله لمن حمده . والثالث قول الامام والمأموم والمنفرد ربنا ولك الحمد . ويسن للامام والمنفرد بعد قوله سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد أن يقول ملء السماء وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد والرابع قول الامام والمأموم والمنفرد سبحان ربى العظيم مرة في الركوع وما زاد على مرة في تسبيح الركوع فهو سنة . والخامس قول الامام والمأموم والمنفرد سبحان ربى الأعلى مرة في السجود وما زاد على مرة في تسبيح السجود فهو سنة . والسادس قول الامام والمأموم والمنفرد رب اغفر لي بين السجدين مرة وما زاد على مرة فهو سنة . والسابع التشهد الأول . والثامن الجلوس للتشهد الأول : واعلم أنه ليس رفع اليدين مع تكبيرة الاحرام وكوسهما ميسوطين وكونهما مضموقتى الأصابع عند تكبيرة الاحرام . وليس رفع اليدين عند الركوع وعند الرفع منه . ويسن وضع اليمنى على الشمال وجعلهما تحت سرتيه بعد تكبيرة الاحرام . وليس الجهر بها ونظرة الى موضع سجوده . وليس الافتراش في التشهد الأول والتورك في التشهد الثاني ووضع اليدين على الفخذين في التشهد . وليس أن يشير بسبابة اليمنى عند قوله الا الله في التشهد . وليس التفاتة يمينا وشمالا في تسليمه . وليس أن ينوى بالسلام الخروج من الصلاة . وليس الخشوع في الصلاة وهو معنى يقوم بالنفس يظهر منه سكون الأطراف . ويكره أن يستند الى

جدار فان استند بحيث يقع لو أزيل ما استند اليه بطلت صلاته ان لم يكن له عذراه من نيل المأرب

باب مبطلات الصلاة

اعلم أن الصلاة تبطل بالعمل الكثير في العادة المتوالي الذي ليس من جنس الصلاة كفتح باب ومشى لغير ضرورة فلو كان لضرورة تخوف من عدو أو هرب من سبيل أو نار أو سبع فلا تبطل واستدبار القبلة يبطل الصلاة حيث شرط استقبالها . ولا يتعطل استقبال القبلة في التحام الحرب ولا في حال الحرب من سبع أو سبيل أو نار فلا تبطل الصلاة باستدبار القبلة حينئذ . وتبطل الصلاة بكشف العورة عمدا وبالقهقهة وبالكلام ولو كانت سهواً وتعتمد زيادة ركن فعلي كقيام وقعود وركوع وسجود وتعتمد تقديم بعض أركان الصلاة على بعض كندميم السجود على الركوع . وتبطل الصلاة بالأكل والشرب إلا اليسير منها عرفاً لباس وساهل فلا تبطل به الصلاة . وتبطل الصلاة بفسخ النية في أثناءها لأن النية شرط في جميعها . وتبطل الصلاة بانتحال نجاسة غير معتق عنها بالمصلي ان لم يزلها في الحال فان أزالها سريعاً بحيث لم يطل الزمن فمصلاته صحيحة . وتبطل الصلاة بتعمد السلام قبل إتمامها . وتبطل صلاة المأموم ببطلان صلاة إمامه . وتبطل الصلاة بالدعاء بما لا دنيها كقوله اللهم ارزقني زوجة حسنة وحلة خضراء ودابة سريعة بيضاء . وتبطل الصلاة بتعمد لحن بغير معنى القراءة كضم ناء أنعمت وكسر كاف إياك . وتبطل الصلاة بترك واجب من واجباتها عمداً كالسبوح في الركوع أو السجود مرة والشهد الأول . وان تخنخ بلا حاجة فبان حرقان بطلت مصلاته وكل ما يبطل الوضوء يبطل الصلاة . قال في نيل المأرب ولا تبطل ان نام المصلي وهو قائم أو جالس نوما يسيراً فتكلم في ذلك النوم أو سبق على لسانه كلام حال قراءته فلا تبطل لأنه مغلوب على الكلام في الحالتين أشبهه ما لو غلط في القراءة فأتى بكلمة من غيرها ولأن النائم مرفوع عنه القلم اه . قال في الروض المربع وان أتى بقول مشروع في غير موضعه كقراءة في سجود وركوع وقعود وتشهد في قيام وقراءة سورة في الركعتين الأخيرتين من رابعة أو في الثالثة من مغرب لم تبطل بتعمده لأنه مشروع في الصلاة في الجملة اه

باب سجود السهو

اعلم أن سجود السهو عند السادة الخطابة ليس اذا أتى المصلي بقول مشروع في غير محله بغير سلام كالقراءة في السجود والقعود والتشهد في القيام وقراءة السورة في الركعتين الأخيرتين سهواً ورياح سجود السهو اذا ترك مسنوناً سهواً ويحب سجود السهو اذا زاد ركوعاً أو سجوداً أو قياماً أو قعوداً سهواً أو سلم قبل إتمام الصلاة سهواً أو لحن لحناً يغير معنى القراءة سهواً أو ترك واجباً من واجبات الصلاة كتسبيح الركوع والتشهد الأول سهواً أو شك في زيادة وقت فعلها بأن شك في الركعة الأخيرة دل هي زائدة أولاً أو شك وهو ساجد هل سجوده زائد أولاً فيسجد لذلك جبراً لا تقصص الحاصل فيه بالشك ولا يسجد لشكه اذا زال وتبين أنه مصيب فيما فعله . وتبطل الصلاة بتعمد ترك السجود الواجب الذي محله قبل السلام لأنه ترك واجباً في الصلاة عمداً . ولا تبطل بتعمد ترك ما محله بعد السلام لأنه خارج عنها . قال في الإقناع وشبهه ندبا قبل السلام إلا في السلام قبل إتمام صلاته اذا سلم عن تقديم

ركعة فأكثر اه فان سجد سجدتي السهو بعد السلام سواء كان محله قبل السلام أو بعده كبر ثم سجد
سجدتين ثم جلس ثم تشهد وجوبا وسلم . قال في الروض المربع ومن سها في صلاة مرارا كفاه لجميع
سهو سجدتان اه ولا يشرع سجد لترك سجود السهو ومن ترك ركعا فان كان التحريم لم تتعقد صلاته
وان كان غيرها وتذكره بعد شروعه في قراءة ركعة أخرى بطلت الركعة التي تركه منها وقامت الركعة
التي تليها مقامها وان تذكره قبل الشروع في قراءة ركعة أخرى عاد وجوبا وأتى به وبما بعده لأن
الركن لا يسقط بالسهو وما بعده قد أتى به في غير محله فان لم يعد عمدا بطلت صلاته وان علم الركن
المتروك بعد السلام فهو كترك ركعة كاملة فيأتي بركعة ويسجد للسهو ما لم يطل الفصل عرفا وان
كان الركن المتروك شهدا أخيرا أتى به وسجد للسهو وسلم ولا يسجد سجود السهو لشكه في ترك
واجب من واجبات الصلاة . ومن شك في عدد الركعات بأن تردده هل صلى ثنتين أم ثلاثا مثلا أخذ
بالأقل لأنه المتيقن وسجد للسهو . ومن قام لركعة زائدة جلس متى تذكر ولا يتشهد ان كان تشهد وسجد
للسهو وسلم . واذا سها إمامه لزمه متابعتة في سجود السهو سواء سها المأموم أولا . قال في نيل المآرب وان
نسى السجود حتى طال الفصل عرفا أو أحدث أو خرج من المسجد سقط سجود السهو وصحت
صلاته لأنه جابر للعبادة فلم تبطل بفواته اه

باب صلاة الجماعة

اعلم أن صلاة الجماعة عند السادة الحنابلة تجب على الرجال البالغين الأحرار القادرين عليها حضرا
وسفرا في الصلوات الخمس المؤداة وأقلها إمام ومأموم في غير جمعة وعيد . وليس أن تكون صلاة
الجماعة في المسجد . وتسبب الجماعة للنساء منفردات عن الرجال لأنهن من أهل الفرض . ويشترط في صلاة
الجماعة أن ينوي الإمام الإمامة وأن ينوي المأموم الائتمام فان اعتقد كل منهما أنه إمام الآخر
أو مأمومه فصلاتهما فاسدة . وليس للإمام تخفيف الصلاة مع الائتمام قال في نيل المآرب وتصح
الصلاة خلف كثير لحن لم يخل المعنى بكثر دال الحمد ونصب هاء لله ونصب باء رب ونحو ذلك سواء
كان المؤتم مشله أو كان لا يلحق لأن مداول اللفظ باق وهو مفهوم كلام الرب سبحانه وتعالى لكن
مع الكراهة . وتصح الصلاة خلف الفأفء الذي يكرر الفاء وخلف التمام الذي يكرر التاء وخلف من
لا يصح ببعض الحروف كالقاف والضاد مع الكراهة . ولا تصح إمامة العاجز عن شرط أو ركن الابعث
ويستثنى من ذلك إمام الحى الراتب العاجز عن القيام فقط بمسجد المرجو زوال علته فيصلى الإمام
جالسا ويجلس المأمون القادرون على القيام خلفه وتصح الصلاة خلفه قياما . والأفضل لإمام الحى أن
يستخلف اذا مرض والحالة هذه اه . وان ترك الإمام ركعا أو شرطا مختلفا فيه مقلدا لإمام صححت
صلاته وان تركه من غير تقليد أعاد الإمام والمؤتم به . ولا تصح إمامة المرأة بالرجال ولا بالحنثا
ولا تصح إمامة المميز بالبالغ في الفرض ويصح النفل خلف الفرض ولا يصح الفرض خلف النفل
ولا تصح إمامة الأعمى وهو من لا يحسن الفاتحة الابعث . ويصح وقوف الإمام وسط المأمومين والسنة
وقوفه متقلدا عليهم ووقوفهم خلفه الا العراة فيقفون في الوسط وجوبا والمرأة اذا أمت النساء تقف
في الوسط استحيابا . ويقف الرجل الواحد والحنثا عن يمين الإمام محاذيا له ولا تصح صلاته خلف

الامام لأنه يكون فذا ولا تصح الصلاة عن يسار الامام مع خلق يمينه . وتقف المرأة خلف الامام واذا وقفت عن يمين الامام فان صلاتها تصح كما تصح صلاة الرجل عن يمين امامه . ولو كان المقتدى خارج المسجد والامام في المسجد صح الاقتداء ان رأى الامام أو رأى من ورائه ولو كانت رؤيته مما لا يمكن الاستطراق منه كشباك ونحوه ولو كان بين الامام والمأموم فوق ثلثمائة ذراع وان كان الامام والمأموم في المسجد فلا تشترط رؤية الامام ولا رؤية من ورائه وكفى سماع التكبير في الفرض والنفل وان كان بين الامام والمأموم نهر تجري فيه السفن أو طريق لم يصح الاقتداء

باب صلاة المسافر

اعلم أن قصر الصلاة الرباعية عند السادة الحنابلة أفضل من الإتمام لمن نوى سفرا مباحا لمحل معين تبلغ مسافته ذهابا ستة عشر فرسخا وهي مسيرة يومين معتدلين بسير الأتقال وديبب الأقدام فيقصر اذا فارق بيوت قريته العامرة سواء كانت داخل السور أو خارجه ولا يعيد من قصر ثم رجع قبل استكمال المسافة . وان أقام المسافر لبقاء حاجة وطن أنها لا تنقضي الا بعد مضي أربعة أيام لزمه إتمام الصلاة اذا نوى الإقامة أكثر من أربعة أيام . قال في نيل المآرب ويقصر ان أقام لحاجة بلا نية الإقامة فوق الأربعة ولا يدري متى تنقضي أو حيس ظمأ أو بمطر أو مرض أو تلج أو برد ولو أقام سنين اه * وعند السادة الحنابلة يباح الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء تقديم وتأخيرا للمسافر سفر قصر وللمريض المقيم الذي يلحقه مشقة بترك الجمع وللرضع لمشقة كثرة تطهير النجاسة لكل صلاة . ويباح الجمع للاستحاضة وللعاجز عن الطهارة بالماء أو التراب لكل صلاة . ويباح الجمع للعاجز عن معرفة الوقت كالأعمى . ويباح الجمع بسبب عذر يبيح ترك الجمعة والجماعة تخوف على نفسه أو حرمة أو ماله * وعند السادة الحنابلة شروط جمع التقديم خمسة . الأول الترتيب . والثاني نية الجمع عند إحرام الأولى . والثالث أن لا يفرق بين الصلاتين بنحو نافلة بل بقدر إقامة ووضوء خفيف . والرابع أن يوجد العذر عند افتتاح الصلاتين المجموعتين وسلام الأولى . والخامس أن يستمر العذر المبيح للجمع الى فراغ الثانية * وشروط جمع التأخير ثلاثة . الأول الترتيب . والثاني نية الجمع في وقت الأولى من الصلاتين قبل أن يضيق وقتها عن فعلها . والثالث بقاء العذر الى دخول وقت الثانية . ويبطل الجمع بصلاة راتبة بين الصلاتين المجموعتين

باب صلاة الجمعة

اعلم أن صلاة الجمعة ركعتان فرضا ويستحب صلاة أربع ركعات قبلها فليس لها سنة راتبة قبلها وأقل السنة الراتبة بعد صلاة الجمعة ركعتان وأكثرها ست ركعات . وصلاة الجمعة صلاة مستقلة وهي فرض الوقت قال في الروض المربع فلو صلى الظهر أهل بلد مع بقاء وقت الجمعة لم تصح ونؤخر فائتة لحوف فوتها والظهر بدل عنها اذا فاتت اه . وعند السادة الحنابلة شروط وجوب صلاة الجمعة سبعة الأول الذكورة يقينا فلا تجب على الأنثى والخنثى . والثاني الاسلام فلا تجب على الكافر . والثالث البلوغ فلا تجب على الصبي . والرابع العقل فلا تجب على المجنون . والخامس الحرية فلا تجب على العبد والسادس الاستيطان فلا تجب على مسافر سفر قصر . والسابع أن يكون الاستيطان في أبدية معتادة

ليس بينها وبين المسجد أكثر من فرسخ تقريباً إذا كانت خارجة عن المصر : وشروط صحة صلاة الجمعة أربعة : الأول الوقت فوقت جواز صلاة الجمعة من علو الشمس وارتفاعها قدر ربح في رأى العين وآخر وقتها إذا صار ظل الشيء مثله سوى ظل الزوال وهو آخر وقت الظهر . قال في نيل المآرب وتجب الجمعة بالزوال لأن ما قبله وقت جواز فعلها بعد الزوال أفضل من فعلها قبل الزوال خروجاً من الخلاف اهـ . والثاني أن تكون صلاة الجمعة بقرية مبنية يستوطنها أربعون رجلاً لا يرحلون عنها صيفاً ولا شتاءً قال في الروض المربع ولا تصح من أهل الخيام وبيوت الشعر ونحوهم لأن ذلك لم يقصد للاستيطان غالباً وكانت قبائل العرب حوله عليه السلام ولم يأمرهم بها . وتصح بقرية خراب عزموا على إصلاحها والاقامة بها وتصح إقامتها فيما قارب البنيان من الصحراء اهـ . والثالث حضور أربعين رجلاً من أهل القرية ولو بالإمام في خطبتها وصلاتها . والرابع تقديم الخطبتين على الصلاة : وعند السادة الحنابلة شروط صحة الخطبتين خمسة : الأول الوقت . والثاني النية . والثالث وقوع الخطبتين في الحضر فلا يصح وقوعهما في السفر . والرابع حضور أربعين رجلاً ولو بالإمام من أهل القرية وقت الخطبتين . والخامس أن يكون الخطيب ممن تصح إمامته في الجمعة . وأركان الخطبتين ستة : الأول حمد الله تعالى وهو قول الخطيب الحمد لله الثاني الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتعين لفظ الصلاة . والثالث الوصية بالتقوى ولا يتعين لفظ الوصية وأقلها اتقوا الله وأطيعوا الله ونحو ذلك . والرابع قراءة آية كاملة من القرآن . والخامس موالاة الخطبتين . والسادس الجهر بالخطبتين : وأعلم أنه ليس للخطيب الجلوس بين الخطبتين قليلاً ويحرم الكلام والإمام يخطب على من هو قريب من الإمام بحيث يسمع قول الإمام بخلاف البعيد الذي لا يسمعه لأن وجوب الانصات للاستماع وهذا ليس بمستمع ويباح الكلام إذا سكنت الخطيب بين الخطبتين أو شرع في الدعاء لأنه حينئذ يكون قد فرغ من أركان الخطبة . والانصات للدعاء غير واجب : وتحرم إقامة صلاة الجمعة والعبد في أكثر من موضع واحد من البلد إلا الحاجة كضيق المسجد عن أهل البلد أو بعده على بعض أهل البلد أو خوف فتنة بأن يكون بين بعض أهل البلد عداوة ويخشى إثارة الفتنة بصلاة الجمعة في مسجد واحد فإن تعددت الجمعة بمساجد لغير حاجة فالصحيحة هي التي يباشرها الإمام أو أذن فيها لهم فإن لم يكن الإمام باشر شيئاً أو استوت في الأذن وعدمه فالسابقة بالإجماع هي الصحيحة . ومن أحرم بصلاة الجمعة في وقتها وأدرك مع الإمام منها ركعة أتم صلاته جمعة . وإن أدرك أقل من ركعة نوى ظهراً عند إحرامه إن كان دخل وقت الظهر . ويسن أن يغتسل في يوم الجمعة وأن يتطيب وأن يلبس أحسن ثيابه وأفضلها البياض قال في نيل المآرب ويسن أن يقرأ في بصرها في الركعة الأولى بعد الفاتحة الم المسجدة وفي الركعة الثانية هل أتى نيل الإنسان حين من الدهر بعد الفاتحة اهـ قال في الروض المربع ولا يجوز لمن تلاه الجمعة السفر في يومها بعد الزوال . انتهى بصلى أن لم ينفق فوت رفقته وقبل الزوال يكره أن لم يأت بها في طريقه اهـ .

باب صلاة العيدين

أعلم أن صلاة عيد الفطر والأضحى ترتب كذا في كتابها الم سلم الذكر البالغ العاقل الحر المستوطن

بقريّة مبنية . ووقت صلاة العيدين من ارتفاع الشمس قدر ربح في رأى العين الى زوال الشمس وصلاة العيد ركعتان يكبر في الركعة الأولى ست تكبيرات زوائد بعد تكبيرة الإحرام والاستفتاح ثم يستعيز بالله من الشيطان الرجيم سرا عقب التكبيرة السادسة وقرأ الفاتحة وسورة سمح اسم ربك الأعلى ويكمل الركعة الأولى ويقوم للركعة الثانية فيكبر عقب تكبيرة القيام خمس تكبيرات زوائد ويرفع المصلى يديه مع كل تكبيرة ويقول بين كل تكبيرتين الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله وبحمده بكرة وأصيلا وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم ثم يقرأ الفاتحة عقب التكبيرة الخامسة في الركعة الثانية وسورة هل أتاك حديث الغاشية ويكمل الركعة الثانية فإذا سلم الإمام من الصلاة بسن أن يخطب خطبتين وأن يستفتح الأولى بنسع تكبيرات والثانية بسبع تكبيرات وتواليات . قال في نيل المآرب وان صلى العيد كالنافلة صح لأن التكبيرات الزوائد والذكر بينهما والخطبتين سنة اه ويسن التكبير المطلق والجهر به للدكر في ليلة عيد النضر وليلة عيد الأضحي في البيوت والمساجد والأسواق وغيرها حتى ينتهي الخطيب من الخطبتين . ويسن لمن فاتته صلاة العيد مع الإمام قضاؤها في يومها ولو بعد الزوال . والتكبير المقيد بسن عقب كل فريضة صلاها في جماعة من صلاة فجر عرفة الى عصر آخر أيام التشريق ويستثنى من ذلك المحرم فإنه يكبر بعد المكتوبات من صلاة ظهر يوم النحر الى آخر أيام التشريق لأنه يقطع التلبية برمي جمرة العقبة بعد طلوع شمس يوم عيد النحر . وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا إله الا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد . قال في الروض المربع ويجزئ مرة واحدة وان زاد فلا بأس وان كرره ثلاثا فحسن اه

باب صلاة الخوف

اعلم أن صلاة الخوف تصح عند السادة الجنبالة ان كان القتال مباحا ولو حضرا وتصح سفرا ولا تأثير للخوف في تغيير عدد ركعات الصلاة بل يؤثر في صفتها وبعض شروطها فاذا اشتد الخوف بأن تواصل الضرب والطعن والكر والفر ولم يمكن تفريق القوم صفين ولا صلاتهم على وجه من وجوه صلاة الخوف وحضر وقت الصلاة لم تؤخر الصلاة فيصليون رجالا أو ركبانا متوجهين للقبلة أو غير متوجهين لها ويؤمنون بالركوع والسجود بقدر ما يطيقونه لأنهم لو أتموا الركوع والسجود لكانوا هتافا لأسلحة الكفار ولا يجب مجردهم على ظن الدابة . قال في نيل المآرب ولمصل كروفر لمصاحبة وكذا التفتيم والتأخر والطعن والضرب ولا تبطل الصلاة بطول الكر والفر . وجاز في صلاة الخوف حمل نجس غير معفو عنه في غيرها ولا تلزمه الإعادة اه

باب صلاة الكسوف

اعلم أن صلاة الكسوف سنة مؤكدة عند السادة الجنبالة والكسوف والكسوف بمعنى واحد وقيل الكسوف للشمس والكسوف للقمر . وصلاة الكسوف ركعتان يقرأ في الركعة الأولى جهرا الفاتحة وسورة طويلا ثم يركع ركوعا طويلا فيسبح قدر مائة آية ثم يرفع من الركوع فيقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ولا يسجد بل يقرأ الفاتحة وسورة طويلا أقل من الطول الأقل ثم يركع ركوعا أقل من الركوع الأول ثم يسجد سجدة طويتين ثم يصلي الركعة الثانية كالركعة الأولى لكن دونها في كل

ما يفعل فيها ثم يتشهد ويسلم . وتسن صلاة الكسوف جماعة وفرادى كسائر النوافل . ووقت صلاة الكسوف من ابتدائه الى ذهابه ويصح أن يصلها كالتافلة ولا تقضى اذا فاتت . قال في نيل المآرب لأن القصد عود نور المكسوف وقد عاد كاملا ولأنها سنة غير راتبة ولا تابعة لفرض فلم تقض كاستسقاء وتحيية مسجد وسجود شكر لفوات محله . وفعلها بمسجد أفضل وللصبيان حضورها اه

باب صلاة الاستسقاء

اعلم أن صلاة الاستسقاء سنة مؤكدة عند السادة الحنابلة وهي ركعتان . ووقتها من ارتفاع الشمس قدر ربح في رأى العين الى الزوال كوقت صلاة العيد فاذا أراد الامام الخروج لصلاة الاستسقاء وعظ الناس وأمرهم بالتوبة من المعاصي . ويخرج متواضعا متضرعا ومعه أهل الدين والصلاح والشيوخ . ويسن خروج صبي مميز ويباح خروج الأطفال والعجائز والبهائم لأن الرزق مشترك بين الكل ويباح التوسل بالصالحين فقد استسقى عمر رضى الله عنه بالعباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم واستسقى معاوية رضى الله عنه يزيد بن الأسود . قال في المبدع يستحب الاستسقاء بمن ظهر صلاحه لأنه أقرب الى الاجابة اه . وكيفية صلاة الاستسقاء أن يصلى ركعتين يكبر في الركعة الأولى بعد تكبيرة الاحرام ودعاء الاستفتاح ست تكبيرات زوائد وفي الركعة الثانية خمس تكبيرات زوائد بعد تكبيرة القيام كصلاة العيد ثم يخطب خطبة واحدة على الأصح يفتتحها بالتكبير تسع مرات ويكثر فيها من الاستغفار وقراءة آيات الاستغفار كقول الله تعالى «وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ» ويرفع يديه في الدعاء وظهورهما جهة السماء فيدعو بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم وهو هذا «اللهم اسقنا غيثا مغيثا هنيئا مريئا غدقا مجللا سحبا عاما طبقا دائما اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين اللهم سقيا رحمة لا سقيا عذاب ولا بلاء ولا هدم ولا غرق اللهم ان بالعباد والبلاد من اللأواء والجهد والضنك ما لا نشكوه الا اليك اللهم أنبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع واسقنا من بركات السماء وأنزل علينا من بركاتك اللهم ارفع عنا الجهد والجوع والعري واكشف عنا من البلاء ما لا يكشفه أحد غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفارا فأرسل السماء علينا مدرارا» ويؤمن الناس على دعاء الامام ثم يستقبل الامام القبلة في أثناء الخطبة فيقول سرا «اللهم انك أمرتنا بدعائك ووعدتنا اجابتك وقد دعوناك كما أمرتنا فاستجب لنا كما وعدتنا» ثم يحول الامام رداءه فيجعل الأيمن على الأيسر ويجعل الأيسر على الأيمن ويحول الناس أرويتهم كالامام . قال في نيل المآرب فان سُقُوا في أول مرة فذلك فضل من الله ونعمة وان لم يسقوا عادوا ثانيا ويعودون ثالثا ان لم يسقوا ثانيا لأن ذلك أبلغ في التضرع وان سقوا قبل خروجهم فان كانوا تأهبوا للخروج خرجوا وصلوا صلاة الاستسقاء شكرا وان لم يكونوا تأهبوا للخروج لم يخرجوا وشكروا الله تعالى وسألوه المزيد من فضله اه

باب صلاة المريض

اعلم أن المريض التادر على القيام يلزمه أن يصلى الصلوات الخمس قائما ولو مستندا الى شيء ولو بأجرة بقدر عليها فان لم يستطع صلى قاعدا فان لم يستطع صلى على جنبه والجنب اليمين أفضل ويومئ

بالركوع والسجود من عجز عنها ويجعل السجود أخفض من الركوع فإن عجز أوما بطرفه واستحضر الفعل بقلبه . قال في نيل المأرب ولا تسقط الصلاة عن المريض ما دام عقله ثابتا لقدرته على أن ينوى بقلبه مع الإيماء بطرفه اهـ . ويسن الاستعداد للوئ بالتوبة من المعاصي والخروج من المظالم ويسن الاكثار من ذكر الموت . ويستحب للمريض الصبر على المرض والرضا بقضاء الله تعالى . وتسن عيادة المريض المسلم . ويسن تلقيته عند موته قول لا إله الا الله . وتسن قراءة الفاتحة وسورة يس عند من نزل به الموت لأن قراءة ذلك تسهل خروج الروح . ويسن توجيه المحتضر الى القبلة مع سعة المكان فإن لم يمكن توجيهه لضيق المكان فيلجأ على قفاه وأنحساه الى القبلة ويرفع رأسه قليلا ليصير وجهه الى القبلة . فاذا مات سن تغميض عينيه . ويسن أن يقول مغمضهما عند ذلك باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال في نيل المأرب وسن شد لحية بعصابة وتلين مفاصله بأن يرد ذراعيه الى عضديه ثم يردهما ويرد أصابع يديه الى كفيه ثم يسطهما ويرد نخذه الى بطنه وساقيه الى نخذه ثم يمدهما والمقصود منه السهولة في الغسل اهـ

باب غسل الميت

اعلم أن غسل الميت فرض كفاية وهو من حقوق الله تعالى الواجبة للإنسان المسلم بعد موته . قال في التفتيح وغسله فرض كفاية ويتعين مع جنابة أو حيض ويسقطان به اهـ . ويشترط في الماء الذي يغسل به الميت أن يكون ماء مطلقا طاهرا طهورا وأن يكون مباحا فلا يصح بماء مغصوب ويشترط في الغاسل الاسلام والعقل والتمييز والأفضل أن يختار لغسل الميت ثقة عارف بأحكام الغسل والأولى به وصيه العدل ثم أبوه وإن علا ثم الأقرب فالأقرب كالإيراث . والرجل أن يغسل زوجته عند السادة الحنابلة والسيد أن يغسل أمته الا اذا كانت متزوجة أو مبعوضة أو في استبراء واجب أو معتدة من طلاق أو وفاة زوج فلا يغسلها ولا تغسله للرجل أن يغسل بنت سبع سنين وللرأة أن تغسل زوجها وسيدها وابن سبع سنين . وكيفية غسل الميت اذا شرع الغاسل في الغسل أن يستر عورة الميت وجوبا ثم يلف الغاسل على يده خرقة فينجيه بالخرقة يسمح بها مخرجه ويجب غسل ما بالميت من نجاسة ويحرم مس عورة من بلغ سبع سنين لأن التطهير يمكن بدون مس العورة فأشبهه حال الحياة . ويسن أن لا يمس الغاسل باقي بدن الميت الا بخرقة خفيفة يستعمل الغاسل خرقتين خرقة للسبيلين وخرقة لباقي بدن الميت ولا يدخل الغاسل الماء في فم الميت ولا في أنفه بل يأخذ خرقة مبلولة بماء فيمسح بها أسنانه ومنخريه وينظفهما ثم يغسل شقه الأيمن ثم شقه الأيسر ثم يفيض الماء على جميع بدنه ليعمه بالغسل ويشلت ذلك فيكره الاقتصار في غسل الميت على مرة واحدة وإن لم يخرج منه شيء فإن خرج منه شيء وجب إعادة الغسل الى سبع مرات فإن خرج منه شيء بعد السبع حشا محل الخارج بقطن ثم يغسل محل النجاسة ويوضئ الميت وجوبا . قال في نيل المأرب ولا يغسل بعد السبع واجب وإن خرج منه شيء قليل أو كثير بعد تكفيته لم يعد الوضوء ولا الغسل لما في ذلك من المشقة اهـ

باب تكفين الميت

اعلم أن تكفين الميت فرض كفاية والواجب ستر جميع بدنه الا رأس المحرم ووجه المحرمة بثوب

واحد لا يصف لون البشرة ويجب أن يكون الكفن من ملبوس مثل الميت ما لم يوص بدون ملبوس مثله ويكره في أعلى من ملبوس مثله . وتكون مؤنة تجهيز الميت من رأسه ماله مقدما حتى على دين برهن فإن لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته إلا الزوج فإنه لا يلزمه كفن زوجته ولا مؤنة تجهيزها عند السادة الحنابلة فإن لم يكن له من تلزمه نفقته فمن بيت المال إن كان الميت مسلما فإن لم يكن بيت مال أو كان وتمذر الوصول إليه فعلى كل مسلم عالم به . والسنة تكفين الرجل في ثلاث لفائف بيض من قطن . وكيفية تكفين الميت أن يبسط اللفائف الثلاث على بعضها ويضع الميت عليها مستلقيا على ظهره ثم يرد طرف اللفافة العليا من جانبه الأيسر على شقه الأيمن ثم يرد طرف اللفافة الأيمن على شقه الأيسر ثم يرد اللفافة الثانية ثم الثالثة كالأولى فيدرجه في اللفائف الثلاث إدراجا ويجعل أكثر الفضل من الكفن عند رأسه ما لم يكن محرما ثم يعقد اللفائف ثم يحلها في القبر . ويسن أن تكفن المرأة والخش في خمسة أثواب بيض من قطن وهي إزار ونحوها وقميص ولفافتان . ويكفن الصبي في ثوب واحد ويباح أن يكفن في ثلاثة أثواب وتكفن الصغيرة في قميص ولفافتين . قال في نيل المأرب ويكره التكفين بشعر وصوف لأنه خلاف فعل السلف ويكره التكفين بمزفر ومصفوف ومنقوش ولولا امرأة لأنه غير لائق بحال الميت . ويحرم التكفين بجلد لأمر النبي صلى الله عليه وسلم بنزع الجلود عن الشهداء وأن يدفنوهم في ثيابهم . ويحرم التكفين بحريز ومذهب في حق الذكر والأنثى والخش ويجوز التكفين بالحريز عند عدم ثوب واحد يستريحه لوجوبه ولأن الضرورة تبيح ما

باب الصلاة على الميت

اعلم أن الصلاة على الميت فرض كفاية . وعند السادة الحنابلة شروط صحة الصلاة على الميت ثمانية الأول النية . والثاني التكليف . والثالث استقبال القبلة . والرابع ستر العورة . والخامس اجتناب النجاسة في ثوب المصلي وبدنه وبقعته . والسادس حضور الميت بين يدي المصلي أن كان بالبلد . والسابع إسلام المصلي والميت . والثامن طهارة المصلي والميت أيضا ولو بتراب لعذر فقد الماء . وأركان الصلاة على الميت سبعة . الأول القيام للقادر عليه في فرضها فلو تكررت الصلاة على الميت لم يجب القيام لسقوط الفرض بالصلاة الأولى . والثاني التكميرات الأربع . والثالث قراءة فاتحة لامام ومنفرد . والرابع الصلاة على النبي محمد صلى الله عليه وسلم . والخامس الدعاء للميت ويكفي أدنى دعاء له . والسادس السلام . والسابع الترتيب

باب دفن الميت

اعلم أن دفن الميت فرض كفاية . وعند السادة الحنابلة يسن أن يعمق القبر ويوسع بالاحد وتوسعته هي الزيادة في طوله وعرضه والتعميق هو الزيادة في النزول لأسفل الأرض بالحفر . قال في نيل المأرب ويكفي ما يمنع من السباع والرائحة فتي حصل ذلك حصل المقصود ولا فرق في ذلك بين قبر الرجل وقبر المرأة اه . ويسن أن يقول عند إدخال الميت القبر باسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في نيل المأرب ويجب أن يستقبل بالميت القبلة لقوله صلى الله عليه وسلم "الكعبة قبلتكم أحياء وأمواتا" اه . ويسن أن يضمه في قبره على جنبه الأيمن وأن يجعل تحت رأسه لينة قال في المصباح واللبن

بكسر الباء ما يعمل من الطين ويبنى به الواحدة لبنة اه ثم يمال عليه التراب . وامتنع أكثر العلماء تلقين الميت بعد دفنه فيقوم الملقن عند رأسه بعد تسوية التراب عليه فيقول يا فلان ابن فلانة ثلاثا قال في نيل المآرب فان لم يعرف اسم أمه نسبه الى حواء ثم يقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وأنت رضىت بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبيا وبالقرآن إماما وبالكعبة قبله وبالمؤمنين إخوانا وأن الجنة حق وأن النار حق وأن البعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور اه . ويسن رش القبر بالماء ورفع قدس شبر ليعرف أنه قبر فيتوقى المشى عليه ويترحم على صاحبه . قال في نيل المآرب ويحرم دفن غيره عليه أو معه الا لضرورة . ويحرم الدفن بالمساجد ونحوها كرىط . ويحرم الدفن في ملك الغير ما لم يأذن رب الملك في دفنه . وينهى من دفن في المسجد ونحوه نصا ومن دفن في ملك الغير بغير إذنه والدفن بالصخرة أفضل من الدفن بالعميران . وشهد المعركة لا يغسل ولا يكفن ولا يصلى عليه ويجب بقاء دمه عليه ودفنه في ثيابه اه

باب الزكاة

اعلم أن الزكاة فرض وهي ركن من أركان الاسلام . وعند السادة الحنابلة شروط وجوب الزكاة خمسة . الأول الاسلام فلا تجب على كافر . والثاني الحرية فلا تجب على رقيق . والثالث ملك النصاب تقريبا . في الأثمان وهي الذهب والفضة بقيمة عروض التجارة . ويشترط النصاب تحديدا في غيرها وأن يكون النصاب لغير محجور عليه بفاس . والرابع الملك التام . والخامس تمام الحول لأثمان وماشية وعروض تجارة . ولا يشترط البلوغ والعقل في وجوب الزكاة عند السادة الحنابلة فتجب الزكاة في مال الصغير والمجنون . وتجب الزكاة في خمسة أشياء . الأول في سائمة بهيمة الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم والثاني في الخارج من الأرض . والثالث في العسل . والرابع في الأثمان وهي الذهب والفضة . والخامس في عروض التجارة . ويمنع وجوب الزكاة دين ينقص النصاب . ومن مات وعليه زكاة أخذت من تركته

باب زكاة السائمة

اعلم أن السائمة من الأنعام هي التي ترعى بنفسها فتجب الزكاة فيها بثلاثة شروط . الأول اتخاذها للذر والنسل والتسمين لا للعمل فلا زكاة في سائمة متخذة للاستفاد بظهرها كالابل التي تركب وتؤجر والثاني أن تسوم أي ترعى النباتات المباح أكثر الحول . والثالث أن تبلغ نصابا . فأقل نصاب الابل خمس وفيها شاة ثم ان زاد عدد الإبل عن خمس فإنه يجب في كل خمس شاة الى خمس وعشرين فتجب فيها بنت مخاض وهي ما تم لها سنة وفي ست وثلاثين بنت لبون لها سنتان وفي ست وأربعين حقة لها ثلاث سنين وفي إحدى وستين جذعة لها أربع سنين وفي ست وسبعين بنتا لبون وفي إحدى وتسعين حقتان وفي مائة وإحدى وعشرين ثلاث بنات لبون الى مائة وثلاثين فيستقر في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة . وأقل نصاب البقر ثلاثون سواء كانت أهلية أو وحشية على الأصح عند السادة الحنابلة وفيها تبيع أو تبيعة والتبيع ماله سنة والتبيعة كذلك وفي أربعين مسنة لها سنتان وفي ستين تبيعان ثم فيما زاد على ذلك في كل ثلاثين تبيع وفي كل أربعين مسنة . وأقل نصاب الغنم

أربعون سواء كانت أهلية أو وحشية كالظباء وفيها شاة تم لها سنة أو جذعة ضأن تم لها ستة أشهر ويجب في مائة وإحدى وعشرين شاتان ويجب في مائتين وواحدة ثلاث شياه وفي أربع مائة أربع شياه وفيما زاد على ذلك في كل مائة شاة : وإذا اختلط اثنان فأكثر من أهل الزكاة في نصاب ماشية لهم جميع الحول واشتركوا في المبيت والمسرح وهو ما يجتمع فيه الماشية لتذهب إلى المرعى وفي المحلب وهو الموضع الذي تحلب فيه وفي الفحل والمرعى وهو موضع الرعى وفي وقته زكيا كالواحد وقد تفيد الخلطة تغليظا كائنين اختلطوا بأربعين شاة لكل واحد عشرون فيلزمهما شاة وقد تفيد الخلطة تخفيفا كئلاثة اختلطوا بمائة وعشرين شاة لكل واحد منهم أربعون فيلزمهم شاة واحدة

باب زكاة الخارج من الأرض

اعلم أن الأرض يخرج منها الزرع والثمار والمعدن والركاز . وعند السادة الحنابلة تجب الزكاة في كل مكمل مدخر من الحب كالقمح والشعير والذرة والأرز والحبص والعدس والفول والسمسم والدخن والكمثرى وبزر القطن وبزر الكتان وبزر البطيخ ونحوه . وتجب الزكاة في كل مايكال ويدخر من الثمر كالتمر والزبيب واللوز والفسق والبندق . ووقت وجوب الزكاة في الحب إذا اشتد وفي الثمر إذا بدا صلاحه . ولو وجوب الزكاة في الحب والثمر شرطان الأول أن يكون نصابا بعد تصفية الحب من قشره وجفاف الثمر والنصاب خمسة أوسق وهي ثلثمائة صاع لأن الوسق ستون صاعا وقدر النصاب بالأردب ستة أردب وربع إردب تقريبا وقدر النصاب بالرطل العراقي ألف وستائة رطل وقدر النصاب بالرطل القدسي مائتان وسبعة وخمسون رطلا وسبع رطل وقدر النصاب بالرطل الدمشقي ثلثمائة رطل واثنان وأربعون رطلا وستة وأربع رطل . والشرط الثاني أن يكون مالكا للنصاب وقت وجوب الزكاة ويجب أن يخرج زكاة الحب مصفى من سنبله وقشره وزكاة الثمر يابساً ويجب أن يخرج العشر إذا سقى بلا كلفة كماء المطر ويخرج نصف العشر إذا سقى بكافة كدولاب تديره البقر ويجب في العسل العشر سواء أخذه من ملكه أو أرض موات وسواء كانت الأرض التي أخذه منها عشيرة أو حراجية ونصاب العسل مائة وستون رطلا عراقية وبالرطل الدمشقي أربعة وثلاثون رطلا وسبع رطل ويجب الخمس في الركاز وهو الكنز دفن الجاهلية أو دفن من تقدم من الكفار وكان عليه أو على بعضه علامة كفر فعلى واحد الركاز الخمس يصرف مصرف الفئ المطلق وباقيه لواجده سواء كان مسلماً أو ذمياً كبيراً أو صغيراً عاقلاً أو مجنوناً حراً أو مكاتباً . قال في نيل المآرب ويحتمع العشر والخراج في الأرض الحراجية كأجرة المتجر مع زكاة التجارة اهـ والأرض الحراجية ثلاثة أنواع . الأول الأرض التي فتحت عنوة ولم تقسم بين الغنمين كعصر والشام والعراق . والثاني الأرض التي جلا عنها أهلها خوفاً منا . والثالث الأرض التي صالحنا أهلها على أنها لنا ونقرها معهم بالخراج : وما استخرج من المعادن ففيه يجزئ إحرازه ربع العشر إن بلغت قيمته نصاباً بعد السبك والتصفية

باب زكاة الأثمان وهي الذهب والفضة

اعلم أن القدر الواجب في زكاة الذهب والفضة ربع العشر . ونصاب الذهب بالثاقيل عشرون مثقالاً وهي الدراهم الإسلامية ثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم وقدر النصاب بالدنانير

خمسة وعشرون دينارا وسبعا دینار وتسع دینار بالدينار الذي زنته درهم وثمان درهم على التحديد. ونصاب الفضة بالدرهم مائتا درهم اسلامية والدرهم اثنتا عشرة حبة خروب والمثقال درهم وثلاثة أسباع. ويضم الذهب الى الفضة في تكيل النصاب ويخرج من أيهما شاء. ولا زكاة في حلي مباح معد لاستعمال أو إعاره. وتجب الزكاة في الحلي المحترم وفي آنية من ذهب أو فضة إذا بلغ ذلك نصابا

باب زكاة عروض التجارة

اعلم أن عروض التجارة هي ما يعتد للبيع والشراء لأجل الربح وهي جمع عرض والعرض ماسوى الذهب والفضة وسمى عرضا لأنه يعرض ثم يزول ويفنى. فتقوم عروض التجارة إذا حال عليها الحول بالأحظ للسالكين من ذهب أو فضة فإن بلغت القيمة نصابا وجب ربع العشر وإن لم تبلغ القيمة نصابا فلا تجب الزكاة فيها. وأول الحول من حين بلوغ القيمة نصابا فلو نقصت قيمة النصاب في بعض الحول ثم زادت القيمة قبلته ابتدئ حينئذ كسائر أموال الزكاة قاله في المبدع

باب زكاة الفطر

اعلم أن زكاة الفطر تجب عند السادة الحنابلة بأول ليلة عيد الفطر فلا تجب قبل الغروب وزكاة الفطر واجبة على كل مسلم حر يحد ما يفضل عن قوته وقوت عياله يوم العيد وليته بعد ما يحتاجه من مسكن وخادم ودابة وثياب بذلة أى ما يمتن من الثياب في الخدمة وكتب علم وحل تحتاج اليه المرأة لابسها أو لكرء. فتلزمه زكاة الفطر عن نفسه وعن يمينه من المسلمين كولد وزوجة وعبد ولو للتجارة قال في نيل المأرب فيجتمع في عيد التجارة زكاة القيمة وزكاة الفطر اه والواجب عن كل شخص في زكاة الفطر صاع من بر أو تمر أو زبيب أو شعير أو أقط وهو شئ يعمل من اللبن المخيض ويجزئ دقيق البر ودقيق الشعير وسويق البر وسويق الشعير إن كان الدقيق والسويق وزن الحب فإن عدمت الأصناف الخمسة وهي البر والتمر والزبيب والشعير والأقط أخرج ما يقوم مقام واحد منها من حب يقات كذرة ودخن وفول وعدس وأرز ولا يجزئ إخراج القيمة في الزكاة مطلقا عند السادة الحنابلة ويجوز أن يعطى جماعة فطرهم لواحد وأن يعطى واحد فطرته لجماعة والأفضل إخراج زكاة الفطر يوم العيد قبل الصلاة ويكره إخراجها بعد صلاة العيد ويحرم تأخيرها عن يوم العيد ويقضيها وتجزئ قبل العيد بيومين ولا تجزئ قبلهما. ومن عليه فطرة غيره كزوجته وعبد وولده أخرجها مع فطرته في المكان الذي وجد سبب الزكاة وهو فيه. ويشترط لصحة إخراج الزكاة النية من مكافء. ويسن إخراج الزكاة إظهارها وأن يفرقها بنفسه ليكون على يقين من وصولها لمستحقها وأن يقول عند دفعها للمستحق «اللهم اجعلها مغنا ولا تجعلها مغرما» ويحمد الله تعالى على توفيقه لأدائها. ويسن أن يقول الآخذ للعطى أجرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما أبقيت وجعله لك طهورا

باب أهل الزكاة

اعلم أن أهل الزكاة ثمانية أصناف. الأول الفقير وهو من لم يجد شيئا أو يجد شيئا أقل من نصف كفايته. والثاني المسكين وهو من يجد نصف كفايته أو أكثر من نصفها. والثالث العامل لقول الله

تعالى (والعالمين عليها) وهم السعاة الذين يبعثهم الإمام لأخذ الزكاة من أربابها . والرابع المؤلف وهو السيد المطاع في عشرته من يرحى إسلامه أو يخشى شره أو يرحى بعطيته قوة إيمانه أو جباية الزكاة ممن لا يعطيها . والخامس المكاتب . والسادس الغارم وهو نوعان الأول من تداين للأصلاح بين الناس والثاني من تداين لأصلاح نفسه وأعسر . والسابع الغازى في سبيل الله . والثامن ابن السبيل وهو الغريب المنقطع بحل غير بلده . فيعطى الفقير والمسكين من الزكاة تمام كفايتهما مع عائلتهما سنة . ويعطى المؤلف من الزكاة ما يحصل به التأليف ويعطى المكاتب ما يقضى به دينه ولو مع قوته وقدرته على التكسب ويعطى الغارم ما يفي به دينه أيضا . ويعطى الغازى ما يحتاج إليه لغزوه من سلاح وفرس إن كان فارسا وجميع ما يحتاجه لعوده . ويعطى ابن السبيل ما يلزمه بلده . والعامل يعطى بقدر أجرته منها ولو كان غنيا أو قنا . ولا يجزئ دفع الزكاة للكافر غير المؤلف . ولا يجزئ دفعها للرقيق غير العامل والمكاتب ولا يجزئ دفع الزكاة للفقير المال أو كسب ولا لمن تلزمه نفقته إلا إذا كان عاملا أو غازيا أو مؤلفا أو مكاتبا أو ابن سبيل أو غارما لأصلاح ذات البين . ولا يجزئ دفع الزكاة من الزوج لزوجته ولا دفع الزوجة لزوجها ولا يجزئ دفع الزكاة لبني هاشم وهم آل عباس وآل علي وآل جعفر وآل عقيل وآل الحرث بن عبد المطلب وآل أبي لهب مالم يكونوا غزاة أو مؤلفة أو غارمين لأصلاح ذات البين وكذا موالهم . ويسن أن يفرق الزكاة على أقاربه الذين لا تلزمه نفقتهم نقال وخالة على قدر حاجتهم

باب الصوم

اعلم أن صوم رمضان فرض وهو أحد أركان الإسلام . وعند السادة الحنابلة يجب صومه برؤية هلاله على جميع الناس وحكم من لم يره حكم من رآه ولو اختلفت المطالع . وثبتت رؤية هلال رمضان بنجر مسلم مكلف عدل ولو كان عبدا أو أنثى أو بدون لفظ الشهادة ولا يختص بثبوته بحكم حاكم فيلزم الصوم من سمع عدلا بنجر رؤية الهلال ولو رده الحاكم ولا يقبل في بقية الشهور كشؤال وغيره إلا رجلا عدلان بلفظ الشهادة . ويستحب لمن رأى الهلال أن يقول ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال قال «الله أكبر الله أكبر الله أكبر اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى ربي وربك الله» رواه الأثرم والدارمي . وعند السادة الحنابلة شروط وجوب الصوم أربعة . الأول الإسلام . والثاني البلوغ . والثالث العقل . والرابع القدرة على الصوم . وشروط صحة الصوم ستة . الأول الإسلام . والثاني انقطاع دم الحيض . والثالث انقطاع دم النفاس . والرابع التمييز . والخامس العقل . والسادس النية من الليل لكل يوم من رمضان . وعند السادة الحنابلة للصوم ركن واحد وهو الإمساك عن جميع المفطرات من طلوع الفجر الثاني إلى كمال غروب الشمس . ويجوز الفطر في رمضان بنجر عذر فن عجز عن الصوم لكبر كالشيخ الهرم أو لمرض لا يرحى زواله أفطر وأطعم عن كل يوم من رمضان مسكينا فيعطيه مئذ من البر أو نصف صاع من غيره . ويسن الفطر لمرضى خاف زيادة مرضه أو طولاه وعليه القضاء إذا برئ . وينيب الفطر على الخائض والنفساء وعليهما القضاء . وينيب الفطر في رمضان على من احتاج له لانتفاء آدمي . معصوم من مهلكة كفرق ونحوه وعليه القضاء . ويسن الفطر في رمضان لمسافر يباح له قصر الصلاة وعليه القضاء

مطلب شروط وجوب الصوم وحسنه

وبياح الفطر للحامل والمرضع قال في الروض المربع وإن أفطرت حامل أو مرضع خوفا على أنفسهما فقط أو مع الولد قضتا الصوم فقط من غير فدية لأنهما بمنزلة المريض الخائف على نفسه وإن أفطرتا خوفا على ولديهما فقط قضتا عدد الأيام وأطعمتا أي وجب على من يئمن الولد أن يطعم عنهما لكل يوم مسكينا ما يجزئ في كفارة اهـ

باب ما يفسد الصوم

اعلم أن الصوم يفسد بالحيض والنفاس وبالرقة وبالموت وبالغرم على الفطر وبالنسيء عمدا وبالاختقان من الدبر وبالحجامة سواء كان حاجبا أو محجوما ويبلغ نجاسة إذا وصلت إلى الفم وبانزال المنى بتكرار النظر وبخروج المنى أو المذى بتقيل أو لمس . ويفسد الصوم بكل ما وصل إلى الجوف أو الحلق أو الدماغ من مائع وغيره عمدا فيفطر إن قطر في أذنه شيئا وصل إلى دماغه أو داوى جراحة فوصل الدواء إلى جوفه أو اكتحل بشئ علم وصوله إلى حلقه أو مضغ على كفا فوجد طعمه في حلقه أو ذاق طعاما فوجد طعمه في حلقه أيضا . ويفسد الصوم بالأكل والشرب عمدا ولا يفطر إن فعل شيئا من جميع ذلك ناسيا أو مكرها . ولا يفطر إن دخل الذباب أو غبار الطريق أو نخل الدقيق حلقه لأنه لا يمكنه التحرز من ذلك . وعند السادة الحنابلة من جامع في نهار رمضان في فرج أصلي سواء كان قبلا أو دبرا ولو كان لميت أو بهيمة أو سمكة أو طير حي أو ميت وكان المجمع في حالة يلزمه فيها الامساك لزمه القضاء والكفارة سواء كان جاهلا أو عالما وسواء كان ناسيا أو عامدا وسواء كان طائعا أو مكرها قال في نيل المآرب وكذا حكم من جوع في لزوم الكفارة إن طأوع غير جاهل وناس ونائم ومكره لأنه معذور ويفسد صومه بذلك أه وكل من فسد صومه في رمضان فعليه القضاء . واعلم أن كفارة الجماع على الترتيب عند السادة الحنابلة وهي عتق رقبة مؤمنة سائمة من العيوب فإن لم يقدر على الرقبة فصيام شهرين متتابعين فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا لكل مسكين مده من بر أو نصف صاع من تمر أو شعير ونحوه ولا تجب الكفارة بغير الجماع في صيام رمضان . والآنزال بالمساحقة كالجماع على ما في المنتهى . قال في الروض المربع فإن لم يجد شيئا يطعمه للساكين سقطت الكفارة لأن الأعرابي لما دفع إليه النبي صلى الله عليه وسلم التمر ليطعمه للساكين فأخبره بحاجته قال أطعمه أهلك ولم يأمره بكفارة أخرى ولم يذكر له بقاءها في ذمته اهـ وقد روى البخاري عن الزهري قال أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بينما نحن جلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت قال مالك قال وقعت على امرأتي وأنا صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تجد رقبة تعتقها قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا فقال فهل تجد إطعام ستين مسكينا قال لا فكت عند النبي صلى الله عليه وسلم فبينما نحن على ذلك أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر والعرق المكتل قال أين السائل فقال أنا قال خذ هذا فتصدق به فقال الرجل أعلى أفقر مني يا رسول الله فوالله ما بين لابتيها يريد الخرتين أهل بيت أفقر من أهل بيتي فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابه ثم قال أطعمه أهلك

باب الاعتكاف

اعلم أن الاعتكاف سنة عند السادة الحنابلة . ويجب بالنذر روى البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما أن عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال «كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام قال أوف بنذرلك» * وشروط صحة الاعتكاف ستة . الأول الاسلام . والثاني النية . والثالث العقل والرابع التمييز . والخامس عدم ما يوجب الغسل فلا يصح من جنب ولو كان متوضئا . والسادس كون الاعتكاف بمسجد فلا يصح في غير المسجد ويشترط في حق من تلزمه صلاة الجماعة أن يكون المسجد مما تقام فيه الجماعة

باب الحج والعمرة

اعلم أن الحج والعمرة عند السادة الحنابلة كل واحد منهما فرض عين في العمر مرة واحدة على الفور * وشروط وجوب الحج والعمرة خمسة . الاسلام . والبلوغ والعقل وكمال الحرية والاستطاعة وشروط صحة الحج والعمرة اثنان الاسلام والعقل ويجزئ الحج والعمرة عن فرض الاسلام بشرطين البلوغ وكمال الحرية * وأركان الحج أربعة . الأول الاحرام وهو النية . والثاني الوقوف بعرفة . والثالث طواف الإفاضة . والرابع السعي بين الصفا والمروة * وأركان العمرة ثلاثة الاحرام والطواف والسعي * وشروط صحة الطواف أحد عشر . الأول الاسلام . والثاني النية . والثالث العقل . والرابع دخول وقت طواف الإفاضة وأوله من نصف ليلة عيد النحر بعد الوقوف بعرفة ولا حد لآخره فيمتد لآخر العمر والخامس ستر العورة . والسادس اجتناب النجاسة . والسابع الطهارة من الحدث إلا لطفل ومن الخبث حتى لا يطفئ . والثامن أن يكون الطواف سبعة أشواط . والتاسع جعل البيت عن يساره . والعاشر المشي في الطواف للقادر عليه . والحادي عشر الموالاتة * وشروط السعي ثمانية . الأول النية . والثاني الاسلام والثالث العقل . والرابع الموالاتة . والخامس المشي مع القدرة عليه . والسادس أن يكون السعي بعد طواف ولو سنة كطواف القدوم . والسابع استيعاب ما بين الصفا والمروة . والثامن أن يكون السعي سبعة أشواط * وعند السادة الحنابلة واجبات الحج سبعة . الأول أن يكون الاحرام من الميقات . والثاني مدة الوقوف بعرفة إلى الغروب . والثالث المبيت بمزدلفة ليلة عيد النحر إلى ما بعد نصف الليل . والرابع المبيت بمنى ليالى أيام التشريق . والخامس رمي الجمار . والسادس حلق شعر رأسه كله أو تقصيره . والسابع طواف الوداع * واجبات العمرة اثنان . الأول الاحرام بها من الحل . والثاني حلق جميع شعر الرأس أو تقصيره

باب الإحرام

اعلم أن أفضل الأنسالك عند السادة الحنابلة التمتع ثم الإفراد ثم القران ويسن لمن أراد نسكا أن يعينسه . ويسن الاحرام عقب صلاة ركعتين تقلا أو عقب صلاة فرض . وتسن التلبية من وقت الإحرام إلى أول رمي جرة العقبة يوم عيد النحر فإذا أحرم بالعمرة وهو التمتع أو أحرم بالحج وهو الإفراد أو أحرم بالعمرة والحج معا وهو القران وجب عليه اجتناب محظورات الاحرام فإذا فعل شيئا

منها لزمته الفدية وحرم عليه فعله بلا عذر. فيحرم على الرجل لبس الخيط وتغطية رأسه ويحرم على المرأة تغطية وجهها بربق ونحوه لكن تسدل الثوب من فوق رأسها على وجهها لحاجة كزور الرجال قريبا منها. قال في الإقناع فان غطته غير حاجة فدت اه ويحرم على المرأة ما يحرم على الرجل اللبس الخيط والتظليل بالحمل ونحوه. ويحرم على الرجل الاستظلال بحمل أو هودج ونحوه ولا يحرم عليه الاستظلال بخيمة أو شجرة أو بيت. ويحرم على المحرم الطيب وإزالة الشعر والظفر وقتل الصيد البري الوحشي المأكول وقتل القمل وعقد النكاح فلا يترقح المحرم ولا يزوج غيره فلا يصح عقد النكاح ويحرم لأنه عقد فسد لأجل الاحرام ولا فدية فيه ولا في قتل القمل. وتحرم المباشرة فيما دون الفرج ويحرم الوطء في الفرج سواء كان ساهيا أو جاهلا أو مكها. فتجب الفدية على التخيير فلبس الرجل الخيط وفي تغطية رأسه وفي تغطية المرأة وجهها بلا عذر وفي استعمال الطيب وفي إزالة أكثر من شعرتين وفي تقليم أكثر من ظفرين وفي المباشرة بغير إزال منى فيخير المحرم بين ثلاثة أشياء. الأول أن يذبح شاة. والثاني أن يصوم ثلاثة أيام. والثالث أن يطعم ستة مساكين لكل مسكين مد من بر أو نصف صاع من تمر أو زبيب أو شعير ونحوه. وفدية الشعرة الواحدة مد لمسكين وفدية الشعرتين مئتان لمسكين وفدية الظفر الواحد مد لمسكين وفدية الظفرين مئتان لمسكين. ويحرم صيد حرم مكة على المحرم والحلال وفيه الجزاء. ولا يلزم المحرم جزاء في خير بين ثلاثة أشياء في جزاء قتل الصيد. فالأول أن يذبح مثله اذا كان له مثل فمثل النعامة بدنة ومثل بقرة الوحش بقرة ومثل الغزال شاة. والثاني أن يقوم الصيد بقيمته التي يساويها في محل تلفه ويشتري بالقيمة طعاما فيعطى كل مسكين مد من بر أو نصف صاع من تمر أو غيره. والثالث أن يصوم عن كل مد من بر أو نصف صاع من غيره يوما. وتجب الفدية في كل واحدة من الحمام شاة ويخير في جزاء الصيد الذي لا مثل له وهو سائر الطير ولو كان أكبر من الحمامة كالإوز بين اثنين الأول أن يقوم الصيد الذي لا مثل له ويشتري بقيمته طعاما فيعطى كل مسكين مد من بر أو نصف صاع من غيره. والثاني أن يصوم عن كل مد من بر أو نصف صاع من غيره يوما. ويحرم قطع شجر حرم مكة وحشيشه الأخضرين إلا الإذخر ونضمن الشجرة الصغيرة عرفا بشاة وما فوقها ببقرة ويضمن الورق والحشيش بقيمته. ويحرم صيد حرم المدينة ولا جزاء فيه. ويحرم قطع شجره ولا ضمان فيه. قال في الروض المربع وان جامع المحرم بأن غيب الحشفة في قبل أو دبر من آدمي أو غيره حرم لقوله تعالى: فمن فرض فيهن الحج فلا رفث قال ابن عباس هو الجماع وان كان الوطء قبل التحلل الأول فسد نسكهما ولو بعد الوقوف بعرفة ولا فرق بين العامد والساهي ويجب على الواطئ والموطوءة المضي في النسك الفاسد ولا يخرجان منه بالوطء حكاه كالا إجماع الصحيح لقوله تعالى: (وأتوا الحج والعمرة لله) ويقضيان وجوبا ثانيا عامه. وتحرم مباشرة الرجل المرأة فان باشرها فأنزل لم يفسد حجها وعليه بدنة اه فتجب الفدية بالترتيب على من وطئ أو أنزل بمباشرة قال في نيل المآرب ويجب على من وطئ في الحج قبل التحلل الأول أو أنزل منيا بمباشرة أو استمنا أو تقبيل أو لمس بشهوة أو تكرار نظر بدنة فان لم يجدها صام عشرة أيام ثلاثة في الحج وسبعة اذا رجع من أفعال الحج. ويجب في الوطء في العمرة اذا أفسدها قبل تمام السعي شاة ولا يفسدها الوطء بعد الفراغ من السعي وقبل الحلق كما لو وطئ في الحج بعد التحلل الأول ويجب المضي في فاسدها والتضاء فورا. والتحلال

الأول من الحج يحصل باثنين من ثلاثة رمى وحلق وطواف . ويحل له بالتحلل الأول كل شيء إلا النساء والتحلل الثاني يحصل بما يقى مع السعى ان لم يكن سعى قبل اه قال في الروض المربع ويستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضى الله عنهما الحديث من حج فزار قبرى بعد وفاى فكأنما زارنى فى حياتى رواه الدارقطنى فىسلم عليه مستقبلا له ثم يستقبل القبلة ويجعل الحجر عن يساره ويدعو بما أحب ويحرم الطواف بها ويكره التمسح بالحجرة ورفع الصوت عندها وان أدار وجهه الى بلده قال لا إله إلا الله أشبون تأشبون عابدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده اه وقال فى نيل المآرب وتسبى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضوان الله وسلامه عليهما بعد الفراغ من الحج . قال ابن نصر الله لازم استحباب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم استحباب شدة الرجال اليها لأن زيارته للحاج بعد حجه لا يمكن بدون شدة الرجال فهو كالتصريح باستحباب شدة الرجال لزيارته صلى الله عليه وسلم . وتستحب الصلاة بمسجده صلى الله عليه وسلم وهى فيه بألف صلاة وفى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وفى المسجد الأقصى بخمسمائة صلاة اه

وقد كل ما يخص بمذهب السادة الحنابلة وبه كتبت الأنوار الساطعة فى مذاهب الأئمة الأربعة رضى الله عنهم . فالأول مذهب الامام أبى حنيفة رضى الله عنه واسمه النعمان واسم أبيه ثابت

نبذة فى تراجم
الأئمة الأربعة
رضى الله عنهم

قال بعضهم من جعل أبا حنيفة يانه وبين الله رجوت أن لا يخاف وقال فيه مدحا .

حسبى من الخيرات ما أعدته يوم القيامة فى رضا الرحمن

دين النبي محمد خير الورى ثم اعتقادهى مذهب النعمان

وقال نبينا محمد عليه الصلاة والسلام ان آدم افتخر بى وأنا أفتخر برجل من أمتى اسمه نعمان وكنيته أبو حنيفة سراج أمتى اه من حاشية أبى السعود قال فى شرح الدر المختار وبالجملة فليس أبو حنيفة فى زهده وورعه وعبادته وفهمه بمشارك . ومما قال فيه ابن المبارك

لقد زان البلاد ومن عليها : إمام المسامين أبو حنيفة

بأحكام وآثار وفقهه : كآيات الزبور على صحيفه

فما فى المشرقين له نظير : ولا فى المغربين ولا بكوفه

بيت مشمر من الألبالى : وصام نهارة لله خيفه

فن كآبى حنيفة فى علاه : إمام للخليفة والخليفة

رأيت العائنين له سفاهه : خلافا للحق مع جميع ضعيفه

وكيف يحل أن يؤذى فقيهه : له فى الأرض آثار شريفه

فقد قال ابن إدريس مبالا : صحيح النقل فى حكم لطيفه

بأن الناس فى فقهه عيال : على فقه الإمام أبى حنيفة

فالغنى ربنا أعداد رمل : على من رد قول أبى حنيفة

وقد ثبت أن ثابتاً والد الإمام أدرك الإمام على بن أبى طالب فدعا له ولذريته بالبركة اه وقال فى نور الأبصار روى أن امرأة دخلت فى مسجد أبى حنيفة وهو جالس بين أصحابه فأخرجت تنفحة أحد جانبيها أحمر والآخر أصفر فوضعتها بين يديه ولم تتكلم فأخذها أبو حنيفة وشقها نصفين فقامت

المرأة ونرجس ولم يعرف أصحابه مرادها فسألوه عن ذلك فقال انها ترى تارة أحمر مثل أحد جانبي التفاحة وتارة أصفر مثل الجانب الآخر سألت أياكون حيضا أو طهرا فشتمت النفاسة وأرقت باطنها وأردت بذلك أن لا تطهر حتى ترى البياض مثل باطنها فقامت ونرجست . وروى أن الخليفة دعا أبا حنيفة رضي الله عنه وقال له كم يحل للرجل الحر من النساء الحرائر فقال أربع فقال الخليفة اسمي يا حرة قال أبو حنيفة على البديهة يا أمير المؤمنين لا يحل لك الا واحدة فغضب الخليفة وقال الآن قلت أربع فقال يا أمير المؤمنين قال الله تعالى : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدوا فواحدة : فلما سمعتك تقول اسمي يا حرة عرفت أنك لا تعدل فلماذا قلت لا يحل لك الا واحدة فلما خرج أبو حنيفة بعثت زوجة الخليفة اليه ألف دينار وأنفذت تشكرا وتثنى عليه فلم يقبلها ورددها وقال لارسل قل لها أنا ما نكحت لأجلك وما نكحت إلا لأجل الله فأجرى على الله .

وكان رضي الله عنه يؤثر رضا ربه على كل شيء وكان دائما يتقبل بهذين البيتين

عطاء ذي العرش خير من عطاء نكح . وفضله واسع يرحى وينظر

تكدرت العطا منكم عتكم . والله يعطي فلا من ولا كدر

وقد ولد الامام أبو حنيفة بالكوفة سنة ثمانين من الهجرة وعاش سبعين سنة وتوفي في رجب وقيل في شعبان سنة مائة وخمسين . قال في الدر المختار وتوفي ببغداد ويوم توفي ولد الامام الشافعي رضي الله عنه اه

والثاني من مذاهب الأئمة الأربعة مذهب الامام الشافعي قال في شرح الخطيب هو جبر الأمة وسultan الأئمة محمد أبو عبد الله بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن سائب بن عبيد ابن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف جد النبي صلى الله عليه وسلم لأنه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وهذا نسب عظيم كما قيل

نسب كان عليه من شمس الضحى . نورا ومن فاق الصباح عودا

ما فيه الا سبيد من سبيد . طاز المكارم والتقى والجودا اه

فيجتمع الامام الشافعي مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف . قال في حاشية الباجوري والحاصل أن عبد مناف خلف أربعة هاشما بنده صلى الله عليه وسلم والمطلب بن عبد مناف الشافعي ولذلك يقال للنبي صلى الله عليه وسلم الهاشمي والامام الشافعي المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن عبد شمس ونوفلا قاله صلى الله عليه وسلم بنوها ثم والمطلب بن عبد شمس ونوفلا اه فليد ما من الآل لأنهم كانوا يؤذونه صلى الله عليه وسلم وأما بنو هاشم وبنو المطلب فكانوا ينعمونه وينهون عنه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم "ثمين وبنو المطلب هكذا" وتباك بين أصحابه صلى الله عليه وسلم وما أحسن قول بعضهم

يا طالب حفظ أصول الشافعي . مجتمعا مع النبي الشافعي

محمد إدريس عباس ومن . فوقهم عثمان قل وشافعي

وسائب ثم عبيد سادس . عبد يزيد هاشم الجائع

مطلب عبد مناف عاشر . أكرم بها من نسبة الشافعي

قال الشيخ عوض في تقريره وهذا من جهة أبيه وأما من جهة أمه فهي فاطمة بنت عبد الله ابن الحسين بن الحسن بن علي بن أبي طالب فتكون من قريش وقيل ليست من قريش بل من الأزد وأما زوجته فهي حميدة بنت نافع بن عتبة بن عمرو بن عثمان ورزق منها بثلاثة - فاطمة وزينب ومحمد اه وقد ولد الإمام الشافعي بغزة على الأصح وقيل بعسقلان وقيل بمى سنة خمسين ومائة ونشأ يتيما في حجر أمه في قلة عيش وضيق حال ثم حمل الى مكة وهو ابن سنتين وحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين في مكة وحفظ الموطأ وهو ابن عشر سنين في تسع ليال وقيل في ثلاث وثمقه على مسلم ابن خالد الزنجي مفتي مكة وأذن له في الافتاء والتدريس وهو ابن خمس عشرة سنة - قال في كتاب إسعاف الراغبين ثم وصل اليه خبر الامام مالك . قال الشافعي فوقع في قلبي أن أذهب اليه فاستعمرت الموطأ من رجل بمكة وحفظته ثم قدمت المدينة فدخلت عليه فقلت أصلحك الله اني رجل مطلق من حالي وقصتي كذا وكذا فلما سمع كلامي نظر الى ساعة وكان لماك فراسة فقال لي ما اسمك ؟ فقلت محمد فقال لي يا محمد اتق الله واجتنب المعاصي فانه سيكون لك شأن فقلت نعم وكرامة فقال ان الله تعالى ألقى على قلبك نورا فلا تطفئه بالمعاصي ثم قال اذا كان الغد تجيء نقرأ لك الموطأ فقلت اني أقرؤه من الحفظ ورجعت اليه من الغد وابتدأت بالقراءة وكلما أردت قطع القراءة خوفا من ملاله أعجبه حسن قراءتي فيقول يا فتى زد حتى قرأته في أيام يسيرة ثم أقمت بالمدينة الى أن توفي مالك رحمه الله اه ثم قدم الامام الشافعي بغداد سنة خمس وتسعين ومائة فأقام بها سنتين فاجتمع عليه علماءؤها ورجع كثير منهم عن مذاهب كانوا عليها الى مذهبه وصنف ببغداد مذهبه القديم ثم عاد الى مكة فأقام بها مئة ثم عاد الى بغداد سنة ثمان وتسعين ومائة فأقام بها شهرا ثم خرج الى مصر فوصلها وصنف فيها مذهبه الجديد بجامع عمرو وكفاه شرفا قول النبي صلى الله عليه وسلم عالم قريش يملا طباق الأرض علما . قال الامام أحمد وغيره هذا العالم هو الشافعي لأنه لم يحفظ لقريش من انتشار علمه في الآفاق ما حفظ للشافعي اه وقال الشافعي رضي الله عنه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي يا غلام من أنت فقلت منك فقال ادن مني فدنوت منه فأخذ من ريقه وفتح في فم من ريقه على لساني وفي وشفتي وقال امش بارك الله فيك اه من إسعاف الراغبين وقال الإمام أحمد بن حنبل ما أعلم أحدا أعظم منة على الاسلام في زمن الشافعي من الشافعي واني لأدعوله في أدبار الصلوات اللهم اغفر لي ولوالدي ولابن ادريس الشافعي وكان الإمام أحمد بن حنبل اذا زاره الإمام الشافعي يخرج معه ويأخذ بركابه حتى يركب وينشد للشافعي رضي الله عنه

قالوا يزورك أحمد وتروره . قلت الفضائل لاتفارق منزله

ان زارني فبفضله أو زرتة * فلفضله فالفضل في الحالين له

قال في حاشية البرماوى (فائدة) انفق لبعض أولياء الله تعالى أنه رأى ربه في المنام فقال له يا رب بأى المذاهب أشتغل فقال له مذهب الشافعي نفيس اه وقد عاش الإمام الشافعي أربعاً وخمسين سنة ومات يوم الجمعة آخر رجب سنة أربع ومائتين من الهجرة ودفن بعد العصر من يومه بالقرافة التي بمصر وعلى قبره قبة مشهورة وفوقها سفينة صغيرة وقد قال سيدى محمد البوصيرى رحمه الله

لقبة قبر الشافعي سفينة رست في بناء محكم فوق جلاء سود
ومذ غاض طوفان العلوم بقبره استتوى القللك من ذلك الضريح على الجودي
والثالث من مذاهب الأئمة الأربعة مذهب الامام مالك رضي الله عنه قال في حاشية الصاوي
هو أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحرث بن غيمان بفتح الغين المعجمة
أوله بعدها مثناة تحتية ساكنة ابن خثيل بالمثلثة مصغرا أوله خاء معجمة ويقال بالجيم كما في القاموس
من ذى أصبح بطن من حمير فهو من بيوت الملوك وأم الامام اسمها العالية بنت شريك الأزدية وقيل
طليحة مولاة عامر بنت معمر وكان أبو الامام وجده من فقهاء التابعين والامام تابع التابعين وقيل
تابعي وهو عالم المدينة لم تشته الرحال لعالم بها كما شئت له وحملت بالامام أمه ثلاث سنين وكانت
ولادته سنة ثلاث وتسعين من الهجرة على الأشهر بذي المروة موضع من مساجد تبوك على ثمانية
برد من المدينة وكانت وفاته على الصحيح يوم الأحد تمام اثنين وعشرين يوما من ربيع الأول سنة
تسع وسبعين ومائة وصلى عليه عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وكان
يومئذ واليا على المدينة ودفن بالبقيع وقبره مشهور وعليه قبة وبجانبه قبر لنافع قيل نافع القاري أو هو
مولي ابن عمر اه قال في شرح الشبرخيتي وقال الشافعي مالك أستاذي وعنه أخذنا العلم وما أحد
أمن علي من مالك وجعلت مالكا حجة بيني وبين الله تعالى وإذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب ولم
يبلغ أحد مبلغ مالك في العلم بحفظه واتفقانه وصيانيته اه وذكر الدميري في شرح المنهاج أن امرأة
غسلت ميتة فالتصقت يد الغاسلة بفرج الميتة فتحير الناس في أمرها هل تقطع يد الغاسلة أو فرج الميتة
فاستفتى مالك فقال سلوها ما قالت لما وضعت يدها عليها فسألوها فقالت قلت طالما عصي هذا الفرج
ربه فقال مالك هذا قذف اجلدوها ثمانين تخلص يدها بجلدوها ثمانين تخلصت يدها فمن ثم نودي
لا يفتي ومالك بالمدينة اه قال في شرح الشبرخيتي واختلف في حمل أم الامام به فقال ابن نافع الصائغ
والواقدي ومعهن ومحمد بن الضحاك حملت به أمه ثلاث سنين وروى عن الواقدي أنها حملت به سنتين
والأشهر أنه ولد سنة ثلاث وتسعين من الهجرة وقيل سنة أربع وتسعين في ربيع الأول في خلافة
الوليد وقيل سنة تسعين وقيل سنة ست وقيل سنة سبع واختلف في تاريخ وفاته أنها كانت في ربيع
الأول تمام اثنين وعشرين يوما سنة تسع وسبعين ومائة وقيل لعشر مضت منه وقيل لأربع عشرة
ولثلاث عشرة وإحدى عشرة وقيل لاثني عشرة من رجب اه

والرابع من مذاهب الأئمة الأربعة مذهب الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه قال في نور
الأبصار هو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبد الله بن حيان
ابن عبد الله بن أنس بن عوف بن واسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكاية بن صعب
ابن علي بن بكر بن وائل بن واسط بن هنب بن أفصى بن دعمي بن جديلة بن أسد بن ربيعة
ابن نزار بن معد بن عدنان الشيباني المروزي اه وقد ولد الامام أحمد رضي الله عنه سنة أربع وستين
ومائة في شهر ربيع الأول ببغداد ونشأ بها وكان من أصحاب الامام الشافعي وخواصه رضي الله
عنهما ولم يزل مصاحبه حتى ارتحل الامام الشافعي الى مصر وعاش الامام أحمد سبعا وسبعين سنة
وتوفي سنة إحدى وأربعين ومائتين ودفن ببغداد قال بعضهم

وأحمد المعروف في كل مشهد * وقد رفع الله العظيم له قدرا
وآثاره علما في الورى ومهابة * وجاد عليه بالكرامة في الأخرى
وقد مدح بعضهم الأئمة الأربعة فقال

فالشافعي له علوم تشرق * بين الورى وله سناء يعبق
ومالك نشرت علوم مالها * حد كبحر زانر يتدفق
ولأحمد تعزى العلوم لأنه * يروى الحديث وصدقه منحقق
وأبو حنيفة سابق فلاجل ذا * آثاره وعلومه لا تسبق
فهم الأئمة خصهم رب العلا * بالفضل منه فتأوهم لا يلحق

وقال في حاشية ابن عابدين (فائدة) قد علمت أن أبا حنيفة ولد سنة ثمانين ومات سنة خمسين ومائة
وعاش سبعين سنة وقد ولد الإمام مالك سنة تسعين ومات سنة تسع وسبعين ومائة وعاش تسعا وثمانين
سنة والشافعي ولد سنة خمسين ومائة ومات سنة أربع ومائتين وعاش أربعاً وخمسين سنة وأحمد ولد
سنة أربع وستين ومائة ومات سنة إحدى وأربعين ومائتين وعاش سبعة وسبعين سنة وقد نظم جميع
ذلك بعضهم مشيراً إليه بحروف الجمل لكل إمام منهم ثلاث كلمات على هذا الترتيب فقال :

تاريخ نعمان (يكن سيف سطا) * ومالك (في قطع جوف) ضبطا
والشافعي (صين بير ند) * وأحمد (بسبق أمر جعد)
فاحسب على ترتيب نظم الشعر * ميلادهم فوتهم كالعمر

اه

قال في جوهرة التوحيد

ومالك وسائر الأئمة * كذا أبو القاسم هداة الأئمة
فواجب تقليد خبر منهم * كذا حكى القوم بلفظ يفهم

قال في شرح عبد السلام (ومالك) بن أنس (وسائر) أى وباقي الأئمة المعهودين يعنى أئمة
المسلمين كأبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي وأبي حنيفة النعمان بن ثابت وأبي عبد الله أحمد بن
حنبل رضي الله تعالى عنهم (كذا) أى مثل من ذكر في الهداية واستقامة الطريق (أبو القاسم) بن محمد
الحنيد الزاهد سيد الصوفية علما وعملا وكان على مذهب أبي ثور صاحب الشافعي وكذا أصحابه فيجب
أن يعتقد أن مالكا ومن دعه (هداة) هذه (الأئمة) التي هي خير الأمم فهم خيارها بعد من ذكر من
الصحابة ومن بعدهم (فواجب) عند الجمهور على كل من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق (تقليد) أى
الاعتناء بمذهب (مخبر) أى عالم بمعتقد (منهم) في الأحكام الفرعية ليخرج من عهدة التكليف بتقليد
أئمتهم سواء فاذنلا كان أو مفضولا جيا كان أو ميتا لبقاء قوله لأن المذاهب لا تموت بموت أصحابها كما
قاله الشافعي رضي الله تعالى عنه والأصل في ذلك قوله تعالى (فاسألوا أهل الذكرك إن كنتم لاتعلمون)
فوجب السؤال على من لم يعلم وذلك تقليد للعالم ثم لا بد من كونه يعتقد ذلك المذهب أرجح من
غيره أو مساويا له وإن كان في نفس الأمر مرجوحا وقد انعقد الإجماع على أن من قلد في القروع
ومسائل الاجتهاد واحدا من هؤلاء الأربعة بعد تحقق ضبط مذهبه بتوفر الشروط وانتفاء الموانع
برئ من عنادة التكليف فيما قلد فيه (كذا) يعنى وجوب تقليد خبر منهم (حكى القوم) يعنى أهل

الأصول (بلفظ) أى قول واضح (يفهم) اه . قال فى حاشية الباجورى على الجوهرية والحاصل أن الامام والكاتب ونحوه هداة الأمة فى الفروع والامام الأشعرى ونحوه هداة الأمة فى الأصول أى العقائد الدينية والجديد ونحوه هداة الأمة فى التصوف بفزاهم الله عنا خيرا ونفعنا بهم . ثم قال يجب على كل من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق ولو كان مجتهد مذهب أو فتوى تقليد لإمام من الأئمة الأربعة فى الأحكام الفرعية وما جزم به الناظم هو مذهب الأصوليين وجمهور الفقهاء والمحدثين واحتجوا بقوله تعالى ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون﴾ فأوجب السؤال على من لم يعلم ويترتب عليه الأخذ بقول العالم وذلك تقليد له وقال بعضهم لا يجب تقليد واحد بعينه بل له أن يأخذ فيما يقع له بهذا المذهب تارة وبغيره أخرى فيجوز صلاة الظهر على مذهب الامام الشافعى وصلاة العصر على مذهب الامام مالك وهكذا . ونخرج بقولنا من لم يكن فيه أهلية الاجتهاد المطلق من كان فيه أهليته فإنه يحرم عليه التقليد فيما يقع له عند الأكثر واختاره الأمدى وابن الحاجب والسبكي لتمكنه من الاجتهاد الذى هو أصل التقليد وقوله خبر منهم بفتح الحاء وكسرها أى عالم حاذق من الأئمة الأربعة ولا يجوز تقليد غيرهم ولو كان من أكابر الصحابة لأن مذاهم لم تدون ولم تضبط كمذاهب هؤلاء لكن يجوز بعضهم ذلك فى غير الإفتاء كما قال

وجائز تقليد غير الأربعة . فى غير إفتاء وفى هذا سماعه

(تمتة)

قال فى حاشية الباجورى على ابن قاسم قوله المجتهد أى اجتهدا مطلقا لأنه المنصرف إليه اللفظ عند الإطلاق . والاجتهاد فى الأصل بذل المجهود فى طلب المقصود ويرادفه التحرى والتوى ثم استعمل فى استنباط الأحكام من الكتاب والسنة وقد أقطع من نحو الثلاثمائة وأدعى الجلال السيوطى بقاءه إلى آخر الزمان وأستدل بقوله صلى الله عليه وسلم «يبعث الله على رأس كل مائة سنة من يجتهد لهذه الأمة أمر دينها» ومنع الاستدلال بأن المراد بمن يجتهد أمر الدين من يقرر الشرائع والأحكام لا المجتهد المطلق ونخرج به مجتهد المذهب وهو من يستنبط الأحكام من قواعد إمامه كالمرنى ومجتهد الفتوى وهو من يقدر على الترجيح فى الأقوال كالرافعى والنووى لا كالمرلى وآبن حجر فانهما لم يبلغا مرتبة الترجيح بل هما مقلدان فقط . وقال بعضهم بل لهما ترجيح فى بعض المسائل بل ولاشبرا مسمى أيضا اه . واعلم أن الأئمة الأربعة أفضل الناس بعد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لقوله عليه الصلاة والسلام «إن الله اختار أصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين» وقال الشيخ القفانى فى جوهرية التوحيد وصحبه خير القرون فاستمع . فتابعى فتابع لم تبع

والصحابى هو من أجمع مؤمنا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد نبوته فى حال حياته اجتماعا متعارفا بأن يكون فى الأرض على العادة . قال فى حاشية الباجورى واعلم أن عيسى عليه السلام أجمع به صلى الله عليه وسلم فى بيت المقدس بجسده وروحه فهو صحابى وكذا انخضر بفتح الخاء وكسر الضاد أو سكونها ولقب بذلك لأنه ما جلس على أرض الا أخضرت واسمه بليا بن ملكان بفتح الباء وسكون اللام بعدها مشاة تحية وفتح الميم وسكون اللام وآخره نون قيل إن من عرف اسمه واسم أبيه دخل الجنة وهو من

الأنبياء وقيل من الأولياء اه والتابعي من اجتمع بالصحابي اجتماعا متعارفا بأن يكون في الأرض على العادة أيضا قال في شرح عبد السلام والأصل في هذا الترتيب قوله صلى الله عليه وسلم «خير أمتي القرن الذين يلوني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» فيه أن الصحابة أفضل من التابعين وأن التابعين أفضل من أتباع التابعين والجمهور على أن هذه الأفضلية بالنسبة إلى الأفراد فقرنه صلى الله عليه وسلم مدة أصحابه من البعث إلى آخر من مات منهم وهي مائة وعشرون سنة وقرن التابعين من سنة مائة إلى نحو سبعين وقرن أتباع التابعين ثم إلى حدود العشرين ومائتين اه وفي المواهب من حديث ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال في شرح الزرقاني على المواهب خير الناس أهل قرني يعني أصحابي ومن رآني أو من كان حيا في عهدي قال الحافظ وماتهم من البعثة مائة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الخلاف في وفاة أبي الطفيل آخر من مات من الصحابة وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم كان مائة سنة أو تسعين أو سبعا وتسعين وفي رواية للشيخين خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون وماتهم نحو سبعين أو ثمانين سنة إن اعتبر من سنة مائة ثم الذين يلونهم وهم أتباع التابعين نحو من خمسين إلى حدود العشرين ومائتين قال الحافظ فظهر بهذا أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار كل زمان وأنفق أن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين اه قال في شرح عبد السلام وسمى قرنا لأنه يقرن أمة بأمة وعالما بعالم ثم جعل اسما للوقت أو لأهله اه وأفضل الصحابة عند أهل السنة أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم قال في المواهب وأفضلهم عند أهل السنة اجماعا أبو بكر ثم عمر وأما بعدهما فالجمهور على أنه عثمان ثم علي قال في شرح الزرقاني ومنهم من قدمه ومنهم من وقف وفي كتاب الإصابة عيسى ابن مريم بنت عمران رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم رآي النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء وسلم عليه فهو نبي وصحابي وهو آخر من يموت من الصحابة وأغزه القاضي تاج الدين السبكي في قصيدته التي في آخر القواعد له فقال

من باتفاق جميع الخلق أفضل من * خير الصحاب أبي بكر ومن عمر
ومن علي ومن عثمان وهو قتي * من أمة المصطفى المختار من مضر اه
قال في حاشية الطحطاوي على الدر المختار وأشد بعضهم في مدح الفقه قوله
الفقه أفضل شيء أنت ذاخره * من يدرس الفقه لم تدرس مفخره
فاجهد لنفسك ما أصبحت تجهله * فأقول العلم إقبال وآخره
ورحم الله القائل

تعلم فإن العلم زين لأهله * وفصل وعنوان لكل المحامد
تفقه فإن الفقه أفضل قائد * إلى البر والتقوى وأعدل قاصد
وكن مستفيدا كل يوم زيادة * من الفقه وأسبح في بحور الفوائد
فان فقيها واحدا متورعا * أشد على الشيطان من ألف عابد اه
وروى البخاري عن ابن شهاب قال قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول «من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطي ولن تزال

هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله“ وروى البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي العمل أفضل قال ”إيمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور“ وروى البخاري عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ”أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله“ وروى البخاري عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”بني الاسلام على خمس شهادة أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان“ وأخرج ابن عدي وأبو نعيم والديلمي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ”العلماء مصابيح الأرض وخلفاء الأنبياء وورثتي وورثة الأنبياء“ اهـ من شرح الزرقاني على المواهب * والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب . وأقول متوسلا بسيد المرسلين نبينا ورسولنا محمد خاتم النبيين صاحب الشفاعة العظمى يوم القيامة حبيب رب العالمين

انى رأيت رسول الله فى الحرم * ناديته يا رسول الله خذ بيدى

واسفح لنا كرما يا أكرم الرسل * لاتنس زائرکم فى القرب والبعد

وقد كل جمع كتاب الأنوار الساطعة فى مذاهب الأئمة الأربعه رضى الله عنهم

فى يوم الاثنين الثامن والعشرين من شهر محرم سنة إحدى وثلاثين وثلثمائة وألف

من هجرة سيدنا محمد خير الأنام عليه أفضل الصلاة والسلام

فأرجو من الله ذى الجلال والإكرام حسن العواقب فى الدنيا

والآخرة وحسن الختام وأن ينفع أهل الاسلام بالأنوار

الساطعة على الدوام وأن يدخلنا الجنة بسلام

بجساده النبى محمد صلى الله وسلم عليه

وعلى آله وصحبه الكرام

والحمد لله رب العالمين

على التمام

﴿ وقد قرّظته لدى الاطلاع عليه لجواز طبعه حضرة العلامة المفضّل شيخ السادة
الحنابلة بالأزهر المعمور «السيد أحمد البسيوني» فقال حفظه الله ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الله وحق لي أن أحمّد وأصلّي وأسلم على نبيه أحمد وآله وأصحابه السالكين سبيل الرشاد
والتابعين لهم بإحسان إلى يوم التناد

﴿ أما بعد ﴾ فقد أطلعت على بعض مسائل أبواب هذا المؤلف فوجدت عرائس خدرها حرية
بالقبول عند كل من أنصف ولا يخفى هذا على ذي لب وبصيرة وكل من له من العقل مرآة منيرة
فكم حوى من عويص الأحكام الفقهية الثابتة بأصح الدلائل الشرعية المنسوبة لإمامنا المجل
الإمام أحمد بن حنبل فهي العروة الوثقى بلا شك لجميع المقلّدين وسفينة للنجاة يوم العرض على رب
العالمين تالله إنه في عصرنا هذا لفريد في بابيه ولم ينسج ناصح يوما على منواله وشاهد عدل لمؤلفه
بالفضل بين أقرانه وناطق بعلوم قدره بين أهل وقته وزمّانه وجدير بأن يسمّى (بالأنوار الساطعة
في مذاهب الأئمة الأربعة) وفقى الله ومؤلفه اصالح الأعمال بجاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
والآل . آمين

قاله بأسانه ورسمه ببنانه خادم السادة الحنابلة بالأزهر الشريف

الفقير إلى ربه العليّ (أحمد البسيوني الحنبليّ)

يقول خادم التصديق بالطلبة الأميرية ببولاق مصر المميزه التقدير اليه تعالى
(نصر العادلي) أصابع الله تملأه ! ربنا الله من كل خير أمله !

لحمدك اللهم أن جعلت الفقه في الدين الى السعادة أعظم وسيلة . وهديت الى معرفة الأحكام
الشرعية من ارتضيته للقيام بهذه النعمة الجزيلة . ونشكر لك شرعت لنا الأحكام . وأوضحت فيها
طريق الحق وميزت الحلال من الحرام . فلا حجة بعد ذلك على الله للناس . ولا غموض في طريق
الدين القويم ولا التباس .

ونصلي ونسلم على المبعوث الى خير أمه . سيدنا محمد الذي كانت بعثته لجميع العالمين رحمة . وعلى
آله النجوم الزواهر . وأصحابه الليث الكواصر .

وبعد فمن من الله واحسانه . وجوده العظيم وعظيم امتنانه . تسهيل طبع هذا الكتاب الجامع .
والسفر الجليل النافع . كتاب الأنوار الساطعة . في المذاهب الأربعة . تأليف حضرة
الأستاذ الفاضل . والملاذ الكامل . الفقيه النبيه . والتقى النقي الزيه (الشيخ أحمد النشوق السرسى)
بالخاصة الخديوية . والله دزه ! فكم أسهر أجفانه في البحث عن تلك الأحكام . والتقاطها من بحار
الكتب العظام . وكم وصل سواد ليليه في ذلك بياض الأيام . مفترغا لها نفسه على الدوام . حتى
ذلل الصعاب . ووقف على حقيقة الصواب . وأثبت من الأحكام . ما يحتاج اليه الخاص والعام .
لغناء كتابه فريدا في بابيه . عزيزا لدى طلابه . يحتاج اليه المبتدى . ولا يستغنى عنه المتقدم . وفقه الله
لما يرضاه وأقدره ! وسهل له سبيل الخير ويسره ! وأكثر في العناء من أمثاله . ليتنفع بعلمهم
ويسجوا على منواله .

وقد بذلنا في تصحيحه المجهود . وقفنا فيه المقام المحمود . ولم نكتف في نظره بمزة . بل راجعناه
مرة بعد مرة . حتى ظهر صحيح المعنى والعبارة . بين اللفظ واضح الاشارة . كيف لا ومؤلفه (حفظه الله)
بدر الهداية والرشد الذي سطعت . (أنواره) لتجاح المهتدى فيها
بحر العلوم ومن فاضت معارفه . عذبا روى منه بالامداد راويها

وكان طبعه الفائق . وحسن تنسيقه الرائق . على نفقة حضرة مؤلفه بالمطبعة الكبرى الاميرية
بذات المحاسن الباهرة . والمزايا الجليلة الزاهية الزاهرة . في ظل خديو مصر الأكرم . ومليكها الجليل
الأفندي من لا يثنيه عن الخيرات ثاني . (أفندينا المعظم الحاج عباس حلمي باشا الثاني)
أدام أيامه . ووالى على رعيته عطفه وإنعامه . وشرح صدره بولي عهد وجميع أنجاله الفخام .
وأهمل راءه ورجال حكومته الكرام ما فيه الخير العام . وبدأ بدر تمامه . وتضيق مسك ختامه .
في أواخر جمادى الثانية سنة إحدى وثلاثين وثلثمائة بعد الألف . من هجرة من خلقه الله على أكل
وصف سيدنا محمد النبي الأمي . العربي الهاشمي . صلى الله وسلم عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين .
وآلهم وأصحابهم والتابعين لهم بإحسان الى يوم الدين .

1191



1925/26

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An over-due charge of one anna will be charged for each day the book is kept over time

MAY 6 '0

11/1

